



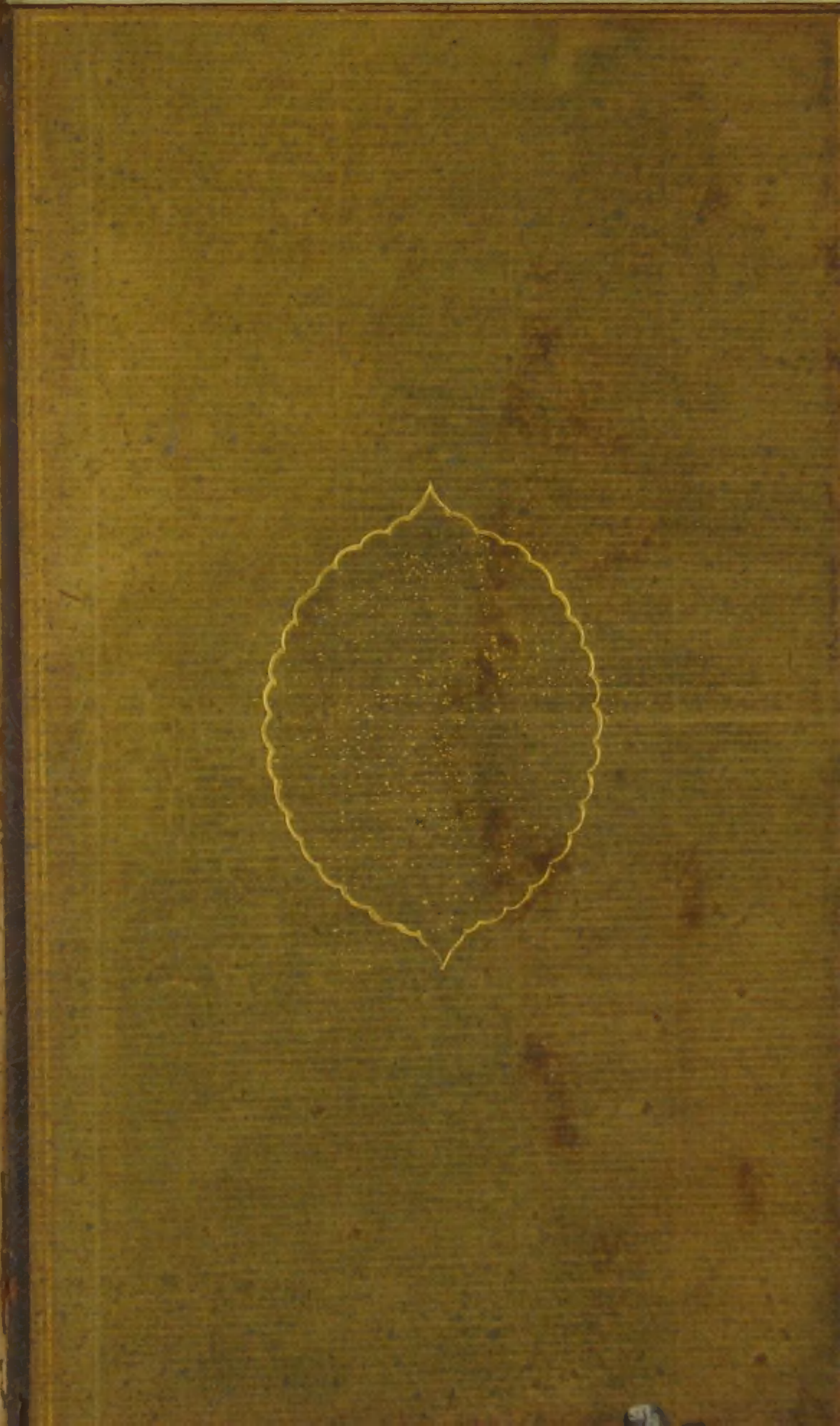
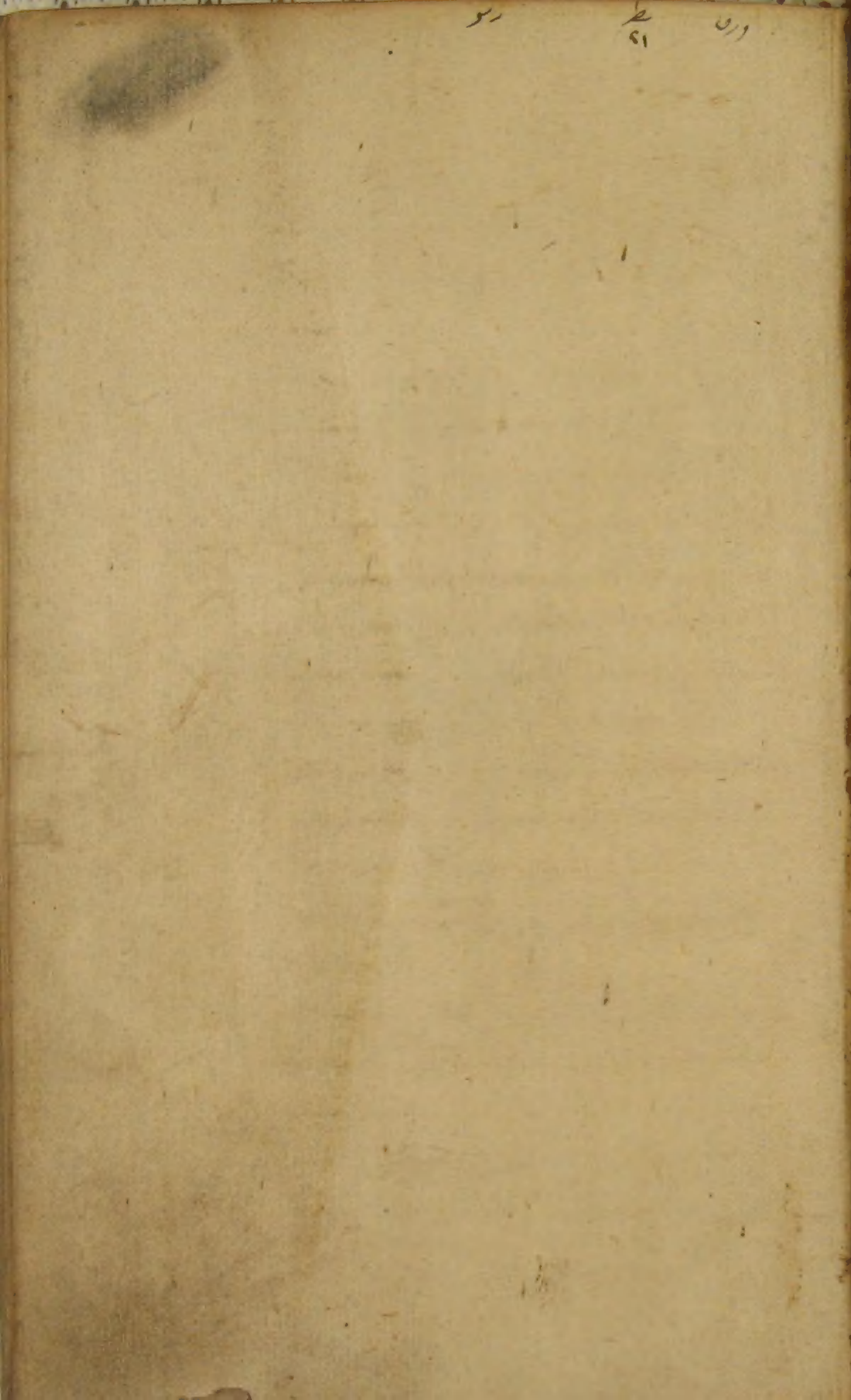


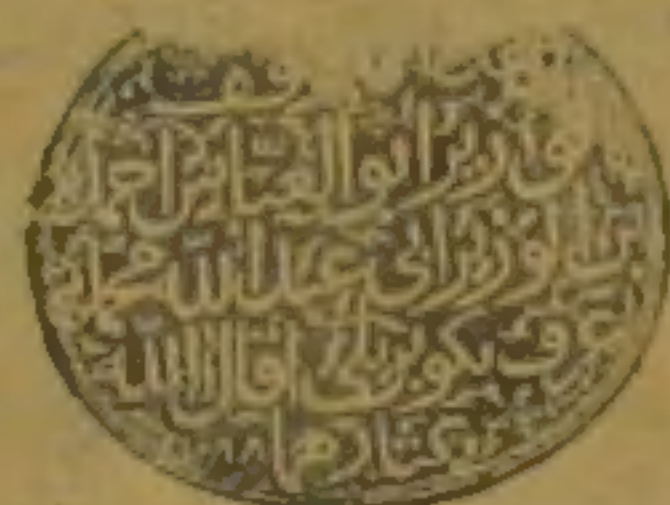


٨٢

الحمد لله الذي

الحمد لله الذي





۸۷



Mikrofilm Arpa
No. 31

الحمد لله الذي أظهر من آثار سلطانه وجلال كبريائه
 ما خير منقل العقول من عجائب قدرته • وردع خطرات
 همام النفوس عن عرفان كنه صفته يعلم عجب الوحوش
 في الفلوات • ومعاصي العباد في الخلوات • وأخلاف البنان
 في البحار الغامرات • وتلاطم الماء بالرياح العاصفات الذي
 عظم حلمه فعفا • وقدر في كل ما قضى وعلم ما يمضي وما
 مضى له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت
 الثرى • وأن يجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى الله لا اله
 الا هو له الاسماء الحسنى كان ولا مكان ولا حين ولا اوان
 ولا وقت ولا زمان ولا ظل ولا غمام ولا هواء ولا هوام ولا خلق
 ولا انا م ولا خامد ولا جامد ولا راكد ولا هامد ولا متحرك ولا ساكن
 ولا ظاهر ولا باطن ولا فلم ولا لوح ولا جسم ولا روح ولا عرش
 ولا كرسي ولا جنتي ولا انسني ولا خفض ولا رفع ولا ضر ولا نفع

ولا طول ولا عرض ولا سماء ولا ارض ولا ليل ولا نهار ولا جنة
 ولا نار واحد وحدي ليس معه الله ثاني باق لا يبلى دائم لا يفنى علم
 لا يلهو حافظ لا يسهو جبار لا يضام عزيز لا يرام حتى لا يموت
 ذو الملك والملكوت والعزة والجبروت احسن حمدا يليق به لو
 سنانه وباهرها نه وقديم احسانه وعظيم امتنانه •
 وأشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة مقرونة
 بالصدق والصواب مبراة عن الشك والشبهة والارتياب
 وأشهد ان محمدا عبده ورسوله ارسله بالهدى ودين الحق
 ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون صلى الله عليه وعلى اله
 واصحابه وسلم تسليما • اما بعد فهذا كتاب زجوان من فضل
 الله العظيم واحسانه القدير ان يوفقنا لنظمه ونقيحه وتهذيبه
 وتلويحه ورتبناه على اربعة اقسام القسم الاول ما يتعلق
 بعلم الاصول والثاني ما يتعلق بعلم الفروع والثالث ما يتعلق
 بعلم الاخلاق وبصفة ^{الدين} والرابع ما يتعلق بالمناجات والدعوات
 ونسأل الله العظيم ان يوفقنا لاتمامه انه خير ما مول وانتم
 مسئول القسم الاول من هذا الكتاب ما يتعلق بعلم الاصول
 واعلم ان القرآن العظيم قد دل على ان تعاقد الايمان مبنيته
 على امور اربعة كما قال تعالى والمؤمنون كل من بالله ولا يمكنه
 وكتبه ورسوله فحزرتنا علم الاصول على هذه القواعد
 الاربعة القواعد الاولى في معرفة الله تعالى واعلم ان معرفة
 الله تعالى لا تحصل الا بمعرفة امور خمسة معرفة الذات والصفات



والافعال والاحكام والاسماء فمخجلنا معرفة الله تعالى مبنية
على هذه الاصول الخمسة **الباب الاول** في معرفة الذات وفيه فصول
الفصل الاول في سر كلمة لا اله الا الله قال سبحانه لرسله عم
فا علم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات
واعلم انه تعالى قد علم الامم معرفة التوحيد على الامر بالاستغفار
والسبب فيه ان معرفة التوحيد اشارة الى علم الاصول والاستغفار
بالاستغفار اشارة الى علم الفروع والاضل يجب تقديمه على الفرع
فانه ما لم يعلم وجود الصانع امتنع الاشتغال بطاعته وخدمته
وهذه لدقيقة معتبرة في ايات كثيرة اولها ان ابراهيم عليه السلام
لما اشتغل بالدعاء قدم المعرفة على الطاعة فقال رب هب لي حكما
ولحقني بالصالحين فقوله هب لي حكما اشارة الى استكمال الفهم
النظرية بمعرفة حقايق الاشياء وقوله ولحقني بالصالحين اشارة
الى استكمال القوة العملية بالاجتناب عن طرقي الافراط والتقريط
فقدم العلم على العمل والله اعلم وثانيها انه تعالى لما اوحى اليه
راعى هذا الترتيب فقال وانا احترتك فاستمع لما يوحى انبياء الله
لا اله الا انا فاعبدني الاية فقوله لا اله الا انا اشارة الى علم
الاصول وقوله فاعبدني اشارة الى علم الفروع وثالثها ان عيسى
لما انطقه الله تعالى في المهدي وقت الطفولية قال اني عبد الله
انا في الكتاب وجعلني نبيا فقوله اني عبد الله اشارة الى علم الاصول
وقوله انا في الكتاب اشارة الى علم الفروع فان الاحتياج الى الكتاب
انما يكون في معرفة الاحكام والشرائع لا معرفة ذات الله تعالى وصفاته

ورأيها الاية التي نحن فيها على ما قررناه ولا نزاع ان افضل الانبياء
والرسل عليهم السلام هؤلاء الاربعة فلما ثبت ان الله تعالى قد علم
الامر بمعرفة الاصول على معرفة الفروع في حق هؤلاء الانبياء المكرمين
ثبت ان الحق الصريح الصريح ليس لاذلك ومما يؤيد ذلك وجوده في
احدها ان اكثر المفسرين على ان اول ما انزل الله تعالى على محمد عليه
هو قوله اقربا باسم ربك الذي خلق لاني خلق الانسان من علق افرو ربك
الاکرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فهذه الايات مشتملة
على دلائل التوحيد وذلك لان اظهر الدلائل الدالة على وجود
الصانع الحكيم تولد الانسان من تلك النطفة ثم انه تعالى نبه
في هذه الاية على لطيفة عجيبة ولايتاني شرحها الا في معرض السؤال
والجواب فان قال قائل لا بد من رعاية النظم بين اجزاء الكلام وههنا
ذكر الله تعالى تولد الانسان من النطفة ثم قال الذي خلق الانسان
من علق ثم ذكر بعد انه تعالى علم الانسان ما لم يعلم فاي مناسبة
بين هذين الامرين والجواب ان اختلاص المراتب وادناها العلقه وذلك
لانه يستقدرها كل احدوا على المراتب واشرفها كون الانسان
عالما محيطا بحقايق الاشياء كانه قال عبدي تامل الى اول حالك
حين كنت علقه وهي اختلاص الاشياء والى اخر حالك حين صرت ناطقا عالما
بحقايق الاشياء وهو اشرف المراتب حتى يظهر لك انه لا يمكن الانتقال
من تلك الحالة الخسيسة الى هذه الدرجة الشريفة الا بقدر اقدر
القادرين واحكم الحاكمين سبحانه وتعالى عن قول الظالمين وثانيها
انه تعالى مدح في اول سورة البقرة المؤمنين من اول السورة الى قوله

أولئك هم المفلكون ثم ذم الكافرين في آيتين أولهما قوله أن الذين كفروا
 إلى قوله ولهم عذاب عظيم ثم ذم المنافقين في ثلث عشرة آية أولها
 قوله ومن الناس من يقول آمنا بالله إلى قوله يا أيها الناس عبدوا
 ربكم ثم لما مدح المؤمنين وذم الكافرين والمنافقين كانت في هذا
 المدح والذم لا يستقيم إلا بتقديم الدلائل على إثبات التوحيد
 والنبوة والمعاد فان أصول الإسلام هي هذه الثلاثة فلها السبب
 بين تعالى صحة هذه الأصول الثلاثة بالدلائل القاطعة فبدأ أولاً
 بإثبات الصانع وتوحيد وبيّن ذلك بخمسة أنواع من الدلائل
 أولها أنه تعالى استدل على التوحيد بأنفسهم وآية الإشارة بقوله
 ربكم الذي خلقكم وثانيها بأحوال آباءهم وأجدادهم وآية الإشارة
 بقوله والذين من قبلكم وثالثها بأحوال الأرض وآية الإشارة
 بقوله الذي جعل لكم الأرض فراشا ورابعها بأحوال السماء وآية
 الإشارة بقوله والسماء بناء وخامسها بأحوال الحادثة المتعلقة
 بالسماء والأرض وآية الإشارة بقوله وأنزل من السماء ماء فأخرج
 من الثمرات رزقا لكم فان السماء كالآب والأرض كالأم تنزل قطرة
 المطر من صلب السماء إلى رحم الأرض فيتولد منه أنواع النبات فلما ذكر
 هذه الدلائل الخمسة رتب المطلوب عليها فقال فلا تجعلوا لله أندادا
 وأنتم تعلمون وذلك لأن هذا الدليل يدل على وجود الصانع القادر
 من وجه وعلى كونه تعالى واحداً من وجه آخر فإثباتها من حيث أنها
 حدثت مع جواز أن لا تحدث ومع جواز أن تحدث على خلاف ما حدثت
 يدل على وجود الصانع القادر ومن حيث أنها حدثت لا على وجه

الخلل والفساد دلت على وحد الصانع كما قال تعالى لو كان فيهما الهة
 إلا الله لفسدتا فلما استتب كبر بعد تلك الدلائل الخمسة ذمنا
 المطلوبين أحدهما إثبات الصانع والثاني إثبات أنه واحد
 لأن قوله تعالى فلا تجعلوا لله أندادا مشتمل على إثبات الإله وعلى
 إثبات كونه واحداً ثم ههنا الطيفة أخرى مرعية في هذه الآية
 وهي الترتيب الحسن المقتضى في التعليم أن يقع الابتداء في التعليم بالأظهر
 فالأظهر من تقياً من الأخفى فالأخفى وهذه الدقيقة مرعية في هذه
 الآية وذلك لأنه سبحانه وتعالى قال عبدوا ربكم الذي خلقكم فجعل
 استدلال كل عاقل بنفسه مقدماً على جميع الاستدلالات لأن اطلاع كل
 أحد على نفسه أتم على اطلاع على أحوال غيره فجد من نفسه ضرورة أنه
 قارة يكون مريضاً وقارة صحيحاً وقارة ملتبداً وقارة متألماً وقارة
 وليداً وقارة شاباً وقارة شيخاً والانتقال من بعض هذه الصفات
 إلى غيرها ليس باختياره ولا باختيار أحد وأيضاً كثيراً ما يجتهد
 في طلب شيء فلا يجد وكثيراً ما يكون عنه غافلاً فيحصل وعند ذلك
 يعلم كل أحد عند نقض العزائم وفسخ الهمم أنه لا بد من مدبر يكون
 تدبيره فوق تدبير البشر وبما يجتهد العاقل الزكي في الطلب
 فلا يجد والغافل يغنى بغيره ذلك المطلوب فغده هذه الاعتبارات
 يلوح له صدق قول الامام الشافعي رضي الله عنه **شعر**
 ومن الدليل على القضاء وكونه **بوس** اللبيب وطيب عيش **لاحق**
 ويظهر له أن هذه المطالبات إنما تحصل ويتسلسلنا على قسمه قسم
 لا يمكن منازعته ومغالته كما قال تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم

في الجوة الدنيا ثم ان مراتب هذه الاعتبار غير محصورة فتارة
 كما في قوله امن يجب المضطر اذا دعاه واخري كما في قوله تعالى
قل من ياكلونم بالليل والنهار وبالجملة فلما كان اطلاق كل احد
على احوال نفسه ايسر من اطلاقه على احوال غيره لاجرم قدم هذا
الدليل على سائر الدلائل ثم هذه المرتبة تسلوها مرتبة اخرى
وهي علم كل احد باحوال بانه واجداه واهل بلده ثم هذه المرتبة
الثانية تسلوها مرتبة ثالثة وهي علم الانسان باحوال
الارض التي هي مسكن الخلائق فانها مختلفة الاجزاء كما قال تعالى
وفي الارض قطع متجاورات وقال ايضا ومن الجبال جدد بيض
وحمر مختلف الوانها وغرابيب سود ثم هذه المرتبة الثالثة تسلوها
مرتبة رابعة وهي العلم باحوال الافلاك فان بعضها يخالف البعض
في العلو والسفل والصغر والكبر والبطؤ والسرعة واختلاف
احوال الكواكب المكونة فيها كما قال تعالى وكل في فلك يسبحون وقال
رب المشرق والمغرب وقال ربنا المشرقين ورب المغربين وقال
رب المشرق والمغرب وقال الشمس والقمر والجوهر مسخرات بامر
وقال تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقمرا
منيرا وقال في سورة نوح المزمرا كيف خلق الله سبع سموات طباقا
وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا وقال في يس لا الشمس
ينبغي لها ان تدارك القمر ولا الليل سابق النهار الاية وقال فلا اقم
بالحسن الجوارا لكش والليل اذا عسعس ثم بعد هذه المرتبة الرابعة
مرتبة خامسة وهي احوال المولد من السماء والارض وهي نزول المطر

القطر من صلب السحاب ووقوعه في رحا الارض ثم بعد ذلك الاخر
 الواحدة انواع من النبات بحيث خالف كل واحد منها صاحبه في اللون
 والشكل والطعم والخاصية فمنه ما يكون قوتا ومنه ما يكون
 اداما ومنه ما يكون فاكهة ومنه ما يكون دواء ومنه ما يكون
 ستما ومنه ما يكون علفا لساير الحيوانات فذكر تعالى في تفصيل
 المطعومات قوله انا صبينا الماء صبنا ثم شققنا الارض شققا
الى اخر الاية وقال ان الله قال الحب والنوى بل اذا نظرت الى ورقة
واحدة من اوراق الورد وجدت احد وجهيها في غاية الحمر والوجه
الاخر في غاية الصفرة مع انها يكون في غاية الرقة وقلة النخاع ونحن
نعلم بالضرورة ان نسبة نايبر الكواكب وحركات الافلاك والطابع
الى كل واحد من وجهي تلك الورقة الرقيقة جدا من الورد نسبة واحدة
فاختصاص واحد وجهي تلك الورقة بالحمر والاخرى بالصفر لا بد
وان يكون لاجل القادر المختار الذي يفعل بالعلم والقدرة لا بالعلو
والطبيعة واذا عرفت ذلك ظهر لك ان الله تعالى في ترتيب هذه
الدلائل الحسنة ومقدم بعضها على بعض حكما بالغة واسرار عميقة
فسيحان من لا نهاية لعلومه ولا غاية لحكمته ثم انه تعالى لما بينه لا بل
اثبات الصانع ووجدانته اورد هذه المسئلة بمسئلة اقامة
الدلالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وهي قوله وان كنتم في ريب
مما نزلنا على عبدنا فان تويسورة من مثله وذلك لان التحدي وقع
بكل القرآن في قوله قل لمن اجتمعت الانس والجن على ان يابوا بمثل
هذا القرآن لا يأتون بمثله الاية فلما عجزوا عن معارضة كل القرآن

اتبعه بالتخدي بعشر سور من القرآن فقال فانوا بعشر سور مثله
 مفتربات فلما عجزوا عنه اتبعه بالتخدي بسورة واحدة فقال
 فانوا بسورة من مثله فلما عجزوا عنه اتبعه بالتخدي بآية واحدة
 فقال فلما اتوا بحديث مثله ان كانوا صادقين فلما عجزوا عنه
 مع توفالذواعي ظهر كونه معجزا باهرا وبرهانا قاهرا ثم انه تعالى
 اتبع هذه المسئلة بمسئلة المعاد وهي قوله وبشر الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار كأنه قيل اذا قد منا
 مدح المؤمنين وذم الكافرين والمنافقين فلو لم يكن معاد لمجد المحسن
 ثم احسانه ومجد المسيء عاقبة اساءته لم يكن ذلك لايقا بحكمته
 وهذا هو المراد من قوله في يونس الذين احسنوا الحسنى وزياده ويقول
 في النجم ليجزي الذين اساءوا بعملوا ويجزي الذين احسنوا بالحسنى
 وقال في طه واقم الصلوة لذكرى ان الساعة آتية اكاد اخفيها
 ليجزي كل نفس بما تسعى وقال في ص ام جعل الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات كالمفسدين في الارض ام يجعل المتقين كالفجار فظهر
 بما ذكرنا انه تعالى لم يذكر في اول كتابه الادلائل التوحيد والنبوة
 والمعاد وثبت انه لا بد من تقديم الاصول على الفروع فلما السبب
 قدم الله تعالى الامر بالتوحيد على الامر بالاستغفار فقال فاعلم
 انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك الوجه الثالث في تقرير هذا
 الاصل انه تعالى قال في اول سورة النحل ينزل الملائكة بالروح
 من امره على من يشاء من عباده ان تذكروا انه لا اله الا انا فاتقون
 فقوله لا اله الا انا اشارة الى علم الاصول وقوله فاتقون اشارة

الى علم الفروع الوجه الرابع ان موسى عليه السلام لما ادعى الرسالة
 عند فرعون قال له فرعون وما رب العالمين يعني ان رسالتك
 متفرعة على اثبات ان للعالم الها فما الدليل عليه ثم ان موسى عليه
 لم ينكر عليه هذا السؤال بل اشتغل بذكر الدلائل الدالة على وجود
 الصانع فقال ربكم ورب ابائكم الاولين فاستدل على وجود الصانع
 أولا باحوال نفسه وثانيا باحوال بانه وهو نظير قوله تعالى في سورة
 البقرة يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم
 فظهر بما ذكرنا وجوده لفاين في انه تعالى ذكر اول قوله فاعلم انه
 لا اله الا الله وذكرنا ثانيا قوله واستغفر لذنبك والله اعلم بحقايق
 كتابه فهذا ما يتعلق بالدلائل القرآنية الدالة على تقديم علم الاصول
 على علم الفروع ولتؤكد هذه الوجوه بخمسة عشرة اوجه اخرى للبحث
 الاولى هو ان شرف العلم بشرف العلوم فهما كان المعلوم اشرف
 كان العلم الحاصل به اشرف فلما كان اشرف المعلومات ذات الله سبحانه
 وتعالى وصفاته وجب ان تكون معرفته وتوحيده اشرف العلوم المحجة
 الثانية ان العلم اما ان يكون دينيا او غير ديني ولا شك ان العلم
 الدينى اشرف من غير الدينى واما العلم الدينى فاما ان يكون علم الاصول
 او ما عداه اما ما عدا علم الاصول فان صحته موقوفه على صحة علم
 الاصول لان المفسر لما بحث عن معاني كلام الله وذلك فرع على معرفة
 الصانع المختار المتكلم واما المحدث فاما بحث عن كلام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وذلك فرع على نبوته والفقهاء انما يبحثون عن احكام
 الله تعالى وذلك فرع على ثبوت التوحيد والنبوة فثبت ان هذه العلوم

بأسرها منفردة إلى علم الأصول وظاهر أن علم الأصول غني عنها
 بأسرها فوجب أن يكون علم الأصول أشرف الحجج الثلاثة أن شرف
 الشيء قد يظهر بواسطة حساسة ضده فكلما كان هذا الشيء
 كان هو أشرف ولا شك أن ضد علم الأصول هو الكفر والبدعة وهما
 من أختلاف الأشياء فوجب أن يكون علم الأصول أشرف العلوم الحجة
 الرابعة أن شرف العلم تارة تكون لشرف موضوعه وتارة لشدة الحاجة
 إليه وتارة لقوة براهينه ودلائله وذلك لأن علم الهيئة أشرف
 من علم الطب نظر إلى أن موضوع علم الهيئة أشرف من موضوع علم
 الطب أشرف من حيث أن الحاجة إلى الطب أشد وعلم الحساب أشرف
 منهما من حيث أن براهين هذا العلم أقوى وعلم الأصول مستجمع لهذه
 الخصال أما شرف الموضوع وذلك لأن المجتهد عنه معرفة ذات الله
 تعالى وصفاته وقدره وعظمته وعزته ولا شك أنه أشرف
 الأشياء وأما شدة الحاجة إليه فظاهرة لأن الحاجة آتية في الدين
 وأما في الدنيا آتية في الدين فلأن من عرف هذه المطالب استحق الثواب
 العظيم وتخلص عن العقاب لا يلم وصار من مرة للملائكة المقربين
 في جوار رب العالمين ومن جهلها صار محروما عن الثواب العظيم
 مستوجباً للعقاب لا يلم وصار من مرة الإبالسة والشياطين
 وبقي في دركات الضلالات أبدا لا يدين ودهر الداهرين وأما في الدنيا
 فلأن معظم مصالح العالم إنما ينظم بسبب الرغبة في الثواب الرهبة
 من العقاب والالوفع المهرج والمرج في العالم وأما قوة براهين هذا العلم
 فلأن براهينها مركبة من المقدمات البديهية الضرورية وهي قوى العلوم

والمعارف فثبت أن علم الأصول مستجمع لجميع خصال الشرف
 فوجب أن يكون أشرف العلوم الحجة الخامسة أن هذا العلم
 لا يتطرق إليه النسخ والتغيير ولا يختلف باختلاف النواحي والامم
 بخلاف سائر العلوم فوجب أن يكون هذا العلم أشرف العلوم
الحجة السادسة أن الإنسان لا يكون من أهل النجاة والدرجات
 إلا مع هذا العلم وقد يكون من أهل النجاة وإن لم يتعلم من الفقه
 شيئا أصلا والبتة أمّا أنه لا بد من النجاة من علم الأصول لأن الجاهل
 بالله وصفاته البتة لا يكون من أهل النجاة بالاجتماع وأمّا أنه
 قد حصل النجاة بدون الفقه لأن الإنسان قبل البلوغ لا يكون
 مكلفا بشيء من الأعمال فإذا بلغ وقت الضيق في هذه الساعة
 لم يجب عليه شيء من الصلوات والزكوات والصيامات وسائر
 العبادات فلو مات في هذه الساعة مع المعرفة والتوحيد في الله
 تعالى مؤمنا حقا ولو قدرنا أن هذا الذي بلغ كان أمرا ثم لما
 بلغت حاضرت وبقيت من أخرى في البلوغ فهي غير مكلفة بالصلوات
 ولا بالصيام ولا بالقرآن فإذا انقضى زمان جبرها ماتت ولقيت
 حضرة الله مؤمنة حقا فعلمنا أن النجاة واستيجاب الدرجات
 لا يتوقف على الفقه وهي موقوفة على معرفة علم الأصول الحجة
السابعة أن الآيات المشتملة على دلائل علم الأصول أشرف من الآيات
 المشتملة على دلائل علم الفروع يدل على ذلك قد جاء في فضيلة قل هو الله
 أحد وأمر الرسول وآية الكرسي وشهد الله ما لم يحج مثله في فضيلة
 قوله تعالى ويسألونك عن المحيض وقوله أحل الله البيع وحرم الربوا

ويا ايها الذين امنوا اذا تدابرتهم بدين ولذلك فان الزهاد والعباد
 مواظبون في شرايف الاوقات على قراءة هذه الايات المشتملة
 على الالهيات دون الايات المشتملة على هذه الاحكام المحجزة
 الثامنة انا الايات الواردة في الاحكام الشرعية اقل من ستمائة
 آية واما البواقي فمن بيان التوحيد والردة على عبدة الاوثان
 واصناف المشركين وفي اثبات النبوة والمعاد ومسئلة القضاء
 والقدر واما الايات الواردة في القصص فالمراد منها اما التوحيد
 واما النبوة فاما التوحيد فهي ان يستدل بها على قدرته تعالى
 وحكمته كما قال لقد كان في قصصهم عبرة لاولي الاباب واما على
 النبوة فمن وجهين الاول كما قال تعالى في سورة الشعراء بعد ذكر
 القصص وانه لتزيل ربنا عما يمين نزل به الروح الامين على قلبك ووجه
 الاستدلال به انه عليه السلام لما لم يتعلم علما ولم يقرأ كتابا ولم
 يتلمذ لاستاد استحاله منه رواية هذه القصص لا عن وحى الله تعالى
 وتنزيله والثاني انه يذكر القصص الواحدة مرارا مختلفة بالالفاظ
 مختلفة وكل ذلك من مشابهة في الفصاحة مع ان الفصحى اذا ذكر
 قصة واحدة مرة واحدة بالالفاظ الفصيحة عجز عن ذكرها بعينها
 مرة اخرى بالالفاظ الفصيحة فاستدل بفصاحة الكل على كونها عن الله
 لا من البشر فدل هذا على ان معظم القرآن في عالم الاصول فليس في معاهد
 الدلائل اما دلائل التوحيد فتارة بدليل خلق الانسان من الطينة
 والله تعالى ذكر هذا الدليل في القرآن اكثر من ثمانين مرة وتارة بدلائل
 الافاق وهي احوال السماء والارض والهواء والنبات والحيوان

وهي اظهر من ان يحتاج فيه الى الشرح واما الدلائل على الصفات
 فنقول اما الذي يدل على العلم فكقوله ان الله لا يخفى عليه شيء
 في الارض ولا في السماء ثم اردفه بقوله هو الذي يصوركم في
 الارحام كيف يشاء وهذا هو دليل المتكلمين فانهم يستدلون
 باحكام الافعال وانفاها على علم الفاعل وهما هنا استدلال
 سبحانه بتصوير الصور في ظلمات الارحام على كون الفاعل علما وقال
 ايضا لا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير وهو عين تلك الدلالة وقوله
 وعند مفاتيح الغيب يعلمها الا هو وهذا تنبيه على كونه تعالى علما
 بكل المعلومات لانه تعالى يخبر عن المغيبات ففقد تلك الاشياء
 على وفق ذلك الخبر وذلك يدل على كونه تعالى علما بكل المغيبات بخلاف
 الانسان واما صفة القدرة فكل ما ذكر الله في القرآن من الثمار
 المختلفة والحيوانات المختلفة مع استواء تاثير الطبايع والافلاك
 فانه يدل على صفة القدرة وسبحي الاستقصاء في هذا بدلائل
 القرآنية المجزة التاسعة انه تعالى حكى عن اكثر الانبياء عليهم السلام
 انهم كانوا طول عمرهم مشتغلين بهذه الدلائل ولندكر ما ينبغي
 على المقصود اما الملائكة عليهم السلام فانهم لما قالوا اجعل فيها
 من يفسد فيها الآية كان المراد ان خلق امثال هؤلاء سبب الشر والفساد
 وذلك قبيح والحكيم لا يفعل القبيح فاجابهم الله تعالى بقوله اني اعلم
 ما لا يعلمون والمعنى والله اعلم اني لما كنت عالما بكل المخلوقات
 كنت قد علمت في خلقهم واجادهم حكمة لا تعلمونها انتم فلما سمعوا
 ذلك سكوا واما مناظر الله تعالى مع ابليس فالقرآن ناظر بها

وأما الأنبياء عليهم السلام فأولهم آدم وقد أظهر الله الحجّة
على فضله بأن أظهر علمه على الملائكة وذلك محض الاستدلال
وأما نوح عليه السلام فقد حكى الله تعالى عن الكفار بأنهم قالوا
بأن نوح قد جادلنا فأكثرت جدالنا ومعلوم أن مجادلة الرسول
مع الكفار لا يكون في تفاصيل الأحكام الشرعية فلم يبق إلا أنها
كانت في التوحيد والنبوة وأيضاً أنه عليه السلام لما أمرهم
بالاستغفار في قوله فقلنا استغفروا ربكم أنه كان عفواً رئي كماله
ذكر ما يدل على التوحيد فقال ألم نرأى كيف خلق الله سبع سموات
طباقاً وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجاً وأما إبراهيم
عليه السلام فالاستقصاء في شرح أحواله في هذا الباب بطول
وله مقامات أحدها حاله مع نفسه وهو قوله فلما جن عليه
الليل رأى كوكباً قال هذا ربى فلما اقل إلى آخر الآيات وهذا هو طريقتهم
المتكلمين فانه استدلل بأقوالها وتغيرها على حدوثها ثم استدلل
بحدوثها على وجود محدثها كما أخبر الله تعالى عنه في قوله قال يا قوم
إنى برئ مما تشركون إنى وجهت وجهي لآية ثم أنه تعالى عظم شأنه
بسبب ذلك فقال وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه رفيعاً
درجات من نشاء وأيضاً قال في وقت دعائه ما هو مختصر استدلال
وهو قوله الذى خلقنى فهو يهدينى والذى هو بطعمنى ويسقئنى الآية
وثانيتها حاله عليه السلام مع ابنه وهو قوله يا ابت لم تعبد إلا سميع
ولا يبصر إلى آخر الآيات وثالثتها حاله مع قومه تارة بالقول فآخى
بالفعل أما بالقول فهو قوله ما هذه النماثيل التى أنتم لها عاكفون

وأما بالفعل فقوله تعالى فجعلهم جنداً ذا الأكرال آية ورأيها
حاله مع ملك زمانه حيث قال ربى الذى يحيى ويميت الآيات فهذه
كله مباحث إبراهيم عليه السلام في معرفة المبدأ وأما بحثه في معرفة المعاد
فهو قوله رب أنى كيف يحيى الموتى إلى آخره وأما موسى عليه السلام
فانظر إلى مباحثه مع فرعون وأعلم أن موسى عليه ما كان يقول
في الاستدلال لا على الدلائل إبراهيم عليه السلام وذلك لأنه تعالى
حكى في سورة طه أن فرعون قال له ولهم من ربكم يا موسى
قال ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى وهذا هو الدليل الذى
ذكره إبراهيم عليه السلام حيث قال خلقتنى فهو يهدين ثم حكى تعالى
عن موسى في سورة الشعراء أنه قال لفرعون ربكم وربنا باكم الأولين
وهذا هو الدليل الذى عول عليه إبراهيم عليه السلام في قوله ربى الذى يحيى
ويميت فلما لم يكف فرعون بذلك وطأ به بدليل آخر قال موسى
ربنا المشرق والمغرب وهذا هو الدليل الذى عول عليه إبراهيم عليه السلام
في قوله فإن الله يأتى بالشمس من المشرق فأتى بها من المغرب وهذا
ينبئهم على التمسك بهذه الدلائل حرفة هؤلاء الأنبياء عليهم السلام
ثم أن موسى عليه السلام لما فرغ من تقرير دلائل التوحيد ذكر بعد
دلائل النبوة فقال ولم جئتكم بشئ مبين وهذا يدل على أنه عليه السلام
فرع بيان النبوة على بيان التوحيد والمعرفة وأما سليمان عليه السلام
فله مقامان أحدهما في إثبات التوحيد والآخر في إثبات النبوة
أما المقام الأول في إثبات التوحيد فهو قوله سبحانه حكاية عنه
الآباء اسجدوا لله الذى يخرج الخبث فى السموات والأرض ويعلم ما تخفون

وما يعلنون لله لا اله الا هو رب العرش العظيم وهذه الآية
دالة على وصف الله تعالى بالقدرة وبالعلم اما القدرة فقوله
يخرج الخبز في السموات والارض وسمى الخبز بالمصدر وهو تناول
جميع انواع الارزاق والاموال واخرجه من السماء بالغيث
ومن الارض بالنبات وتقديره ما قدمنا واما العلم فيدل
على شوته قوله ويعلم ما تخفون وما يعلنون واعلم ان المقصود
من هذا الكلام الرد على ان عباد الشمس يخلص الدلالة على قانون
الجدل من وجهين الاول ان الاله يجب ان يكون قادرا على اخراج
الخبز ويكون عالما بالخفيات والشمس ليست كذلك فهي لا تكون
الها اما انه سبحانه يجب ان يكون قادرا عالما على الوجه المذكور
لانه واجب الوجود لذاته فلا يخص علمه وقدرته ببعض القدرات
وبعض المعلومات دون البعض واما ان الشمس ليست كذلك فانها
جسم متناه وكل ما كان متناهيا في الذات كان متناهيا في الصفات
واذا كان كذلك امتنع ان يكون الشمس قادرة على اخراج الخبز عالمة
بالخفيات واذا لم يعلم من حالها ذلك لم تعلم من حالها كونها قادرة
على جلب المنافع ودفع المضار فيرجع حاصل هذا الدليل الى ما ذكره
ابراهيم عليه السلام في قوله لم تعبدوا الا بسمع ولا يبصر ولا يغنى
عنك شيئا الوجه الثاني ان هذا الشارة الى بل ابراهيم عليه السلام
في قوله ربني الذي يحيي ويميت الى اخر الآية وبينا ان سبحانه هو الذي
يخرج الشمس من المشرق بعد اقولها وهذا هو المراد باخراج الخبز
في السموات وهو المراد من قول ابراهيم لا احب الاقربين ومن قوله

انا لله ياتي بالشمس من المشرق ومن قول موسى عليه السلام رب
المشرق والمغرب وحاصل الكلام يرجع الى ان اقول الشمس فطلوعها
يدلان على كونها تحت تدبير مدبر قاهر فكانت العبادة لظاهرها
ومدبرها والمتصرف فيها اولى واما اخراج الخبز من الارض
فالمراد منه اخراج النطفة من بين الصلب والزرايب وهو المراد
من قول ابراهيم ربني الذي يحيي ويميت ومن قول موسى عليه السلام
ربكم ورب ابايكم الاولين فان قيل ان ابراهيم وموسى عليهما السلام
قدما دلائل النفس على دلائل الافلاك فان ابراهيم قال ولا ربني
الذي يحيي ويميت ثم قال ان الله ياتي بالشمس من المشرق وموسى
عليه السلام قال ولا ربكم ورب ابايكم الاولين ثم قال رب
المشرق والمغرب فلم عكس سليمان عليه السلام هذا الترتيب فقدم
دلائل السموات على دلائل الارض فقال الذي يخرج الخبز في السموات
والارض قلنا ان ابراهيم وموسى عليهما السلام كانا مناظرتهما
مع من ادعى الهية البشر فان نمرود وفرعون كل واحد منهما كان
يدعي الهية فلا جرم ابتدا ابراهيم وموسى بابطال الهية البشر
ثم انتقلا الى ابطال الهية الافلاك والكواكب واما سليمان
فانه كانت مناظرته مع من يدعي الهية الشمس فان الهدى قال
رايتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله فلا جرم ابتداء بذكر
السموات ثم بذكر الارضيات ثم ان سليمان عليه السلام لما تم
دلائل التوحيد قال بعد لا اله الا هو رب العرش العظيم والمراد
انه لما بين افتقار السموات والشمس وسائر الكواكب الى مدبر خالق

ذكر بعد ذلك ان كل ما كان جسماً فهو مخلوق ومربوب سواء كان
عظماً او صغيراً فقال لا اله الا هو رب العرش العظيم فهذا مقام
سليمان عليه السلام في تقرير دلائل التوحيد واما المقام الثاني
له عليه السلام في تقرير دلائل النبوة فهو قوله تعالى حكاية عنه
قال يا ايها الملأ ايتكم يا بني بعثتها قتل ان يا توني سليمان قال
عرفيت من الجن انا ايتك به قبل ان تقوم من مقامك واني عليه
لقوتي امين قال الذي عنده علم من الكتاب انا ايتك به قبل ان
يرتد اليك طرفك الاية واعلم ان كثيراً من الناس قالوا ذلك
الشخص الذي قال انا ايتك به قبل ان يرتد اليك طرفك هو غير
سليمان وظنوا ان الكافي في قوله انا ايتك به خطاب مع سليمان
وعلى هذا التقدير لا بد وان يكون ذلك لقابل غير سليمان الا ان
هذا ضعيف بل الصحيح عندنا ان الاية بذلك العرش العظيم هو سليمان
وذلك لانه عليه السلام ائماً قال ايتكم يا بني بعثتها على سبيل
التحدي فقال لعفريت انا ايتك به قبل ان تقوم من مقامك
فقال سليمان لعفريت انا ايتك به قبل ان يرتد اليك طرفك
فهذا الكلام قاله سليمان عليه السلام لعفريت تقريراً
لتحدي الذي ذكره ولا وكسر لعفريت واظهار المعجزة والذي
يدل عليه وجوه الآول ان سليمان عليه السلام كان قد ذكر
دلائل التوحيد اولاً فافتقر بعد ذلك الى تقرير دلائل النبوة
مع بلقيس فان سليمان عليه السلام كان قد كلفها الاقرار
بالتوحيد والنبوة فلما ذكر دلائل التوحيد وجب عليه ان يذكر

بعد ذلك دلائل النبوة وهذا معجز دال على النبوة فوجب جعله معجزاً
لسليمان حتى يتم الدليل الوجه الثاني في اللفظة الذي موضوعه في اللغة
للاشارة الى شخص معين عند مجادلة تعريفها بقصة معلومة والشخص
المعروف بان عنده علم الكتاب هو سليمان قال تعالى ففرمناها سليمان
وقال وورث سليمان داود فوجب نصره اليه واقصاه في الباب
ان اصف ايضاً كان عالماً بالكتاب الا ان سليمان كان اعرف به منه
لان الرسول كان اعرف بكلام الله من غيره فكان صرف هذا اللفظ
الى سليمان ولي الثالث ان احضار العرش في تلك الساعة اللطيفة
درجة عالية فلو حصلت لاصف دون سليمان لاقتضى ذلك تفضيل
اصف على سليمان وانه غير جازم الرابع ان سليمان لو افتقر في هذا
الغرض الى اصف لاقتضى ذلك الى قصور حال سليمان في عين الخلق
الخامس ان سليمان قال هذا من فضل ربي الاية وظاهر يقتضي ان
يكون ذلك المعجز قد اظهره الله بدعا سليمان فهذا ما يتعلق بشغال
سليمان عليه السلام بتقرير التوحيد والنبوة واما عيسى عليه السلام
فانه اول ما تكلم شرح امر التوحيد فقال اني عبد الله وشهادته
كانت دالة على صدق مقالة وهذه الكلمة الواحدة كانت جامعة
لكل المقاصد مادلائلها على التوحيد فلان نطاق الطفل في
اول زمان الطفولية لا يتاقي الا من لاله القادر على كل المقدرة
واما دلائلها على النبوة فلان اختصاصه بهذا الفعل الخارق
للعادة دال على النبوة وامادلائلها على برأه امته من طعن اليهود
فلانه لا يليق بحكمة الحكيم تخصيص ولد الزنا بهذه الرتبة العالية

والدرجة الشريفة ثم انه عليه السلام بعد هذه الكلمة الوافية
بنقر كل الاغراض تنقل الى بيان الشرايع فقال اتاني الكتاب وجعلني نبيا
واما محمد عليه السلام فاعلم ان اشتغاله بتقرير دلائل التوحيد
والنبوة والمعاد اظهر من ان يحتاج فيه الى مزيد تقرير وذلك لانه
عليه السلام كان مبتلى بالردة على جميع فرق الكفار فالاول الدهرية
الذين كانوا يقولون وما يهلكنا الا الدهر فانه تعالى ابطال قولهم
بانه خلق الدهر والزمان والثاني الذين ينكرون القادر المختار
والله تعالى ابطال قولهم بحدوث انواع النبات واصناف الحيوانات
مع اشتراك الكل في تأثير طبائع والافلاك والثالث الذين
اثبتوا شريكا مع الله وذلك الشريك اما ان يكون علويا او سفليا
والشريك العلوي فمنهم من اثبت ان ذلك الشريك هو الكواكب والنجوم
والله تعالى ابطله بدليل الخليل وهو قوله لا اجتالين ومنهم
من قال انه هو النور والظلمة والله تعالى ابطله بقوله الحمد لله
الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ومنهم
من قال انه يزدان واهر من والله تعالى ابطله بقوله لو كان فيها
الهة الا الله لفسدتا وبقوله اذا لا تبغوا الى ذي العرش سبيلا
وبقوله ولعل بعضهم على بعض واما الشريك السفلي فمنهم من
قال بالهيئة المسيح والله تعالى ابطله بقوله لن يستنكف المسيح
ان يكون عبدا لله ومنهم من قال انه هو الوثن والله تعالى ابطله
بقوله امنن خلق من لا يخلق والرابع الذين طعنوا في اهل النبوة
وحكى الله عنهم قولهم بعث الله بشرا سولا ثم انه تعالى رده عليهم

بقوله اهدم تقسمون رحمة ربك نحن قسمنا الخامس الذين طعنوا في
التكليف تارة بانه لا فائدة فيه والله رده عليهم بقوله ان احسنتم
احسنتم لانفسكم وان اساتم فلها واخري بان الحق هو الجبر وان
ما في صحة التكليف والله تعالى اجاب عنه بقوله لا يسئل
عما يفعل وهم يسئلون والسادس الذين سلموا اصل النبوة
وطعنوا في نبوة محمد عليه السلام والقرآن مملوء من البرد عليهم
ثم ان طعنهم كان من وجوه تارة بالطعن في القرآن من حيث انه
يشتمل على ذكر خصال حيوانات من البعوضة والنملة والذباب
فاجابهم الله تعالى بقوله ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا ما بعوضة
فما فوقها وتارة بان القرآن سحر وشعر فاجاب الله عنه بقوله
فاتوا بسورة من مثله وتارة بالناس سائر المعجزات وهو قوله
وقالوا ان نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا فاجاب الله تعالى
عنه بان الدليل لما تم ليسبق لاقتراح في الزبادات فائدة وهو
قوله قل سبحان ربي هل كنت الا بشرا رسولا وتارة بان هذا
القرآن نزل بنجما ونجا وذلك بطرق التهمة فاجاب الله تعالى عنه بقوله
كذلك لنثبت به فؤادك وتارة بانه يحتمل ان يكون هذا القرآن
من القاء الجن والشياطين كما في حق الشعر فاجاب الله تعالى عنه
بقوله هل انبئكم على ما تنزل الشياطين لاية والسابع الذين
انكروا الحشر والنشر والقرآن مملوء من البرد عليهم فثبت بمجموع
ما ذكرنا ان الاشتغال بدليل التوحيد والنبوة حرفة جميع الانبياء
عليهم السلام للحجة العاشرة الدالة على نهاية شرف هذا العلم

قوله تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم
 بالتي هي احسن وليس المراد منه المجادلة في فروع الشرايع لان من
 انكر نبوته فلا فائدة في الخوض معه في تفاريع الاحكام ومن اثبت
 نبوته فلا تخالفه فلا يحتاج الى الجدل فعلمنا ان هذا الجدال
 المأمور به كان في تقرير مسائل الاصول واذ اثبت هذا في حق الرسول
 عليه السلام ثبت في حق امته لقوله تعالى حكاية عنه وان هذا صراطي
 مستقيما فاتبعوه ولقوله تعالى فدان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم
 الله ولقوله عليه السلام عليكم يستني وستة خلفاء بعدي
 الحجّة الحادية عشر قوله تعالى ومن الناس من يجادل في الله بغير علم
 ولا هدى ولا كتاب منير وذلك يقضي ان الجدال مع العلم لا يكون
 مذموما وايضا حكى الله تعالى عن قوم نوح انهم قالوا يا نوح قد
 جادلنا فاكثرت جدالنا ومن المعلوم ان ذلك الجدال ما كان الا في تقرير
 دلائل الاصول واذ اثبت بهذه الايات ان الجدال في تقرير الدلائل
 مستحسن ثبت ان المراد من قوله تعالى ما ضربوه لك الا جدلا بل هم قوم
 خصمون محمول على دم الجدال في تقرير الباطل الحجّة الثانية عشرته تعالى
 امر بالنظر فقال فلا يتدبرون القرآن الاية افلا ينظرون الى الابل الية
 سزيمهم ما يننا في الافاق وفي انفسهم ولم يروا اننا ناتي الارض ننقصها
 من اطرافها ولم ينظروا في ملكوت السموات والارض الحجّة الثالثة
 انه تعالى ذكر المتفكرين في معرض المدح فقال ان في ذلك لايات لاي
 الباب ان في ذلك عبرة لاولي الابصار وذكّر المعرض فقال وكان
 من اية في السموات والارض يمشون عليها وهم عنها معرضون وقال لهم

قلوب لا يفقهون بها الحجّة الرابعة عشرته تعالى ذكره التقليد فقال
 حكاية عن الكفار انا وجدنا ابانا على امة وانا على انا اناهم مقتدون
 وقال بل نبتغ ما الفينا عليه ابانا وقال بل وجدنا ابانا كذلك يفعلون
 وقال انا وجدنا ابانا على امة وانا على اناهم مهتدون وقال انكاد
 نبضلنا عن اهتنا لولا ان ضربنا عليها وقال في والد ابراهيم لبن لم
 تنه لا رجعتك واهجرني ملتا وكل ذلك يدل على وجوب النظر في
 التقليد الحجّة الخامسة عشرته تعالى حكي عنهم انهم سألوا محمدا
 صلى الله عليه وآله عن امور كقوله ويسئلونك عن المحيض يسئلونك
 عن الانفال فذكر في كل هذه المواضع قل كذا وكذا الا في اية واحدة
 وهي انهم سألوا عن مسألة اصولية وهي قوله ويسئلونك عن الجبال
 فقل ينسفها الاية فهنا ذكر حرف التعقيب يعني يا محمد اذكر هذا الجواب
 في الحال لان هذه المسئلة مسألة اصولية ولا يجوز تاخير الجواب عنها
 لان ذلك بقدر في الايمان اما سائر المسائل فهي فروعية فلا يكون
 تاخير الجواب عنها الى وقت الحاجة ضارا فثبت مجموع هذه الدلائل
 وجوب تقديم علم الاصول على الفروع فلا جرم قال تعالى فاعلم انه
 لا اله الا الله واستغفر لذنبك الاية قدم الامر بمعرفة التوحيد
 على الامر بالاستغفار **الفصل الثاني** في فوائده لا اله الا الله
 الفائدة الاولى ان هذا الذكر لما كان افضل الاذكار فالعدو لما جاء
 به المحنة فرغ اليه والولي لما جاء به المحنة فرغ اليه اما العدو فلان
 فرعون لما قرب من الفرق قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو
 اسرائيل والمعنى انه لا اله يقدر على ان يجعل النار راحة كما في حقهم

والما عذابا كما في حق الاله الذي امت به بنو اسرائيل واما الوي فكما
في حق يونس عليه السلام قال تعالى فنادى في الظلمات ان لا اله الا انت
سبحانك والمعنى لا اله الا انت فانت انت الذي بقدر على حفظ
الانسان جتا في بطن الحوت ولا قدرة لغيرك على هذه الحالة فان قيل
كل واحد منهما نادى فلم قبل نداء احدهما ولم يقبل نداء الثاني قلنا
الفرق ظاهر من وجوه الا قول ان يونس عليه السلام كان قد سبقت
له المعرفة مع هذه الكلمة فسبق المعرفة اعانه على قبولها منه واما
فرعون فقد تقدمت له سبق الكفر وذلك لان الذي تقدم له النداء
على نفسه كما قال تعالى فحشر فنادى فقال انار بكم الاعلى واما يونس
فقد كان ينادى الله كما قال ولا تكن كصاحب الحوت ذنادي وهو
مكظوم وايضا قال فلولا انه كان من المستحيين للبث في بطنه وهذا
ينتهك على ان من حفظ الله في الخلوات فحفظه في العلوات الثاني
ان يونس عليه السلام لما ذكر هذه الكلمة مع الحضور فقال لا اله
الا انت فكان في الحضور والشهود واما فرعون فانه قالها غلغبية
فقال امت انت لا اله الا الذي امت به بنو اسرائيل فاحال العلم بحقيقة
هذه الكلمة على الغير الثالث ان فرعون ذكر هذه الكلمة على سبيل
التقليد لبني اسرائيل فقال امت انت لا اله الا الذي امت به بنو اسرائيل
واما يونس عليه السلام فانه ذكرها على سبيل الاستدلال مع العجز
والانكسار وذلك لانه قال فنادى في الظلمات فحصل له العجز
وانكسار القلب بسبب تلك الظلمات ثم قال بعد سبحانك اني كنت
من الظالمين فحصل له العجز والانكسار بسبب الزلة فلما كانت هذه

الكلمة مسبوقة بالعجز والانكسار وملحقة بهما لاجرم صارت مقبولة
لقوله امت بحسب المضطر اذا دعا الرابع ان فرعون انما ذكر هذه الكلمة
للعبودية بل لطلب الخلاص من الفرق بدليل قوله تعالى فلما ادركه
الفرق قال امت الاله واما يونس عليه السلام فهو انما قالها لما حصل له
من الانكسار بسبب التقصير في الطاعة والعبودية بدليل قوله تعالى بعد
سبحانك اني كنت من الظالمين فظهر الفرق من هذه الوجوه الصائبة
الثانية لهذه الكلمة انه تعالى امرك بطاعات كثيرة مثل الصلوة والركن
والصيام والحج ويستقبل ان يكون موافقا لك في شيء منها ثم امرك بان
تقول لا اله الا الله ثم ان الله تعالى يوافقك فيها فقال شهد الله انه
لا اله الا هو اي قوله لا اله الا هو لغزير الحكيم والمقصود من التكرير
وجهاان الاول ان يكون العبد مواظبا على تكريرها طول عمره الثاني
كانه قال عبدي جعلت هذه الكلمة اول الاية واخرها فاجعلها انت
ايضا اول عمرك وآخر حتى تفوز بالجنة والسلامة وهما نكت الاولى
انه تعالى جعلك ثالث نفسه في هذه الاية فقال شهد الله انه لا اله الا هو
والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط وكذاك هذا فخر الثانية روي
ان يوسف عليه السلام اراد ان يتخذ وزيرا فجاء جبريل عليه السلام
وقال ان الله بامرك ان تتخذ فلانا وزيرا لك فظن اليه يوسف عليه السلام
فكان في غاية الدناة فقال جبريل عليه السلام عن السبب فقال ان عليك
حق الشهادة لانه هو الذي شهد ان كان قبضه قدم من قبل الاية الا ان
ان من شهد المخلوق وجب وزارته في الدنيا فمن شهد الله بالتوحيد والجلال
كيف لا يجد معرفته ورحمته في العقبى الثالثة في الحديث ان الله ملائكة

يؤمنون عندنا بين الامام فمن وافق تأمينة تأمين للملائكة غفر له
ما تقدم من ذنبه وما تأخر والاشارة فيه ان من وافق تأمينه
تأمين للملائكة مرة واحدة صار مغفورا فمن وافقت شهادته بوحداية
الله شهادته الله الالف مرة الا بصير مغفورا الرابعة انه تعالى سماك
وقت الخلق مختارا فقال وربك بخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم
الخيرة وفي موضع الذنب جاهلا قال انه كان ظلوما جهولا وفي موضع
الرزق دابة قال وما من اية في الارض الا على الله رزقها وفي وقت
الطاعة اجيرا قال ويوفهم جورهم وعند الشهادة عالما قال والملائكة
واولوا العلم ثم ان العلم فضل الدرجات وعلمك ما لم تكن تعلم
وكان فضل الله عليك عظيما والغرض منه التنبيه على الدرجات
بقول فانت من حيث اني خلقتك مختارى فلك درجة موسى حيث قلت
وانا اخترتك فاسمع لما يوحى وحين ذنبت فانت جاهل لان الجهل
عذر من بعض الوجود وحين تشغل بطلب الرزق فكالبهية لانه لما تكفل
برزقك فما هو مقدرك يصل اليك وما ليس بمقدرك لا يصل
اليك فكان الطلب عديم الفائدة فكان يشبه افعال البهايم وحين
تشغل بالعمل كنت كالاجير وكل ذلك درجات نازلة اما حين تشغل
بالشهادة والتوحيد فانت من العلماء الغايين في لجنة بحر التحقيق
والتوحيد وبلغت الغاية القصوى في المنقبة والشرف كما قال تعالى
يرفع الله الذين امنوا منكم والذين امنوا منكم درجات الخامسة
قال تعالى وما تلك بيمينك يا موسى وقت هذه الاشارة على العصا
وعلى اليد اما العصا فقوله وما تلك واما اليد فقوله بيمينك فصارت

العصا من قوة هذه الاشارة تلفظ جبال السحرة وعصيم وصار تأليه
يدا بيضاء لاجل قوله وادخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء
فكلمة لا اله الا الله وهي صفة وحدانيته وفراديته وجلاله
وعزته الاستقلال بفناء انار العصيان عن قلب العبد وانا ربه روح
بنور المعرفة والهداية السادسة عصى موسى عليه السلام اخرج من الجنة
فبطلت عصى النخلة عندها فهذه الكلمة انما ظهرت من شجرة الغرة والبرية
والعظمة فخرجوا ان تبطل الذنوب عننا السابعة حكى عن المجاج
انه امر بقتل رجل فقال لا تقتلني حتى ياخذ بيدي ونمشي معي في دارك
فاجابه اليه فقال الرجل حرمة صحبتي معك في هذه الساعة ان لا يقتلني
فغفر عنه ففهمنا وقت المؤمن صفة مع الله الكريم في هذه الشهادة
فخرجوا ان يغفر الله له الثامنة وجلال المؤمن هذه الشهادة ابقوا برهيم
قوله تعالى ملأ ابيكم ابراهيم واسمومة ازواج النبي عليه السلام بقوله
وازواجه امهاتكم واثق المؤمنين بقوله انما المؤمنون اخوة
واستغفارا لانياء بقوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات
واستغفارا للملائكة بقوله ويستغفرون للذين امنوا وشفيعا مثل
محمد عليه السلام لقوله شفاعتي لاهل الكبار من متي ومشاركة الله
تعالى في اسمه المؤمن فذنبه ما زال عنه هذه الشريكات افترى انه
مخرجه عن رحمة ارحم الراحمين وكرم اكرم الاكرمين التاسعة يحكى انه
عرض عسكر نصرنا احمد الساماني عليه وكان يسأل عن سماء الرجال
فيجبونه فقال واحدا عن اسمه فسكت لانه سميت ففطن لذلك واعطاء
خلعة جسيمة فاذا كان حال سمي الملك ذلك فكيف من كان سمي ربه تعالى

وفي الخبر يؤتى برجل يوم القيمة اسمه محمد فيقول الله عز وجل اما استجيت
 ان عصيتني وانت ستمي جيبني فانا استجيتي انا عذبتك وانت ستمي جيبني
 فاذا كان لا يعذب سمي الرسول عليه السلام فترجوا من فضله ان لا يفد
 ستمي نفسه وهو المؤمن الفضيلة الثالثة هذه الكلمة ان كل طاعة
 فانه يصعد بها الملك ما قول لا اله الا الله يصعد بنفسه دليله
 قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب ثم قال والعمل الصالح يرفعه
 اي العمل الصالح يرفعه الملك الى الله هكذا قال بعضهم الفضيلة الرابعة
 هذه الكلمة قال بعضهم بحكمة في قوله اذا الشمس كورت واذ النجوم
 انكدرت ان يوم القيمة تجلي نور كلمة لا اله الا الله فيمحق في تلك
 النور نور الشمس والقمر لان تلك الانوار انوار مجازية عرضية ونور
 لا اله الا الله نور ذاتي حقيقي واجب الوجود لذاته والمجاز يبطل في
 مقابلة الحقيقة فلا جرم يبطل كل نور في مقابلة هذا النور بل
 يبطل كل وجود في مقابلة هذا الوجود كما قال كل شيء هالك الا وجهه
 الفضيلة الخامسة ان جميع الطاعات تنزل يوم القيامة مثل الصلوة
 والصيام والحج والجهاد فان التكليف الظاهر تنزل يوم القيامة
 اما طاعة التهليل والتحميد فلا تنزل عنهم وكيف يمكن ذوالها عنهم
 والقرآن يدل على انهم مواظبون على الحمد والمواظبة على الحمد توجب
 المواظبة على الذكر والتوحيد وانما قلنا انهم مواظبون على الحمد
 لقوله تعالى حكايه عنهم وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن
 وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده دعويهم فيها سبحانه اللهم
 وتحميتهم فيها سلام واخر دعويهم ان الحمد لله رب العالمين وقوله

لا اله الا هو له الحمد في الاولى والاخرة فثبت انهم مواظبون على الحمد
 والمواظبة على الحمد مواظبة على الذكر والتوحيد والتحميد لا محالة قلنا
 ان جميع العبادات زايلة عن اهل الجنة الا طاعة الذكر والتوحيد
 والتحميد فوجب المواظبة على الذكر والتوحيد والتحميد والفضيلة
 السادسة ما روي في الآثار انه اذا قال العبد لا اله الا الله
 فانه سبحانه يعطيه من الثواب بعد كل كافر وكافرة على وجه الارض
 قال المحققون السبب في ذلك انه لما قال هذه الكلمة فكانه قد
 رد على كل كافر وكافرة يثبت لله صدا وندا وشريكا فلا جرم
 يستحق الثواب بعد هم الفضيلة السابعة قال السدي في قوله
 تعالى حمد عسق الحاحله وحكمه وحجته والميم ملكه ومجدن والعين
 عظمته وعدله وعزته وعلمه والسين سناؤه وسره والقاف
 فهم وقدرته يقول الله تعالى مجلي وحكي وحجتي ومجدي وملكي
 وعظمتي وعلمي وعدلي وعزتي وسناي وسري وقهري وقدرتي
 لا اعذب بالنا را بذا من قال لا اله الا الله الفضيلة الثامنة
 قيل اذا كان اخر الزمان فليس شيء من الطاعات فضل كفضل كلمة
 لا اله الا الله لان صلواتهم وصيامهم يشوبها الرياء والسمعة
 وصدقانهم يشوبها الحرام والاخلاص في شيء منها اما كلمة
 لا اله الا الله فهي ذكر الله والمؤمن لا يذكرها الا عن صميم القلب
 الفضيلة التاسعة الاحاديث الواردة في فضل هذه الكلمة
 فالاول قوله عليه السلام افضل الذكر لا اله الا الله وافضل
 الدعاء الحمد لله والثاني عن ابن عمر انه عليه السلام قال ليس على اهل

لا اله الا الله وحشة في الموت ولا عند النشور وكان في انظر الى اهل
لا اله الا الله عند الصيحة ينفذون شعورهم عن التراب وهم يقولون
الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن والثالث بروي ان المامون لما انصرف
الى المرويريد العراق واجتاز نيسابور وكان على مقدمته علي بن موسى
الرضا رضي الله عنها فقام اليه قوم من المشايخ وقالوا نسا لك بحق
فرأيتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تحدثنا بحديث ينفعا
فروى عن ابيه عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام
عن الله تعالى انه قال لا اله الا الله حصني فمن دخل حصني امن عذابي
والرابع روي بن عباس عن النبي عليه السلام انه قال يفتح الله ابواب
الجنة وينادي مناد من تحت العرش ايها الجنة وكل ما فبك من النعم
لمن انت فتنادي الجنة وكل ما فيها نحن لا اله الا الله ونشتاق
الى اهل لا اله الا الله ونطلب اهل لا اله الا الله ولا يدخل علينا
الا اهل لا اله الا الله ونحن محرمون على من لم يقل لا اله الا الله ولم
يؤمن بلا اله الا الله وعندهما يقول النار وكل فيها من العذاب
لا يدخلني الا من انكر لا اله الا الله ولا اطلب الا من كذب بلا اله
الا الله وانا حرام على من قال لا اله الا الله ولا امتلي الا من محمد
لا اله الا الله وليس غيبني لا على من انكر لا اله الا الله قال فبحي معرفة
الله ورحمته ومغفرته ويقولون لا اله الا الله وناصر لمن قال
لا اله الا الله ومحب لمن قال لا اله الا الله ومن فضل على من قال لا اله
الا الله واجت الجنة لمن قال لا اله الا الله وحرمت النار على من قال
لا اله الا الله واغفر كل ذنب لمن قال لا اله الا الله ولا اوجب حجة ومغفرة

عن قال لا اله الا الله وما خلقت الرحمة الا اهل لا اله الا الله فلا تخطوا
اقول لا اله الا الله الا بما يوافق لا اله الا الله والخامس قال عليه السلام
امرت ان قاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصبوا
مني دماءهم واموالهم لا يحقها وحسابهم على الله قال بعض العلماء
انه تعالى جعل العذاب عذابا بين احدهما السيف من يد المسلمين والثاني
عذاب الاخرة فالسيف في غلاف يرى والتاريخ في غلاف لا يرى وقال
تعالى لرسوله من اخرج لسانه من الغلاف المرئي وهو لقم فقتال
لا اله الا الله ادخلنا السيف في الغد الذي يرى ومن اخرج لسان
القلب من الغلاف الذي لا يرى وهو السيف فقال لا اله الا الله ادخلنا
سيف عذاب الاخرة في غمد الرحمة حتى يكون واحد بواحد ولا ظلم ولا جور
والسادس عن انس قال عليه السلام من قرأ عند منامه شهد الله الى
قوله الاسلام خلق الله تعالى سبعين الف خلق يستغفرون له الى يوم القيمة
ثم قال وانا على ذلك من الشاهدين والسابع عن علي بن ابي طالب
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان فاتحة الكتاب وآية الكرسي
وشهدا لله الى قوله ان الدين عند الله الاسلام وقل اللهم مالك الملك
الى قوله بغير حساب علفات بينها وبين الله حجاب يقول الله تعالى
اني خلقت لا يقركن احد من عبادي لاجعل الجنة منواه على ما كان فيه
ولا سكنه حظيرة القدس ولا نظرن اليه بعين الرحمة كل يوم سبعين
مرة لا قضين وله كل يوم سبعين حاجة ادناها المغفرة واعذته
من كل عدو وحاسد والثامن عن ابي سعيد الخدري انه قال عليه السلام
من عبد يقول ربيع مرات اللهم اني اشهدك وكفى بك شهيدا واشهد

حلة عرشك وملائكتك وجميع خلقك اني اشهد ان لا اله الا انت
 وحدك لا شريك لك واشهد ان محمدا عبدا ورسولك لا كتب الله
 له به صك بالعتق من النار والتاسع عن ابن عمر قال عليه السلام
 بحاج رجل من امتي يوم القيمة على رؤس الخلايق فيشر عليه تسعة
 وتسعون سجلا كل سجلا مثل مد البصر فيقال له انتكر من هذا شيئا
 اظلمك الحافظون فيقول لا يا رب فيقال له الك عذر فيقول لا يا رب
 فيقول الله تعالى ان لك عندي ودعة وانه لا ظلم عليك اليوم
 فيخرج له بطاقة فيها مكتوب اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا
 عبدا ورسوله فيقولون يا رب ما هذه بطاقة مع هذه السجرات
 فيقول الله تعالى لا ظلم اليوم فوضع السجرات في كفة والبطاقة
 في كفة فطاشت السجرات ونقلت البطاقة فلا شغل مع اسلم الله تعالى
 شيئا والعاشر عن انس قال النبي عليه السلام ما زلت اشفع الى ربي
 فيشفعني حتى اقول يا رب شفعتني فبين قال لا اله الا الله فيقول الله
 هذه ليست لك يا محمدا فما هذه لي وعزتي وحلي وجلالي ورحمتي
 لا ادع في النار احدا قال لا اله الا الله واعلم ان اهل العرفان ذكروا
 في تفسير لا اله الا الله وجوها الا اول قال ابن عباس لا اله الا الله
 لا نافع ولا ضار ولا مفز ولا مذل ولا معطي ولا نافع الا الله الثاني
 لا اله الا الله يرحم فضله ويخاف عدله ويومن جوده ويوكل زرقه ويترك
 امره ويسأل عفوه ويركب نبيه ولا تحرم فضله الا الله الذي
 هو رب المؤمنين وغفار المذنبين ومجاء التائبين ومشاريعهم
 وغاية رجاء الراجين ومنتهى مقصد العارفين الثالث قول العبد

لا اله الا الله اشارة الى المعرفة والتوحيد بانسان المحمدي والتسديد
 الى الملك المجيد فاذا قال العبد لا اله الا الله فالمعنى لا اله الا لا اله
 النعماء والقدرة والبقا والعظمة والسناء والفرح والثناء
 والسمو والرضا الا الله الذي هو رب العالمين وخالق الاولين
 والآخرين وديان يوم الدين الرابع لا اله الا الله للرغبة ولا اله الا الله للرغبة
 الا الله الذي هو كما شف الكربة عن عمران بن حصين قال النبي عليه السلام
 لا يا حصين كره بعد اليوم من اله فقال اعبد سنا او سبعا في الاخر
 وواحدا في السماء فقال عليه السلام وايهم تعد لرغبتك وهيتك
 فقال الذي في السماء فقال عليه السلام فيكفيك اله السماء ثم قال
 يا حصين لو سلمت علمك كلمتين ينفعانك فاسلم حصين ثم قال
 يا رسول الله علمني هاتين الكلمتين فقال عليه السلام قل اللهم
 الهمني رشدي واعزني ذنبني من شر نفسي الخامس قيل في قوله تعالى
 شهد الله انه لا اله الا هو شهد في حظار القدس وعالم الجلال
 وسرادقات الصمدية والملائكة يشهدون بهذه الشهادة وفي
 السموات والاولو العلم يشهدون بهذه الشهادة في الارضين
 وقال جعفر الصادق رضي الله عنه وقد سألوه عن هذه الآية
 ان الله شهد لنفسه بالفرديته والصمدية والاحدية والازلية
 والابدية ثم خلق الخلق فشغلهم بعبادة هذه الكلمة وذلك لان
 شهادة الحق لنفسه حق وشهادتهم له رسم فكيف يستوي الرسم
 مع الحق ومن اين للتراث طاعة تجلي نور رب الارباب وقال سعيد
 بن جبير كان حول الكعبة ثلثمائة وستون صنما فلما نزل شهد الله

خرجنا لاصنام سجداً حول الكعبة واما حاتم المجلس فيها وجوه
 الا قول سلم نصراني ببغداد ايام السبلي فقال السبلي ما سبب اسلامك
 قال كنت في حال النصرانية اكرم دين النصرانية فزفت دين الاسلام
 من بركة اكرام ذلك الدين فصاح السبلي وقال اذا كان من بركة الدين
 الباطل فالله يكرمه ويرزقه الذين الحق فمن يكرم الذين الحق لا يرزقه
 الله الرحمة والمغفرة والثاني محكي ان رجلاً كان واقفا بعرفات
 وكانت في يديه سبعة احجار فقال ايها الاحجار السبعة اشهدكم
 اني اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً رسول الله فنام فرأى
 في المنام كان القيمة قد قامت وحوسب له ذلك الرجل فوحيت له النار
 فلما سا قوا به الى باب من ابواب جهنم جاء حجر من تلك الاحجار السبعة
 واقتنفسها على ذلك الباب فاجتمعت ملائكة العذاب على رفقها
 فما قدروا ثم سيق الى الباب الثانية فكان الامر كما في الاول وكذا
 الباب السبعة فسبقوا الى العرش فقال الله سبحانه عدي اشهدت
 الاحجار فلم تضع حقك وانا شاهد على شهادتك على توحيدى
 ادخل الجنة فلما قرب من باب الجنان فاذا ابوابها مغلقة فجأت
 شهادة ان لا اله الا الله وفتحت الابواب فدخلها الرجل الثالث
 رأى يزيد بن هرون في المنام بعد موته فقالوا ما فعل الله بك قال
 غفر لي ربي قالوا بالحديث قال لا قالوا بالعلم قال لا قالوا بالزهد
 قال لا قالوا فيما ذا قال اتاني ملكان مهيان فقالا لي من ربك وما
 دينك ومن بيتك قلت امثلي يسأل عن هذا وقد كنت ادعو الخلق اليه
 منذ سبعين سنة فانصرفا عني الرابع زاد الماء في بغداد حتى اشرقت

على الفرق قال بعض اصحابه حين رايت في بعض تلك الليالي كاني واقف
 على طرف واقول لا حول ولا قوة الا بالله غرقت ببغداد فجاء انسان
 حسن الصورة وكنت اعلم انه ملك وجاء آخر من ناحية اخرى فقال
 احدهما للاخر ما الذي امرت به فقال امرت بتغريق بغداد ثم نهيت عنه
 فقال ولم قال رفعت ملائكة الليل ان البارية اقضت ببغداد سبع
 مائة فرج حرام فغضب الله وامرني بتغريقها ثم رفعت ملائكة النهار
 في صبح هذا اليوم سبع مائة اذان واقامة فغفر الله لهؤلاء هؤلاء
 قال صاحب الرواية فانبثت وجئت الى الدجلة فاذا الماء قد نقص
 الخامس قال بعضهم لا اله الا الله محمد رسول الله اربعة وعشرون
 حرفاً وساعات الليل والنهار كذلك فكانه قيل كل ذنب اذنبته العنقة
 والكبيرة والستر والمهر والخطاء والعمد والقول والفعل في هذه
 الساعات فهي مغفورة بهذه الحروف والكلمات وايضا قول لا اله
 الا الله محمد رسول الله سبع كلمات وللبعد سبعة اعضاء والنار
 سبعة ابواب كما قال تعالى لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم
 فكل كلمة من هذه الكلمات السبع تغلق باباً من الابواب السبعة على عضو
 من الاعضاء السبعة وقيل ايضا ان كلمة لا اله الا الله اثنا عشر حرفاً
 فلا جرم وجب بها اثنا عشر قبضة ستة ظاهرة وستة باطنة
 اما الظاهرة فالطهارة والصلوة والزكاة والصوم والجهاد
 واما الباطنة فالتوكل والتقوى والصبر والرضا والزهد والنزوة
 السادس قال السبلي رجل وقال لم يقول الله ولا يقول لا اله الا الله
 فقال لان الصديق اعطى ما له كله فلم يبق له شيء فخلل بكاءه بن يدي

الأنبي عليه السلام فقال النبي عليه السلام ما خلفت لعيالك فقال الله
فكذا أنا أقول الله فقال السابيل أريد على من هذا فقال السبلي أنا
استجيت من ذكر كلمة النقي في حضرة والكل نوره فقال السابيل أريد
على من هذا فقال السبلي أخشى أن أموت عند الانكار فلا يصل
إلى الأقرار فقال السابيل أريد على من هذا فقال السبلي قال الله
لرسوله قل الله ثم ذرهم في حوضهم بلعبون فقام شاب فزعق
زعقة فقال السبلي الله فزعق ثانيا فقال السبلي الله فزعق ثالثا
ومات فاجتمع اقربا الفتى وتعلقوا بالسبلي وادعوا لدم عليه
وحملوه إلى الخليفة فاذن لهم فدخلوا وادعوا لدم فقال الخليفة
للسبلي وما جوابك فقال روح حث حث فثمت فصاحت فذريت
فسمعت فقلت فاجابت فما ذنبي فضاح الخليفة وقال خلوا سبيله
السابع سنل بعض العلماء عن قوله تعالى وبئر معطلة وقصر مشيد
فقال البئر المعطلة قلب الكافر معطل من قول لا اله الا الله والقصر
المشيد قلب المؤمن المعمور يقول لا اله الا الله اثنا من جات امرأة
إلى بعض أكابر الصوفية بقارون من زيت وقالت يا شيخ اجب ان تصلح
قناديل المسجد من هذا الزيت فقال الشيخ انما احب اليك نور يصعد
إلى السقف ونور يصعد إلى العرش فقالت المرأة بل نور يصعد إلى العرش
فقال الشيخ اذا صبت هذا الدهن في القناديل يصعد النور إلى السقف
واذا صبت في طعام الفقراء يصعد النور إلى العرش ثم اصطحط طعاما
بذلك الدهن للفقراء فلما اكملوا قال قولوا لا اله الا الله من صدق واخلف
وجعلوا ثوابها لتلك المرأة التاسع روي ان امية بن خلف الجحفي كان

ذامال واولاد وكان له صنم يعبد من دون الله وكان له اثنا عشر
مملوكا ولم يكن احب اليه من بلال وكان موكلا بيت الضم وكان بلال
يسجد لله في بيت الضم بستر وكان يقول احدا فبلغ ذلك إلى النبي
صلى الله عليه وسلم فسر بذلك وبلغ هذا الخبر إلى امية فقال يا بلال
استجد لرب محمد فقال نعم اسجد لله رب العالمين الكبير المتعال
فوثب اليه امية يضربه ويعدته فلما كان نصف النهار جعله عريانا
وطلى عليه الزيت واقامه على الرضاء الصبيان فكان اذا اصابته
الشمس وخر الرمل يقول احدا فترعله ابو بكر فقال يا امية الى كره
تعذب هذا الغلام فقال اشتريته بما لي فانا احق بعذابه فقال
لاكرامة لك تعذب عبدا قال لا اله الا الله فاخصما فقال ابو بكر
لي غلام ابض على دينك فانا اشتريته بذلك العبد وعشرة اواق
من الذهب وفي رواية اخرى باوقيتين فقال امية لو طلبت مني هذا
الغلام بدرهم بعته فقال ابو بكر ولوسا وميتي بكل ما املكه لا اشتريته
فاخذ بيد بلال وستره بردابه وسمع وجهه من التراب وجاء إلى النبي
صلى الله عليه وسلم وقال يا معشر قريش اشهدوا اني خر لوجه الله تعالى
فانزل الله تعالى في شأنه والليل اذا يغشى العاشر قال بعضهم
ان الحكمة في سؤال الملاك ان الملائكة طعنت في بني آدم بقولهم
اجعل فيها من يفسد فيها الآية فقال الله تعالى اني اعلم ما لا تعلمون
فاذا مات المؤمن بعث الله إلى قبره ملكين فيقولان له من ربك وما
دينك فيقول ربني الله ودينني الاسلام فيامرهما الله تعالى ويقول
اشهدا بين الملائكة بما سمعتم لان اقل الشهود اثنان ثم يقول الله تعالى

يضرب بحجر

ملائكتي نظروا الى عبدى قد اخذت روحه وماله وزوجته
فماله لعدوه وزوجته في حجر غير وضيعته في يد غير ثم ان الملائكة
يسألونه في بطن الارض فلم يذكر شيئا عن شيء الا عن توحيدى وتزويجى
لتعلموا اني اعلم ما لا تعلمون وايضا قالوا الحكمة في هذا السؤال
ان الله تعالى قال في الابتداء الست بربكم قالوا بلى فشهد الله عليهم
فلما اخرجهم الى الدنيا شهدوا بالتوحيد وشهد عليهم الانبياء المنصورين
بذلك فاذا مات ورحلوا لقبر سألهم الملك ان عن هذه الشهادة فشهدوا
في قبر فسمع الملائكة تلك الشهادة فاذا جاء يوم القيمة جاء ابليس يد
ان يا اخن ويقول هذا من شيعتى لانه تبعنى في المعاصى فيقول الله تعالى
لا سلطان لك عليه لاني سمعت منه التوحيد في الابتداء والانبيا
والرسل سمعوا منه ذلك في الوسط والملائكة سمعوا منه ذلك في الآخرة
فكيف يكون من شيعتك وكيف يكون لك عليه سلطان اذهبوا به الى
الجنة الحادى عشر قال بعضهم حضرت مجلس بحيرة مع الرازي فقرأ
رجل قوله تعالى فقولوا له قولنا بلى فكى يحى قال هذا رفيقك بمن
يقولنا نا الاله فكيف رحمتك لمن يقول انت الاله وهذا رفيقك
بمن يعاديك فكيف رفيقك بمن يتولاك ويناريك هذا رفيقك
بمن يقول نا الرب فكيف رفيقك بمن يقول نا العبد وانت الرب
الهي قول لا اله الا الله بهدم كفر سبعين سنة فما يصنع بدين ساعة
الثاني عشر قال بعضهم في تفسير قوله فقولوا له قولنا بلى يعنى ذلك
القول للذين يقول موسى وهرون لفرعون يا فرعون وجدتك عمرك
اربعمائة سنة نقولنا نارتكم الاعلى فانت يقول منكم ما ذكر احد

من الكفار قبلك فضل مرة واحدة انت الرب الاعلى يغفر لك كفر
اربعمائة سنة ويظهر لك عن نجاسة الكفر والشرك الثالث عشر سئل
السبيل عن ارجى آية في القرآن فقال قوله تعالى قل للذين كفروا ان
يتنهموا نفضلهم ما قد سلف فالله تعالى اطلق للكافر دخول الجنة
بذكر الكلمة مرة واحدة امرى ان من واظب على هذه الكلمة طول عمره
يمنعه من الجنة **الفصل الثالث** في اسماء كلمة التوحيد
الاسم الاول كلمة التوحيد وذلك لانها تدل على نفي الشرك على الاطلاق
وقايد قولنا على الاطلاق انه تعالى لما قال والهم اله واحد امكن
ان يخطر بالحدان يقول هب ان الهنا واحد فلعلم اله غيرنا مغاير
للهنا فالله تعالى زال هذا الوهم ببيان التوحيد المطلق فقال
لا اله الا هو وذلك لان قولنا لا رجل يقتضى نفى هذه الماهية
ومتى انتفى الماهية انتفى جميع افرادها اذ لو حصل فرد من افراد
تلك الماهية لحصلت تلك الماهية لان كل فرد من افراد الماهية يشتمل
على تلك الماهية واذا وجدت الماهية فذلك بنا قضى نفى الماهية
فثبت ان قولنا لا رجل يفيد نفى العام الشامل فاذا قبل بعد ذلك
الا زيدا فاذا التوحيد التام الكامل ثم اعلم ان هذه الكلمة ثمرتان
احديهما ان جوهر الانسان خلق في الاصل مشرقا مكرما قال الله تعالى
ولقد كنزنا بنى آدم واذا كان الاصل فيه كونه مكرما كان كونه
مطهرا على وفق الاصل وكونه منجسا على خلاف الاصل ثم اذا راينا
ان الانسان متى اشرك صار نجسا بدليل قوله تعالى انما المشركون نجس
فاذا كان المشرك يقتضى كونه نجسا مع ان ذلك على خلاف الاصل فكونه

موحد بان يقتضى كونه ظاهرا واولى لانه كان على وفق الاصل واذا ثبت
ان الموحد كما مل في كونه طاهرا وجب ان يكون من خواص الله لقوله
الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات والثاني ان الشريك سبب
لخراب العالم بدليل قوله تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق
الارض وتخر الجبال هذا ان دعوا للرحمن ولدا واذا كان الشريك سببا
لخراب العالم وجب ان يكون التوحيد سببا لعمارة العالم ضرورة كون
الضدين مختلفين في الحكم واذا ثبت ان كلمة التوحيد سبب لعمارة العالم
فالاولى ان يكون سببا لعمارة القلب الذي هو محل معرفة الواحدانية
ولعمارة اللسان الذي هو محل ذكر الواحدانية وذلك مناسب لعقل الله
عن اهل التوحيد الاسم الثاني ان هذه الكلمة تسمى كلمة الاخلاص
وكان معروف الكرخي يقول بان نفس خالصة تتخلص ثم التحقيق فيه ان
بيان كل شيء يتصور ان يشوبه غير فاذا صفا عن شوبه وخلص يسمى
خالصا وسمى الفعل المصطفى اخلاصا ولا شك ان كل من اتى بفعل اختار
فلا بد له في ذلك الفعل من غرض فاما كان الغرض في الفعل واحدا يسمى ذلك
اخلاصا فمن قصدق وكان غرضه محض الربا فهو مخلص ومن كان غرضه
محض التقرب الى الله تعالى فهو مخلص لكن العادة جارية بتخصيص اسم
الاخلاص بحزب وقصد التقرب الى الله تعالى عن جميع الشوايب كما ان
الاحاد عبارة عن الميل ولكن خصه العرف بالميل عن الحق واذا عرفت
هذا فنقول الباعث على الفعل اما ان يكون رحمانيا فقط وهو
الاخلاص ونفسانيا وهو الرضا او مركبا منها وهو على ثلاثة اقسام
لان الطرفين اما ان يكونا على السوية او يكون الرحمان اقوى ويكون

النفساني اقوى اما القسم الاول وهو ان يكون الباعث رحمانيا
فقط فهذا لا يتصور الا من محبت لله تعالى مستغرقا لهم به بحيث
لم يبق لجت الدنيا في قلبه مفر حتى لا يحب الاكل والشرب بل يكون رغبته
فيه كرهته في قضا الحاجة من حيث انه ضرورة الجبلة فكذلك لا يشتهي
الطعام لانه طعام بل لانه يقويه على عبادة الله فمثل هذا الشخص
لو اكل او شرب وقضى حاجته كان خالصا لعمل في جميع حركاته وسكناته
ولو نام مثلا لم يرج نفسه فيقوى على العبادة كان يؤمها ايضا عبادة
واما القسم الثاني وهو ان يكون الباعث نفسانيا فهذا لا يتصور
الا من محبت للنفس وللدنيا مستغرقا لهم بهما بحيث لم يبق لجت الله
في قلبه مفر وكما ان في القسم الاول لما غلبت الله وجت الآخرة
على قلبه اكتسبت جميع حركاته واختيارية هذه الصفة كذلك من
غلبت الله والنفس والدنيا على قلبه اكتسبت جميع حركاته وافعاله تلك
الصفة ولا يسلم له شيء من عباداته وهذان القسمان لا يخفى حكمهما
في الثواب والعقاب واما الاقسام الثلاثة الباقية فنقول
اما الذي يستوى الباعثان فيه فالظاهر انهما عارضان ويتساوقان
فيصير ذلك العمل لاله ولا عليه واما الذي يكون احدا الطرفين فيه يغلب
فينحط منه ما يساوي الطرف الاخر ويبقى الزيادة موجبة اثرها
للأحق وذلك هو المراد بقوله فمن عمل مثقال ذرة خيرا يره وقوله
ان الله لا يظلم مثقال ذرة وتام التحقيق فيه ان الاعمال لها ثاثيرات
في القلب فان خلا المؤمن عن المعارض خلا الاثر عن الضعف وان كان
المؤمن مقرونا بالمعارض فان ساويا ساوقا وان احدهما غلب

فلا بد وان يحصل في الزايد بمقدار الناقص فيحصل التساوي بينهما
ويحصل التساوي وبقي القدر الزايد خاليا عن المعارض فيؤثر لا محالة
اثرهما وكما لا يصنع مثقال ذرة من الطعام والشراب والدواء عن اثر
في الجسد فكذلك لا يصنع مثقال ذرة من الخير والشر عن اثر في القريب
من باب الله والتباعد منه فاذا جاء بما يقربه شيئا مع ما يبعده شيئا
فقد عاد الى ما كان لا عليه ولا له وان كان احدا الغليظ مما يقربه
شبرين والفعل الثاني مما يبعده شيئا واحدا فضل له لا محالة شبر
واحج من زعم ان المشوب لا ثواب عليه بوجهين الحجة الاولى ما روي
ان رجلا سال النبي عليه السلام عن بطنع المعروف ثم حبان يحمده عليه
ويؤجر فلم يدري ما يقول حتى نزل قوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه
فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا والحجة الثانية
ما روي ابو هريرة انه عليه السلام قال يقول الله لمن اشرك في عمله
خذ اجره من علم له وعن النبي عليه السلام ان الله تعالى يقول
انا اغني الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا اشرك فيه غيبي تركت نصيبي
لشركي والجواب عن الحجة الاولى انها محمولة على ما اذا اتى بالعمل لغرض
الدنيا فقط والجواب عن الحجة الثانية ان لفظ الشرك محمول
على تساوي الداعيتين وقد بينا ان عند التساوي يخط كل واحد
منهما بالآخر واذا عرفت هذه المقدمة فنقول كلمة لا اله الا الله
مستماة بكلمة الاخلاص وذلك لان الاصل في هذه الكلمة عمل القلب
وهو كون الانسان عارفا بقلبه وحدانية الله تعالى وهذه المعرفة
الحاصلة بالقلب يستحيل ان يوتي بها لغرض آخر سوى طاعة الله وحبه

وعبوديته فهذه المعرفة ان طلبت لوجه الله لا لغرض آخر البتة
بخلاف سائر الطاعات البدنية فانه كما يوتي بها لتعظيم الله تعالى
فتدبوت بها سائر الاغراض العاجلة من الرياء والمدح والثناء
فهذا السبب سميت هذه الكلمة كلمة الاخلاص الاسم الثالث
لهذه الكلمة كلمة الاحسان ويدل على صحة هذه التسمية القرآن
والخير والمعقول اما القرآن فآيات احديها قوله هل جزاء
الاحسان الا الاحسان قال المفسرون المراد من قوله هل جزاء الاحسان
اي هل جزاء الايمان والتحقيق فيه ان عليك عهدا عبودية وعلم
كرمه عهدا ربوبية كما قال تعالى او فوا بعهدنا او فبعهدكم
وعهد عبوديتك ان تكون عبدا له لا غيره ثم كمال هذه الدرجة
ان تعرف ان كل ما سوى الله فهو عبد لله كما قال ان كل من في السموات
والارض الا ات الرحمن عبدا ومن اتى بالفعل على احسن الوجوه كان
محسنا فيه وقول لا اله الا الله يدل على الاعتراف بان كل من سواه
فهو عبد ومربوبه فثبت ان قول لا اله الا الله احسان من العبد
فقوله هل جزاء الاحسان الا الاحسان اي هل جزاء من اتى بقوله
لا اله الا الله الا ان جعله في حماية لا اله الا الله وثانيها قوله
لذين احسنوا الحسنى وزيادة المراد من قوله احسنوا هو قوله
لا اله الا الله بانفاق ائمة التفسير وبديل ان لو قال ذلك ومات
ولم ينفرغ لعمل آخر دخل الجنة وثالثها قوله تعالى ومن احسن قولامن
دعا الى الله وعمل صالحا على هذه الآية نزلت في فضيلة الاذان وما
ذلك الا لاشتمال الاذان على كلمة لا اله الا الله وايضا فلا بد تعالى

قال في صفة الكافرين ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا فكما انه
لا يجمع اجمع من كلمة الكفر كذلك لا حسن احسن من كلمة التوحيد
ولهذا قال في اول سورة المؤمنين قد افلح المؤمنون وقال في آخر
هذه السورة انه لا يفلح الكافرون ثم انه لما كان قول الموحدين
حسنا كان مقبلا ايضا حسنا كما قال اصحاب الجنة يومئذ خير
مستقرا واحسن مقبلا ولما كان قول الكافر قبيحا مظلما كان مقبلا
ايضا مظلما قال تعالى والذين كفروا اولياهم لطاغوت يخرجونهم
من النور الى الظلمات ورابعها قوله الذين يستمعون القول
فيتبعون حسنة ولا شك ان احسن اقوال هو قول لا اله الا الله
وخامسها قوله ان الله يامر بالعدل والاحسان قيل العدل
الاعراض عما سوى الله والاحسان الاقبال على الله وسادسها
قوله ان احسنتم احسنتم لانفسكم ولا شك ان اول هذا الاحسان
هو قول لا اله الا الله واما الخبر ما روى ابو موسى الاشعري
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال للذين احسنوا الحسنى وزيادة
اي الذين قالوا لا اله الا الله الحسنى وهي الجنة وزيادة هي النظر
الى وجهه الكريم واما المعقول وهو ان الفعل كلما كان اشده
حسنا كان فاعله اكثر احسانا ولا شك ان احسن الاذكار ذكر
لا اله الا الله واحسن المعارف معرفة لا اله الا الله واذا كان
كذلك كانت هذه المعرفة وهذا الذكر احسانا الاسم الرابع
دعوى الحق قال الله تعالى في سورة الرعد له دعوى الحق قال ابن عباس
هو قول لا اله الا الله واعلم ان قوله له دعوى الحق يفيد الحصر

معناه له هذه الدعوة لا غيره كما ان قوله لكم دينكم ولي دين
معناه لكم دينكم لا غيركم وتحقيق الكلام في ابحاث هذا الحصر الحق
نقيض الباطل والحق هو الوجود والباطل هو المعدوم فلما كان الحق
سجانه حقا في ذاته ولذاته وكان متمنع التغير في ذاته وحقيقته كانت
معرفة هي المعرفة للحقة وذكر هو ذكر الحق والدعوى اليه هي الدعوى
الحقيقية واما كل ما سواه فهو ممكن لذاته والممكن لذاته لا يكون حقا
لذاته فلا يكون معرفته واجبة التحقيق ولا ذكره ولا الدعوى اليه
واذا ثبت هذا ظهر تحقيق قوله تعالى له دعوى الحق واعلم ان دعوى
الحق تارة تكون من الحق للحق الى الحق وتارة تكون من الخلق للخلق الى الحق
اما الاول فنقول ان دعوى الحق تكون من الحق فلا تارة تعالى هو الذي
دعا القلوب الى حضرته فلو لا دعوته الى تلك الحضرة وتوفيقه لها
في ذلك الوصول والا فمن اين يتمكن العقل البشري من الوصول الى
جلال حضرة الله وايضا فلان مبادئ الحركات واوائل المحركات
ينتهي الى قدرة الله وقضائه وقدره ولهذا المعنى قال تعالى لا امر
من قبل ومن بعد واما تلك الدعوى للحق فلقولها تعا لمن الملك اليوم
لله الواحد القهار واما انها الى الحق فلقولها تعا وان الى ربك
المنتهى واما ان دعوى الحق تارة تكون من الخلق فلقولها تعالى
ومن احسن قول لا من دعا الى الله ولقولها ربنا انتا سمعنا مناديا
ينادي بالايما ان اسنوا بربكم فاما الاسم الخامس كلمة العدل
قال الله تعالى ان الله يامر بالعدل والاحسان قال عثمان بن عفان
الجبجي ما اسلمت يوم اسلمت الاحياء من محمد عليه السلام وذلك لانه

كان كثيرا يعرض على الاسلام فاستجبت منه واسلمت ولكن الاسلام
ما كان مستقرا في قلبي ثم انه عليه السلام دعاني يوما فجلست اليه
فبينما هو يحدثني اذ رايت بصره ينحصر في السماء فنزل جبرئيل عليه السلام
وقال يا محمد ان الله يامر بالعدل والاحسان شهادة لا اله الا الله
والاحسان القيام بالعبودية قال عمن فوقه الايمان في قلبي وقال
ابن عباس العدل شهادة ان لا اله الا الله والاحسان الاخلاص فيه
وقال الآخرون العدل مع الناس والاحسان مع نفسك بالطاعة
كما قال انا احسنتم احسنتم لانفسكم وقال آخرون يا امرأه بالعدل مع الاعضاء
وبالاحسان مع القلب بان تربيه بفضاء التوحيد ومثل الحب المحبة قال
آخرون العدل رؤية الافتقار الى الحق والاحسان مشاهد احسان
الحق على كل شيء في الخلق واعلم ان السبب في سمية هذه الكلمة بكلمة
العدل وجوه الاقول ان العدل في كل شيء يحصل ما هو سبب اعتداله
وكمال حاله ومن المعلوم ان كمال حال القوى الجسمانية في ادراك المحسوسات
وكمال حال القوى الشهوانية في جلب الاشياء النافعة الجسمانية وكمال
حال القوى الغضبية في دفع الاشياء الضارة النافية الجسمانية
واما القوى العقلية فكمال حالها وغاية سعادتها ان يرسم فيها
صور الحقائق واشباح المعقولات كما هي حتى يصير للقوى العقلية كالمرة
التي تجلت فيها صورة الوجود بتمامها ولا شك ان شرف المعقولات
واعلاها معرفة جلال الله تعالى وقدره وعظمته وعزته فكان
غاية العدل والاعتدال للارواح البشرية والقوى العقلية كونها
مقبلة على هذه الحالة مستفرقة فيها فلهذا السبب سميت كلمة لا اله الا الله

بكلمة العدل السبب الثاني ان هذه الكلمة انما سميت بكلمة العدل لان
معرفة الله تعالى متوسطة بين الافراط الذي هو التشبيه وبين التقريط
الذي هو التعطيل فمن بالغ في الابطات وقع في التشبيه ومن بالغ في
النفي وقع في التعطيل والحق هو طريق الاعتدال بين هذين الطرفين
المتباينين السبب الثالث ان من ترك النظر والاستدلال في معرفة الله
وعول على الطريقة التي فيها يحسه وخياله وقع في الضلالات
واما من توغل في البحث واراد الوصول الى كنه الغضة وهوية الجلال
تحتير وتردد بل عجز فان نور الجلال الالهية عز وجل مما يغني احداهما والعقول
البشرية فصار هذان الطرفان مذمومين والطريق المستقيم هو ان
يخلص الانسان في البحث المعتدل ويترك التعمق والى هذا الاشارة بقوله
عليه السلام تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فهذه هي الوجهة
التي لاجلها سميت كلمة لا اله الا الله بكلمة العدل فان قيل كيف امر الله
تعالى بالعدل في بحر التوحيد وقد قال تعالى ولن تستطيعوا ان تعدلوا
بين النساء فمن عجز عن العدل في حق النساء كيف يقدر على العدل في معرفة
الاحدا الصمد والجواب اظهر عجزك في الضعيف واقدر لك على الشريف
لتعرف ان الكل منه الاسم لست ادل الطيب من القول قال الله تعالى وهدوا
الى الطيب من القول وهدوا الى صراط الحميد اى كلمة توجب طيب وطهر
من هذه الكلمة وقد قال تعالى انما المشركون نجس ثم ان النجاسة الحاصلة
بسبب كفر سبعين سنة نزول بسبب كره هذه الكلمة مرة واحدة وتحقيق
القول فيه ان الطيب هو اللذيق واللذيق هو اذراك الملايم وقد بينا
ان الملايم للقوى الحساسة اذراك المحسوسات والملايم للقوى الشهوانية

جلب المنافع الجسمانية والقوى الغضبية دفع المنافع الجسمانية
 اما الملايم للقوى العقلية فهي ادراك جلال الله وقدره وعزته
 واذا عرفت هذا فيقول ادراك القوة العاقلة اقوى من ادراك
 القوة الحساسة وسبب في شرح هذا فيما بعد ذلك ان شاء الله تعالى
 واما مدركات القوى الحساسة فهي لا عرض القايمة بالاجسام
 الكائنة الفاسدة ومدركة القوة العاقلة فهو ذات الله وجلاله
 وعظمته فظاهر ان كلما كان ادراك اقوى والمدركة اشرف
 فكانت اللذة الحاصلة بسبب ذلك الادراك اشرف واعلى فلي هذا
 نسبة اللذة العقلية الى اللذة الحسية في الشرف والقوة كنسبة ادراك
 العقلي الى الادراك الحسي ونسبة ذات الله وصفاته في الشرف والتعالى
 الى الاعراض القايمة وكما انه لانهاية للنسبة الحاصلة بين هذين
 الادراكين وبين هذين المدركين فكذلك لانهاية للنسبة الحاصلة
 بين اللذات العقلية الحاصلة بسبب ادراك جلال الله وبين اللذات
 الحاصلة بسبب ادراك الطعوم والروائح وسائر الخواص واذا عرفت
 هذا ظهر ان الطيب المطلق هو معرفة لا اله الا الله وذكر لا اله الا الله
 والاستغراق في انوار جلال لا اله الا الله فلهذا السبب قال الله
 تعالى وهدوا الى الطيب من القول والمراد منه كلمة لا اله الا الله
 والالف والتلام في لفظه الطيب للاستغراق كانه تعالى ينبت
 على انه لا لزيد ولا طيب الا هذا وذلك هو الحق لا نأبينا ان طيب
 المحسوس بالنسبة الى طيب هذه الحالة عدم محض فلذلك بين بحرف
 الاستغراق ان كل الطيب ليس الا ذلك الاسم السامع لكلمة الطيبة

قال الله تعالى ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها
 في السماء واختلفوا في انه تعالى سماها كلمة طيبة على وجهين الاول
 انها طيبة بمعنى انها ظاهرة عن التشبيه والتعطيل ولكنها طريفة
 متوسطة بينهما مباينة لكل واحد منهما كما ان اللبن خارج من بين الفرت
 والدم وهو مبراعهما مصفى عن شايبة كل واحد منهما الثاني انها طيبة
 بمعنى ان صاحبها يكون طيب الاسم في الدنيا طيب المسكن في العقبى ما طيب
 الاسم فلقوله تعالى الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات واردة
 المؤمنين والمؤمنات واما طيب المسكن فلقوله تعالى وساكن طيبة
 في جنات عدن والثالث انها طيبة بمعنى انها مقبولة تقبلها الله تعالى
 ويصعد اليه كما قال اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه
 قال اهل الاشارة والسبب في ان هذه الكلمة يصعد الى الله تعالى بانها
 لان هذه الكلمة طيبة وقال عليه السلام ان الله تعالى لا يقبل الا الطيب
 وتام التحقيق فيه ان العقل والروح عاشقان على الخلق والمعرفة
 والمكاشفة على ما سبق تقريره بالبرهان والمعرفة منجذبة الى المعروف
 فاذا انصاع العارف الى المعروف والعارف ملازم لعرفان ان يجذب
 العارف الى المعروف وصعد اليه فذلك هو المراد من قوله اليه يصعد
 الكلم الطيب والعمل الصالح مرفعه الشئول قال المفسرون الشجر
 الطيبة هي النخلة فاما السبب في تشبيه كلمة التوحيد بالنخلة والجواب عنه
 من وجوه الاول ان شجرة النخلة لا تنبت في جميع البلدان بل في بعض
 دون البعض فكذلك كلمة التوحيد لا تجري على كل لسان ومعرفة
 التوحيد لا يحصل في كل قلب والثاني ان النخلة اطول الاشجار فكذلك

كلمة التوحيد على الكلمات والثالث ان شجرة النخلة ثابتة في الارض
وفرعها في السماء فكذا اصل الكلمة الطيبة ثابتة في القلب
وهو المعرفة وفرعها ثابت في السماء اليه يصعد الكلم الطيب
الرابع ان شجرة النخلة تحمل كل سنة مرتين كذا الايمان يحمل في الدنيا
مرة في ثواب الاجل ايمانه وهو اهلية الشهادة والولاية والامانة
ومرة اخرى في الآخرة وهي الجنة الباقية والنعمة الدائمة الخامس
ان النخلة وان حصلت في وسط ثمرتها نواة لا خير فيها ولا
منفعة فان قيمة تلك الثمرة لا ينقص بسبب تلك النواة فكذا
كلمة التوحيد وان كان يحصل معها شيء من المعاصي لان قيمتها
لا ينقص بسبب ذلك قل يا عباد الذين اسرفوا على انفسهم الآية
السادس ان النخلة اسفلها الذي يقرب من الناس كله شوك والثمرة
والمنفعة تحصل في اعلاها فكذا الذين اوله التكليف الشاقة
التي هي كالشوك وفي اعلاها الثمرة الحلوة اللذيذة وهي المعرفة
والمجنة الاسم لنا من الكلمة الثابتة قال الله تعالى يثبت الله
الذين امنوا بالقول الثابت في الحق الدنيا وفي الآخرة وفي علم
هذه التسمية وجوه الاولا علم ان المذكور والمعلوم ثابت واجب
البنوت لذاته متمنع العدم لذاته والقول والاعتقاد يتبعان
المقول والمعتقد فلما كان القول والمعتقد واجب البنوت لذاته
كان القول والاعتقاد كذلك فلماذا سماه الله تعالى بالقول الثابت
والثاني ان هذا القول ثابت لا تؤثر فيه الاعمال وذلك اشارة
الى ان الايمان لا يزداد بالطاعة ولا ينقص بالمعصية الثالث

ان هذا القول ثابت لا يؤثر فيه الذنب بل هو يؤثر في ازالة الذنب لان
الموحد وان عظم ذنبه الا انه يرجي له المغفرة وقال الله تعالى ان الله
لا يغفران بشر لك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء والكافروان عظم
كفره فاذا رجع عن الكفر الى التوحيد هدم التوحيد كفره الرابع ان هذا
الكلمة ثابتة في الآخرة لا يرتفع عن العبد وذلك لان اهل الجنة
مشتغلون في الجنة بذكر التوحيد لا تزي ان الله تعالى اخبر عنهم
انهم قالوا وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن وقالوا الحمد لله
الذي صدقنا وعد الحمد لله الذي هدانا لهذا والخامس انها ثابتة
لان لها اصلا محكما وذلك لان قول من شهد بهذه الشهادة هو الله تعالى
بدليل قوله تعالى شهد الله فشهد الله فشهد الله فشهد الله فشهد الله فشهد الله
شهد الله وشهادته هي الاصل وكل شهادة اصلها شهادة الله
فهي ثابتة في الدنيا والآخرة والسادس ان الانسان بدون هذه
الكلمة يعمل فيه الماء والنار ان فرعون غرق في الماء او لاثم نقل
من الماء الى النار لقوله اغرقوا فادخلوا نارا وعجل السامري احرق
بالنار او لاثم نقل من النار الى الماء لخرقته ثم لنسفته في اليم
نسفا اما ابراهيم وموسى فقد كانا مع حقيقة هذه الكلمة فلم
فلم تعمل النار في ابراهيم قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم
ولم يعمل الماء في موسى فاذا خفت عليه فاليقه في اليم ولا تخافي
ولا تخزني ان اراة و اليك وجاعلون من المرسلين الاسم لتاسع
كلمة التقوى قال الله تعالى والزهم كلمة التقوى وفي سبب هذه
التسمية وجوه الاول انه لما اتى صاحب هذه الكلمة ان يصف ربه

بما وصفه به المشركون وصف هذه الكلمة بأنها كلمة التقوى
وراء التقوى تقاء الشرك ثم في هذه الآية إشارة وبشارة أما
الإشارة فهي أنه تعالى سمي نفسه أهل التقوى فقال هو أهل التقوى
وسمي الموحدين أهل كلمة التقوى فقال والزهم كلمة التقوى كأنه
تعالى يقول أنا أهل أن أكون مذكورا بهذه الكلمة وأنت أهل أن تكون
ذاكرا بهذه الكلمة فما أعظم هذا الشرف وأما البشارة فهي أنه تعالى
قال والزهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها فأثبت التوحيد
أحق بالخلق بهذه الكلمة وهم أهل هذه الكلمة وأنه كريم لا ينزع الحق
عن مستحقه فهذا يدل على أنه لا ينزع الإيمان عن المؤمن الوجه الثاني
في بيان أنه لم يسم هذه الكلمة بكلمة التقوى هو أن هذه الكلمة
واقية ليدنك عن السيف ولما لك عن الاستغنام ولذمتك عن
الجزية ولا ولدك عن السبي فإن أضاف القلب إلى اللسان صارت
واقية لقلبك عن الكفر فإن أضاف التوفيق إليه صارت واقية
لمخارجك عن المعاصي ثم قال تعالى والزهم كلمة التقوى أي نحن
الزمناء هذه الكلمة التي هي المفتاح لباب الجنة فحق أردناهم ولا
وهم ما أرادونا قلنا المنة عليهم في فتح هذا الباب ونفرض قولنا
يمنون عليك أناسا قل لا تمنوا على أسلامكم بل الله يمن عليكم
أن هدبكم للإيمان الأسلام أشر الكلمة الباقية روى عن كثير
من المفسرين أنهم قالوا في تفسير قوله وجعلها كلمة باقية في عقبه
أنه قول لا اله الا الله ويدل عليه وجوه الأول مقدمة هذه الآية
وهي قوله تعالى وإذا قال إبراهيم لأبيه وهو من أتى أتى بما عبدون

الا الذي فطرني فإنه سيهدين فكان معنى قوله أتى بما عبدون
نفي الالهية عن الأشياء التي كانوا يعبدونها ثم قال الا الذي فطرني
فكان فيه اثبات الالهية لله الذي فطره فاذا حصل هذا البيان
كان مجموعها هو قول لا اله الا الله ثم قال وجعلها كلمة باقية في عقبه
فثبت أن المراد من الكلمة الباقية هو قول لا اله الا الله والثاني
أنه تعالى قال في آخر القصص ولا تدع مع الله الها آخر لا اله الا هو كل
شيء هالك الا وجهه فيمن أن كل شيء هالك الا هوفاته واجبا للقدم
والبقاء والسرمدية لذاته وقد عرفت أن القول يتبع القول لا يتبع
يتبع المعتقد فكان صدق لا اله الا الله وحقيقة لا اله الا الله واجب
الثبوت والدوام والبقاء وذلك هو المراد بكونها كلمة باقية الثالث
أنا بينا أن التوحيد لا يزول بسبب المعصية البتة والمعصية تزول
بسبب التوحيد وأيضا التوحيد يبقى مع أهل الجنة وسائر الطاعات
لا يبقى روي جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل ع
يقول لله تعالى يوم القيمة ما لي أرى فلان بن فلان في صفوف أهل النار
فأقول يا رب أنا لم نجد له حسنة فيقول الله تعالى أتى سمعته في الدنيا
يقول يا حنان يا منان فاذهب إليه فساله فيأتيه فيجد في زاوية
من زوايا جهنم يقول يا حنان يا منان فيسأله جبريل عن هذه الكلمة
فيقول وهل حنان ومنان غير الله قال جبريل عليه السلام فاخذ
بين من صفوف أهل النار وادخله في صفوف أهل الجنة الاسم
الحادي عشر كلمة الله العليا قال الله تعالى وجعل كلمة الذين كفروا
السفلى وكلمة الله هي العليا وأعلم أن السبب في علو هذه الكلمة وجوه

الاول وهو ان القلب اذا تجلى فيه بنور هذه الكلمة كان ذلك
التجلي نور الربوبية ونور الربوبية اذا تجلى في القلب استعقب حصول
قوة الهية ربانية ولهذا السبب فان العارفين المستغرقين في انوار
جلال الله يستحقرون الاحوال الدنيوية فيستحقرون عظماء الملوك
ولا يبالون بالقتل ولا يقتنون بشئ من طيبات الدنيا وزخارفها
البتة وكل ذلك يدل على استغلاء قوة هذه الكلمة وان اردت
ان تعرف ذلك فانظر الى استغراق شجرة فرعون لما تجلى لهم نور هذه
الكلمة كيف لم يلتفتوا الى قطع الايدي والارجل وان محمد عليه السلام
لما استغرق في هذا النور لم يلتفت الى ملكوت كما قال ما زاع البصر
وما طغى روى ان ابراهيم الخواصر كان في البادية فظهر عليه شئ من
هذه الاحوال فاضطجع فاجاءه السباع واحاطوا به وما كان يبالي بها
خاف صاحبه الذي كان معه وصعد بعض تلك الاشجار وبقي هناك
خائفا ثم لما كان في الليلة الثانية زال ذلك الوجد فوقف بعوضه
على بن قتال وظهر الخزع والابن فقال له صاحبه ما اظهرت
الخزع في البارحة من ظهور السباع واظهرت الخزع في هذه الليلة
من البعوضة فقال ابراهيم كان في البارحة نزول في القلب سلطان
فبقوة ذلك السلطان ما كنت ابالي بجميع الملكوت واما الان فقد
غاب ذلك السلطان فظهر الخزع كما ترى السبب الثاني في كون هذه
الكلمة عالية استغلاء وها في الدنيا على سائر الاديان كما قال تعالى
ليظهر على الدين كله السبب الثالث في استغلائها كونها مستغلية
على جميع الذنوب فانها تنزل جميع الذنوب وشئ من الذنوب لا ينزل نور

هذه الكلمة الاسم الثاني عشر الاعلى فان فتادة في قوله تعالى
ولله المثل الاعلى قال معناه قول لا اله الا الله واعلم ان معنى المثل
ههنا الصفة كذا قال اهل اللغة نظير قوله مثل الجنة التي
وعدا المتقون اي صفتها فصا والمراد من قوله ولله المثل الاعلى
عين المراد من قوله وكلمة الله هي العليا الاسم الثالث عشر
كلمة السواء قال الله تعالى تعالى الى كلمة سواء بيننا وبينكم قال
ابو العالى الربا حتى هي كلمة لا اله الا الله والدليل عليه انه قال بعد
الا بعد الا الله ولا تشرك به شئنا الآية ولا معنى لهذه الايات
الا ما هو المراد من قولنا لا اله الا الله فثبت ان المراد من كلمة سواء
هي كلمة لا اله الا الله وما يقرر ذلك ان جميع العقول معترفون بصحة
لا اله الا الله وجميع الاسنة ناطقة بها وجميع الرقاب متخضعة
ستضعة لها قال الله تعالى ولين سالتم من خلق السموات والارض
ليقولن الله وايضا يحتمل انها انما سميت بكلمة سواء لانها تفيد
الاستواء في الدين والعقل والروح وبوجوب الاستقامة و
ترك الاعوجاج في كل الامور الاسم الرابع عشر انها كلمة النجاة
والذي يدل عليه القرآن والحديث اما القرآن فمن وجوه الاول
فقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويفقر ما دون ذلك لمن يشاء
فهذه الآية صريحة في ان النجاة لا تحصل بدون الايمان بلا اله
الا الله وتحصل مع الايمان بلا اله الا الله الثاني قوله تعالى
وما قوم مالي ادعوكم الى النجاة اي الى قول لا اله الا الله الى قوله
العزيز الغفار واما الخبر فيدل عليه الاخبار التي ذكرناها

في الفصل الثاني ونزید ههنا اخبار آخر احدها ما روي عن جابر
 قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم الموحدين عن الموحدين
 فقال عليه السلام من لقي الله ولا يشرك به شيئا دخل الجنة ومن لقي الله
 يشرك به شيئا دخل النار وثانيها عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال
 قال عليه السلام لقنوا موتاكم شهادة ان لا اله الا الله وثالثها
 روي عن ابن الخطاب رضي الله عنه طلحة بن عبد الله ثقيلا مغموما
 بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عمر مالك فقال طلحة سمعت
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا ما منعني ان اساله الا
 القدرة عليه حتى مات سمعته يقول في لاعلم كلمة لا يقولها عبد
 عند موته الا انها اشرفها لونه ونفس الله بسببها كربته فقال
 عمر اني لاعلم ما هي قال وما هي قال هي الكلمة التي امر بها عمه عند الموت
 وهي لا اله الا الله قال طلحة صدقت هي والله هي ورابعها روي
 ابو امامة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر بناكبي
 في الناس من شهد ان لا اله الا الله دخل الجنة وخامسها قال
 معاذ بن جبل حين حضرته الوفاة اكشفوا عني سحفا القبة حتى
 احذركم بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمنعني
 ان احذركم الا ان تنكروا وتركوا العمل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول من قال شهد ان لا اله الا الله مخلصا من قبله دخل الجنة
 وسادسها عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من قال شهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله يجري بها
 نساؤه واظمان بها قلبه حرمت النار عليه وسابعها روي ابو هريرة

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله وحده لا شريك له
 من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له قال ابو الذر داء وان زني وان
 سرق قال وان زني وان سرق حتى قالها نكثت مرات وقال في الثالثة
 وان زعم اني ابي الذر داء وثامنها روي معاذ بن جبل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال من كان آخر كلامه لا اله الا الله وفاضت نفسه بعد ذلك الجنة
 الخامس عشر كلمة العهد قال ابن عباس في قوله لا يملكون الشفاعة الا من
 اتخذ عند الرحمن عهدا قال ابن عباس العهد هو قول لا اله الا الله واقول
 الذي يدل على صحة قول ابن عباس وجوه الاول ان قوله الا من اتخذ
 عند الرحمن عهدا نكرة في طرف الثبوت وذلك لا يفيد الا عهدا واحدا
 فهذه الآية تدل على ان ملك الشفاعة تحصل بسبب عهد واحد ثم
 اجمعنا على ان ما سوى الايمان فان الواحد منه بل مجموعه لا يفيد
 تلك الشفاعة البتة فوجب ان يكون ذلك العهد الواحد الذي يفيد
 تلك الشفاعة هو الايمان وهو قول لا اله الا الله والثاني ان جماع
 من المفسرين قالوا في تفسير قوله تعا واوفوا بعهدى ووفى بعهدكم
 انه هو عهد الايمان بدليل ان لفظ العهد يحمل فلما اعقبه بقوله
 وامنوا بما انزلت مصداقا لما معكم علمنا ان المراد من ذلك العهد
 هو الايمان وهو قول لا اله الا الله فحمد رسول الله والثالث
 قوله تعالى قل اتخذتم عند الله عهدا اي قلتم لا اله الا الله الرابع
 ان قول ما وقع من اليهود قوله الست بركم قالوا بلى وذلك في الحقيقة
 قول لا اله الا الله فكان لفظ العهد محمولا عليه الخامس انه قال
 ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم الى قوله ومن اوفى بعهد

من الله فكان العهد من جانبك عهدا لا قرار بالعبودية ومن جانبه
سبحانه عهد الكرم والربوبية فثبت بهذا الوجه ان المراد من قوله الامن
اتخذ عند الرحمن عهدا هو عهد قول لا اله الا الله الاسم السادس عشر
كلمة الاستقامة قال الله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا
قال ابن مسعود المراد من قوله استقاموا هو قول لا اله الا الله وذلك
لان قولهم ربنا الله اقرار بوجود الرب ثم ان من المقرين بذلك من ثبت
الله ندا وشريكا فالذين نفوا الشركاء والاضداد هم الذين استقاموا
على النهج القويم والضراط المستقيم واعلم ان القيمة في العتامة
بقدر الاستقامة في نفي الشركاء فمن الناس من اثبت الشرك ظاهرا
وهو الشرك الظاهر واستقامته في الدين لا يحصل الا بقدر نفي الشركاء
كما قال تعالى فلا تجعلوا لله اندادا وانتم تعلمون ومنهم من اقر
بالوحدانية في الظاهر لا انه يقول قولا بهدم ذلك التوحيد مثل ان
يضيف السعادة والخساسة الى الكواكب ويضيف الصحة والمرض الى البدن
والغذاء ويضيف الفعل الى العبد على سبيل الاستقلال وكل ذلك
يطل الاستقامة في معرفة الحق سبحانه وتعالى ومنهم من ترك كل ذلك
ولكنه قد يطبع النفس والشهوة في بعض الافعال واليه الاشارة بقوله
افرايت من اتخذ الهة هواه وهذا النوع من الشرك هو المستحق بالشرك الخفي
وهو المراد من قوله تعالى حكاية عن ابراهيم واسماعيل عليهما السلام
ربنا واجعلنا مسلمين لك وقول يوسف توفني مسلما فان الانبياء
عليهم السلام مبرؤون من الشرك الجلي والخفي اما الحالة المتناهية بالشرك
الخفي وهو لا تنفك الى غير الله فالعبد لا ينفك عنه في جميع الاوقات

فلهذا السبب تضرع الانبياء والرسل عليهم السلام الى الله في ان يصونهم
الاسم السابع عشر مقابلد السموات والارض قال ابن عباس هو قوله
لا اله الا الله واقول هذا هو الحق وبديل عليه وجوه الاولية تعالى
بين انه لو كان في الوجود الهان لحصل الفساد في العالم ولا خلف المصالح
قال الله تعالى لو كان فيها الهة الا الله لفسدتا فثبت ان الشرك سبب
لفساد العالم وان التوحيد سبب لانتظام العالم فثبت ان مقابلد
السموات والارض هو قول لا اله الا الله الثاني انا بينا ان الشرك
سبب لاختلال العالم بدليل قوله تعالى تكاد السموات يتفطرن منه
وتنشق الارض وتخر الجبال هدانا ذعوا للرخص ولدا واذا كان كذلك
كان التوحيد سببا لعمارة العالم الثالث ان ابواب السموات لا تنفتح
عند الدعاء الا بقول لا اله الا الله وابواب الجنان لا تنفتح الا
بهذا القول وابواب النيران لا تنفتح الا بهذا القول وباب القلب
لا يفتح الا بهذه الكلمات وانواع الوسوس لا تندفع الا بهذا القول
فكانت هذه الكلمة اشرف مقابلد السموات والارض واعز مفاتيح
الارواح والنفوس والاجسام والعقول الاسم الثامن عشر
القول السديد قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وقولوا قولا
سديدا قيل في تفسيره الفعل قد يكون بمعنى الفاعل كالسمع بمعنى
السامع وقد يكون بمعنى المفعول كالقتيل بمعنى المقتول والجريح بمعنى
المجروح واذا حملته على معنى الفاعل كان معناه انه يسد على صاحبه
ابواب جهنم واذا حملته على معنى المفعول كان معناه انه قد سد عن
ان يضر شيئا من الذنوب وايضا ان ذا القرنين بنى السدد فعا ضرر

يا جوج وما جوج والله تعالى جعل الايمان سدا لضرر الشياطين
من الجن والانس الاسم التاسع عشر البر قال الله تعالى ليس البر
ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله
والاشارة في الاية ان من كان مستغلا بجميع الجوانب والجهات
لم يكن صاحب البر وانما صاحب البر هو الذي يتوجه الى الكعبة وجهه
وجهي للذي فطر السموات والارض فقوله ليس البر ان تولوا وجوهكم
قبل المشرق والمغرب اشارة الى الكثرة والقول بالشركاء وقوله
ولكن البر من آمن بالله اشارة الى التوحيد فصار معناه هو المفهوم من
قول لا اله الا الله الاسم العشرون الذين الخالص قال الله تعالى
الا لله الدين الخالص واعلم ان الذين هو الانقياد والخضوع قال
عليه السلام في دعواته يا من دانته الرقاب اي خضعت فقوله الله
الذين الخالص اي له الخضوع والخشوع لا غيره وانما كان كذلك اذا
كان واحدا في الهيئته اذ لو وجد الهان كان كما ان الخضوع حاصل
لاحدهما كان ايضا حاصل للثاني فحينئذ لا يمكن حصر ثبوت الخضوع
لله فقط فالخضوع على انه لا اله سواه ولا معبود الاياه الاسم
الحادي والعشرين الصراط المستقيم قال الله تعالى حكاية عن رسوله
وان هذا صراطي مستقيما فاتبهون وانك تهتدي الى صراط مستقيم
صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض واعلم ان هذا
الصراط المستقيم قال المفسرون هو قول لا اله الا الله وذلك
باعتبار ان حدوث كل محدث وامكان كل ممكن يحوجه الى المورث
الذي يوجن وينقله من العدم الى الوجود فاذا كان الموجد والمورث

والمذبر واحدا فمضى نسبت حدوث المحدثات ووجود الممكنات
الى قدرته كان ذلك صراطا مستقيما وطريقا قويا ومتى نسبت
حدوث المحدثات ووجود الممكنات الى غير قدرته كان ذلك طريقا
معوجا وسبيلا منحرفا فثبت ان الصراط المستقيم لا يحصل الا
باسناد كل الحوادث والممكنات الى تخلق الله وتكوينه واسناد
الكل اليه هو التوحيد فثبت ان الصراط المستقيم هو قولنا لا اله الا
الله الاسم الثاني والعشرون كلمة الحق لقوله تعالى ولا يملك
الذين يدعون من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق يعني قول لا اله
الا الله الاسم الثالث والعشرون العروة الوثقى قال تعالى فمن
يكفر باطاعت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى يعني
بلا اله الا الله الاسم الرابع والعشرون كلمة الصدق قال تعالى
والذي جاء بالصدق وصدق به يعني قول لا اله الا الله فمن جملة
الكلام في اسماء كلمة لا اله الا الله اللهم بحق اسمائك الطاهر
المطهر المقدسة احفظ بفضلك في قلوبنا معرفة لا اله الا الله
وعلى السنن ذكر لا اله الا الله وذكرها على السنن يا ارحم الراحمين
الفصل الرابع في الاشياء التي شبه الله تعالى بها كلمة التوحيد
قالا قول ان الله تعالى شبه الايمان بالنار فقال مثلهم كمثل الذي
استوقد نارا وقال في آية اخري ومما توقدون عليه في النار فيه
اشارات ثلثة الاولى كما ان النار اذا عرض عليها الذهب الغشوش
احرق كل ما فيه من الغش وبقي جوهر الذهب سليما عن الاحتراق فكذا يوم
القيامة اذا عرض المذنب على نار جهنم احرق ذنوبه ومعاصيه وبقي

ايمانه سليما عن الاحتراق والثاني ان النار تحرق كل شيء فكذا الإيمان
 اذا قوى نوره احرق ما سوى الله عن القلب قال الله تعالى قل الله سم
 ذرهم في حوضهم يلعبون الثالث انه تعالى شبه الإيمان بنور فقال
 مثل نوره والسبب في انه اضاف المعرفة الى نفسه وجن الاول انه
 اضاف المعرفة الى نفسه قطعاً للاطماع عنها وذلك لانها جوهرة
 نفيسة وقيمتها رفيعة وصاحبها غافل والشيطان مختال مكار
 وحل مقصودة ان ياخذ المعرفة من اعارف ويحول بينها وبينه
 فالحق سبحانه برحمته جعل المعرفة في حمايته حتى ينقطع طمع ابليس
 عنها وتخفيته انه لما قال ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من
 اتبعك فلما اضاف العباد الى نفسه انقطع طمع ابليس عنهم فتاك
 فغرتك لا غويزهم اجمعين الاعداء له منهم المخلصين فهمنا لما اضاف
 الإيمان الى نفسه بقوله مثل نوره لاجرم كان طمع ابليس منقطعاً عنه
 الثاني ان كل ما للبعد فهو للحق لانه حصل بتخليقه واجاده فاذا بلغ
 العبد في درجات المكاشفات الى ان شاهد هذه الحالة فقد كملت
 حاله وعظمت درجته فعند ذلك قيل كل ماله فهو لنا وكل مالنا
 فهو له فالمعرفة التي هي له فهي لنا فلا جرم اضافها الى نفسه فقال مثل نور
 ليكون طمع ابليس منقطعاً عنه الثالث ان تخصيص الشيء باضافته الى الله
 سبب لتشريف كما في قوله ان طهرت ابني وطهرت ابني وكما في قوله هن ناقة الله
 وقوله وانه لما قام عبداً لله فكذا ههنا اضاف المعرفة الى نفسه تدل
 على انها اشرف الخلق والتشريفات ثم ههنا سوالات الاول ما الحكمة
 في ان الله تعالى شبه نور المعرفة بنور السراج حيث قال مثل نور كشكوف

فيها مصباح للجواب من وجوه الاول ان البيت اذا كان فيه سراج لا يجاور
 اللص عليه دخوله مخافة ان يقتضيه والثاني ان البيت اذا كان فيه سراج
 اهتدى صاحبه الى طلب الامتعة فكذا القلب اذا كان فيه سراج المعرفة
 اهتدى صاحبه الى الشروع في الطاعات الثالث السراج اذا كان في
 البيت استفيع بضياءه كل احد من غير ان يقص من استضاءة صاحبه بنور
 شيء فكذا كل قلب فيه سراج المعرفة استفيع بنور غير صاحبه من غير ان
 ينتقص من نور صاحبه شيء الرابع ان السراج اذا كان في البيت كان
 موضوعاً في كوة مسدودة رجا جة اضاء داخل البيت وخارجه
 فكذا سراج المعرفة في القلب يضيء داخل القلب وخارج القلب حتى
 يظهر نور على الاذنين والعينين واللسان فيظهر نور الطاعات
 في بين هذه الاعضاء واليه الاشارة بقوله الله تعالى جعل في قلبي
 نوراً وفي سمعي نوراً وفي بصري نوراً وفي عظمي نوراً وفي عني نوراً
 الخامس ان البيت اذا كان فيه سراج كان صاحبه مستأنساً مسروراً
 فاذا طفي السراج صار مستوحشاً فكذا القول في القلب ما دام فيه
 سراج المعرفة كان صاحبه مستأنساً مسروراً فان فارقه والعياذ
 بالله صار مغموماً قال تعالى فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره
 للاسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً الاية
 السادس ان جرم السراج صغير وضوءه ينتشر من كل جانب فكذا ضوء
 المعرفة ينتشر من القلب الى جميع الجوانب كما قال تعالى والله المشرق والمغرب
 قابضاً تولوا فتم وجه الله وخصوصاً من جانب العلو قال تعالى اليه
 يصعد الكلم الطيب السؤال الثاني ما الفرق بين سراج الدنيا التي

في الشمس وبين سراج المعرفة فالجواب الفرق من وجود الاول ان الشمس
تجدها غمامة والمعرفة لا تجدها سبع سموات الثاني ان الشمس تغيب
بالليل والمعرفة لا تغيب ليلا ولا نهارا بل هي في الليل كثر قال تعالى
ان ناسية الليل هي اشد وطا واقوم قيدا وقال سبحانه الذي
اسرى عبيد ليلا وقال ليلة القدر خير من الف شهر الثالث ان
الشمس يغيب قال تعالى اذا الشمس كورت واما المعرفة لا تغيب قال تعالى
كل شيء هالك الا وجهه اى الا ما حصل رضاه الرابع الشمس تنكشف
والمعرفة لا تنكشف الخامس الشمس سود الاشياء والمعرفة تبيضها
السادس الشمس تحرق والمعرفة تنجي من الحرق السابع الشمس تارة
تضرو تارة تنفع والمعرفة تنفع ولا تضرب لته الثامن الشمس تنفعها
في الدنيا والمعرفة منفعها في الدنيا وفي العقب التاسع الشمس
في السماء زينة لاهل الارض والمعرفة في الارض زينة لاهل السماء
العاشر الشمس في الفوق وهي تضي كل ما تحته والمعرفة في قلب المؤمن
وهي في الخت وتضي ما فوقها اليه بصعد الكلم الطيب الحادي عشر
بالشمس تنكشف وجود الخلق وبالمعرفة تنكشف وجود الخالق والدليل
عليه قول امير المؤمنين رضي الله عنه حين قيل له هل رايت ربك فقال
لا اعبد ربك لادراكه الثاني عشر الشمس تقع على الولي والعدو والمعرفة
ليست الا للولي الثالث عشر ولاية الشمس في الدنيا دون الآخرة
واما المعرفة فانها في الدنيا ذات ولاية وفي الآخرة ذات ولاية
وايضا فان الكواكب مصابيح الخلق والمعرفة مصابيح الحق وايضا فان
الكواكب ينزل الى الاسفل وشعاع المعرفة يصعد الى العلو وايضا

فان الكواكب تطلع من خزانة الفلك والمعرفة تطلع من خزانة الملك
وايضا فان الكواكب علامة والمعرفة كرامة وايضا فان الكواكب
موضع نظر الخلق والمعرفة نظر رب العالمين قال عليه السلام
ان الله لا ينظر الى صوركم والى اعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم وناسكم
السؤال الثالث ما الفرق بين السراج وبين المعرفة الجواب من وجوه الاول
ان سراج الدنيا نور مشوب بالظلمة وهي الدخان الذي يعلو ويبلغ
المعرفة نور صاف لا ظلمة معه والثاني ان سراج الدنيا يحرق نفسه
لينتفع به غيره وسراج المعرفة والنوحد يحرق الذنب ويرقج القلب
وينور الصدر والثالث ان سراج الدنيا يضمحل من نور الشمس اما
سراج المعرفة والنوحد فانه لا يضمحل من نور الشمس الرابع ان سراج
الدنيا لا وفاء معه يحرق من اوقد ومن امده بالفتيلة كما يحرق من لم
يوقد ولم يمد بشئ وسراج المعرفة ذو وفاء لا يحرق صاحبه لئلا
يلججه من الحرق فشتان ما بين السراجين السؤال الرابع ما الحكمة في
تشبيه المعرفة بالمصباح الجواب من وجوه الاول ان المصباح تضئ
الرباح والمعرفة تضئ الوسوس والشهوات والثاني ان المصباح
لا يبق بغير الدهن والمعرفة لا يبق بغير التوفيق الثالث لا بد للمصباح
من حافظ يحميه ولا بد للمصباح المعرفة من متعهد وهو فضل الله
ورحمته السؤال الخامس ما الحكمة في تشبيه القلب بالزجاجة
وهلا يشبهه بالذهب والفضة فانهما اعز من الزجاجة الجواب
من وجوه الاول ان الذهب والفضة وان كانا نفيسين رقيقين لانها
كثيفان يوقعان الحجاب وان زجاجة وان كانت قليل القيمة الا انها

لطيفة صافية لا توقع الحجاب فانه يرى باطنها من ظاهرها وبالفضة
والله تعالى ذكر هذا المثل لرفع الحجاب لا لوضعه والثاني انه ليس
لاية الزجاجة خطر انما الخطر لما في الانية فكذا ليس لقلبك
خطر انما الخطر للإيمان والثالث اذا انكسرت الزجاجة لم تصلح
الا با دخال النار والاذابة كذلك القلب اذا فسد لا يصلح لم يخلص
من شوائب الذنوب والوساوس الا با دخال النار والاذابة وان
منكم الاواردها الاية الرابع ان صاحب الذهب الفضة لا يخاف
كسرهما لعله ان قيمتهما لا يبطل بسبب الانكسار اما صاحب الزجاجة
فانه يكون على حذر ووجل لعله بانها اذا انكسرت بطلت قيمتها
فكذلك ينبغي للمؤمن ان يكون على حذر ووجل كصاحب الزجاجة
ولا يكون على امن وسكون كصاحب الذهب والفضة والخامس شبهة
بالزجاجة لان النور في الزجاجة احسن واتم ضياء فيه في الذهب الفضة
فالزجاجة لفضلة قيمتها واستعدادها للانكسار وبطلان صار
النور فيها احسن وهو الاشارة الى قوله تعالى انا عند المنكسر قلوبهم
من اجلى السؤال السادس ما الحكمة في تشبيه تلك الزجاجة بالكواكب
الذرية الجواب من وجوه الاوّل ان الكوكب الذري فيه زينة وهداية
لاهل الارض كما قال وعلامات وبالنجم هم يهتدون وفيه زينة
لاهل السماء ايضا انا نبينا السماء الدنيا بزينة الكواكب فكذا قلب
المؤمن سبب لهداية صاحب القلب الى الخيرات وهو ايضا زينة لاهل السماء
فانه روى ان معرفة العارف بغير لاهل السماء كما يضي الكواكب الذرية
لاهل الارض والثاني ان الكواكب لا قدرة الشيطان عليه بل الكوكب

تحرق الشياطين قال تعالى وجعلناها رجوما للشياطين فكذا همها
قلب المؤمن لا سبيل للشيطان عليه بل نور قلبه وايمانه تحرق الشيطان
ولذلك قال ان عبادي ليس بك عليهم سلطان وقال يوسف حين يصدور
الناس ولم يقل يوسف في قلوب الناس وقال تعالى ان الذين اتقوا
اذا امسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون فذلك التذكير
هو ظهور نور الايمان وقوله فاذا هم مبصرون اشارة الى احتراق
وساوس الشيطان السؤال السابع ما الحكمة في تشبيه القلب
بالكواكب لا بالشمس والقمر للجواب من وجوه الاوّل ان الكواكب تستمر
بالنهار وتظهر بالليل والعارف مستور بالنها رفاذا اظلم الليل
ظهر بالخرقة والقصرع والثاني ان الكواكب زينة السماء والقلب
زينة العارف والثالث ان الكواكب مضايح السماء ولقد زيننا السماء
الدنيا بمضايح والقلب مضايح العارف قال تعالى مثل نور مكشوف
فيها مضايح السؤال الثامن هل في تشبيه الايمان بالسراج بشارة
لاهل الايمان الجواب نعم من خمسة اوجه الاوّل ان الشمس سراج
استوقد الله للفناء ثم لا يقدر احد على اطفايه والمعرفة سراج
استوقد الله للبقاء كيف يقدر ابليس على اطفايه الثاني استوقد الله
سراج الشمس في السماء فهي تزيل الظلمة عن بيتك مع غايته البعد عنك
فاذا استوقد شمس المعرفة في قلبك كيف لا تزيل ظلمة المعصية عن قلبك
مع شدة القرب الثالث من استوقد سراجا فعليه نعمته والله هو الموقد
لسراج المعرفة في قلبك قال تعالى كتب في قلوبهم الايمان فلا جرم جعل
الرحمة امداده ونعمته انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون الرابع

الارض اذا رى السراج في البيت مستوقدا لا يقصد ذلك البيت بالشرقة
والله اوقد سراج المعرفة في قلبك وكيف يقدر لرض الشيطان من القرب
منك الخامس المجوس وقد وانا را فلا يريدون اطفاها فاملك
القدوس وقد نارا الجنة والمعرفة فكيف يرضى باطفاها والسادس
من اراد ان يستوقد سراجا احتاج الى سبعة اشياء زندق وجر
وخراق وكبريت ومسرجة وفنيله ودهن فالعبد اذا طلب سراج المعرفة
فلا بد له من زندق الجهد والذين جاهدوا فينا وجر الصرع دعو
ربكم نصرنا واما الخراق فهو خراق النفس بمنعها من الشهوات قال تعالى
ونهي النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوي والرابع كبريت الانابة
وانبوا الى ربكم والخامس مسرجة الصبر واصبر فان الله مع الصابرين
والسادس فتيلة الشكر واشكروا نعمة الله عليكم والسابع
دهن الرضاء بقضاء الله تعالى قال تعالى واصبر لحكم ربك قال عليه السلام
الرضاء بقضاء الله باب الله الاعظم فهذه الامور السبعة يتعلق بك
في حفظ عهد العبودية فاذا وفيت بعهد العبودية فهو اولى ان يفي
بعهد الربوبية كما قال وفوا بعهدي اوف بعهدكم فتحفظ هذه النكت
من الامور التي شبه الله المعرفة في قلبك به والذكر في لسانك ويجعلها
نورا باقيامك في القبر وظلمات القيامة النوع الثالث من الامور
التي شبه الله تعالى الايمان بها التراب قال والبلد الطيب يخرج نباته
باذن ربه ووجه المشابهة من وجوه الاول ان التراب امانة مودع
اليه شيئا سلم اليه اضعا ف قال تعالى في كل سنبلة مائة حبة فكذا
المؤمن اذا عمل عملا سلم الله اضعا في ذلك العمل اليه يوم القيامة قال تعالى

انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب الثاني من خاصية الارض
انه يطرح عليها كل قبيح ويخرج منها كل مليم فكذا الارض لايمان يطرح
عليها قبايح الكفر والذنوب ثم يخرج منها كل مليم ثمرات المغفرة والرحمة
والرضوان فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات الثالث من خاصية
الارض انها كالام الحاضنة فهي لك كالمهدى ل تعالى الذي جعل
لكم الارض مهادا فراشا وكالحزانة لك خلقكم ما في الارض جميعا
وكالام المنشفة عليك منها خلقناكم وفيها نعيدكم اية فكذا
الايمان لحصل منه جميع منافع الدنيا والاخرة وبه تندفع
عنك جميع المضار في الدنيا والعقبى النوع الرابع من الاشياء التي
شبه الله الايمان والقران بها الماء قال الله تعالى انزل من السماء
ماء فسات اودية بقدرها الى قوله كذلك يضرب الله الحق والباطل
اي الايمان والكفر فالزبد هو الكفر والماء هو الايمان وفي تفسير
وجه المشابهة وجوه الاول ان الماء ينزل الانحاس عن البدن
والثياب وانزلنا من السماء ماء طهورا وبنا بك فطهر وكذا
الايمان ينزل نجاسة الكفر والمعاصي عن القلب ل عليه السلام
الاسلام محبت ما قبله النشائي ان الله تعالى سقى الماء المنزل
من السماء رحمة قال هو الذي يرسل الرياح بشتا بئر يهدي رحمة
وسمى القران رحمة فقال وهدى ورحمة للمؤمنين وجعل الايمان
رحمة وسببا للرحمة فقال وكتب في قلوبهم الايمان وقال كتب
ربكم على نفسه الرحمة فلا جرم شبه الايمان والقران بالماء
لهذا السبب الثالث انه تعالى سقى القران مباركا فقال وهذا ذكر مبارك

وقال كتاب انزلناه اليك مبارك وقال في الماء وانزلنا من السماء ماء
مباركا فلا جرم شبه القرآن بالماء لكون كل واحد منهما مباركا الرابع
ان الماء شفاء للنفوس والقرآن شفاء للقلوب قال تعالى وينزل القرآن
ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين فهو شفاء لقلوبهم ورحمة لذنوبهم
والخامس كما انه تعالى هو الذي نزل الماء من السماء ولا يقدر
عليه احد سواه فكذلك هو الذي نزل القرآن ولا يقدر عليه
احد غيره السادس كما انه تعالى اذا انزل المطر من السماء لم يقدر
احد على دفعه فكذلك لما انزل القرآن من السماء لم يقدر احد
على دفعه وادخل باطل عليه وانه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل
من بين يديه ولاية السابغ ان المطر لا يقدر مخلوق على احصائه ولا
فطرته فكذلك القرآن لا يحيط احد بكمال اسراره وطاقيف حقايقه
الثامن كما ان المطر ينزل من السماء قطرة قطرة ثم يسيل في الارض
نهر نهرًا وبحر بحرًا فكذلك انزل القرآن من السماء آية وآية وبخا وبخا ثم صاد
الجموع انهارا وبحارا وفي الخبر ان القرآن بحر عميق لا يدركه قعره
التاسع كما ان المطر لو نزل من السماء دفعة واحدة لقلع الاشجار
وحرب الديار وكان الفساد فيه اكثر من صلاحه فكذلك القرآن
لو نزل جملة واحدة لضل فيه الافهام وتاهت فيه الاوهام قال
لو انزلنا هذا القرآن على جبل لعل الالة العاشرة كما ان الله تعالى يجلي الارض
بعد موتها بالمطر فكذلك اجيا القلوب الميتة بالقرآن قال او من
كان ميتا فاحييناه الحادي عشر كما ان المطر واحد ثم يقع على الارض
فيخرج منه الورد والريحان وعلى ارض اخرى فيخرج منه الشوك والسم

فذلك القرآن يقع على قلب المطيعين فيخرج منه ورد البودية ويحان
الطاعة ويقع على قلب الكافر فيخرج منه سم الكفر وشوك المعصية
قال تعالى ينزل به كثيرا ويهدي به كثيرا الثاني عشر ان في الماء انزل
من السماء غنية عن جميع المياه فكذلك في القرآن غنية عن جميع الكتب
والعلوم الثالث عشر ان الماء الكثير اذا انغمس فيه من لا يحسن سباحة
هلك فيه فكذلك القرآن اذا تكلم فيه احد بغير العلم هلك قال عليه السلام
من قرأ القرآن برأيه فليتبوا مقعدي من النار الرابع عشر كما ان الشرب
فوق الكتابة بضر ولا ينفع فكذلك الكلام في القرآن فوق الفهم
والفطنة بضر ولا ينفع قال عليه السلام امرت ان اكلم الناس على
قدر عقولهم الخامس عشر اذا انزل المطر زال القحط وظهر النبات
والغذاء والفاكهة فكذلك كان قبل نزول القرآن ظهر قحط الدين
فلما نزل القرآن زال القحط في الدين وظهر انواع الغذاء والفاكهة
لروح وهويان التوحيد والنبوة والشرائع السادس عشر كما ان الماء
يطغى النار كذلك الايمان والقرآن يطغى على المؤمن الذي هو حامل القرآن
نار جهنم النوع الخامس من الاشياء التي شبه الله تعالى القرآن
والايمان بها الجبل قال تعالى واعتصموا بحبل الله ووجه المشابهة
من وجود الاول ان من اراد ان يصعد من السفلى الى العلو لم يأت من
وخاف من الانزلاق فاذا تمسك بالجبل امن من ذلك الخوف فالعبد
يريد ان يصعد من سفلى البشرية الى علو عالم الجلال والكبرياء ويخاف
من ان ينزل قدم عقله فاذا تمسك بالقرآن امن من ذلك الخوف والاعية
اذا اراد الذهاب الى موضع فان كان بين مكانه وبين ذلك الموضع جبل

مشدود تمسك بذلك الجبل وذهب فارغا من غير خوف فكذلك
العقول البشرية كالعمى في سبيل التوحيد والمعرفة فانها
تمسكوا بالقرآن آمنوا من الخوف والثالث ان من سقط في البئر
فطريقه تخلصه ان يرسل اليه جبل حتى يعلق به ويصعد ويخبر
من الهلاك فالارواح البشرية وقعت في هاوية عالم الاجسام
والملك الرحيم ارسل اليه جبل القرآن فمن يعلق به ويصعد ينجا ومن
لم يعلق به بقي في بين الظلمات وكان من الهالكين النوع السادس من
الاشياء التي شبه الله تعالى الايمان بها شجرة الزيتون فقال
وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للاكلين وذكرها
في وجه التشبيه امورا لاول ان الله تعالى انما شبه الايمان بهذه الشجرة
لان هذه الشجرة في اكثر الامور ما تنبت في الامكنة المطهرة فكذلك
المعرفة لا تستقر في كل قلب بل في القلوب المطهرة الثاني ان شجرة الزيتون
يتولد من ثمرها ذلك الدهن الذي هو في غاية الصفاء فكذلك قلب
المؤمن يتولد منه الايمان والمعرفة وهما اصفي الانوار واشرفها واعلم
ان الله تعالى وعد المؤمنين بعشر كرامات احدها المغفرة قال تعالى
قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف والمعنى ان قبل الايمان
وتركوا الكفر وثنايها الا من قال الله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا
ايمانا ثم يظلم اولئك لهم لا من الثالث الهداية قال الله تعالى ان
الذين آمنوا وعملوا الصالحات بهديهم ربهم بايمانهم الآية والرابع
الزيادة قال تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة والخامس الفلاح
قال الله تعالى اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون وقال

قد افلح المؤمنون والسادس التثبيت قال الله تعالى ثبت الله الذين
امنوا بالقول الثابت السابع الشفاعة قال الله تعالى يومئذ لا ينفع
الشفاعة الا لمن اذن له الرحمن ورضي له قولا يعني قول لا اله الا الله
الثامن اصلاح الاعمال قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله
وقولوا قولا سديدا يصلح لكم اعمالكم والتاسع البشارة قال
الله تعالى وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون والعاشر سماع كلام الله
ورؤيته قال الله تعالى سلام قولا من رب رحيم وجوه يومئذ ناضرة
الى ربها ناظرة اما الحائمة فمن وجوها لاول قال بعضهم عجب لمن
عرفك كيف يخلوا قلبه من ذكره وكيف يكون هو نفسه وولده اكثر
من همته مناجاتك وكيف يفرح بغير احسانك وكيف لم يطلب الغنى
بالعزوبك وكيف لم يطلب الكفاية في صدق التوكل عليك وكيف
لم يعد البلاء في طاعتك اعظم انواع السعادات وكيف لم تشغله
معرفتك عن معرفة غيره وكيف لم يمين على قلبه مصائب الدين
وكيف لم يطلب راحته وروحه بتفويض اموره اليك وكيف يطلب
لذة العيش في غير وقت المعرفة وكيف يستلذ بمن يشغله عنك
وكيف يوشع شهوة الدنيا مع سرعة فنائها على محبتك وكيف يغفل
عنك وهو يعلم انك لا تغفل عنه الثاني قال بنو ادريس بن الحسين
من اقبل على الدنيا احرقته نيرانها يعني الحرض فصار وماذا ومن
اقبل على الاخرة احرقته نيرانها يعني نار الخوف فصار سبيكة ذهب
ينتفع بها ومن اقبل على الله احرقته نار التوحيد والحجة فصاحبها
نفسه لا قيمة لها الثالث قيل لا يستكمل للعبد حقيقة الايمان

حتى يكون خيرا منا مولا وشن ما مونا وحتى تكون الضعة اجبا اليه
من الرقة والفقر اجبا اليه من الغنى والذل في الله اجبا اليه من العز
فيما سواه ويستكثر القليل من عمل غيره ويستقل الكثير من عمل نفسه
ولا يرى احدا الا ظنا انه خير منه الرابع قال لقمان لابنه يا بني لا يمان
سبع حقايق وكل حقيقة منها حق فالحقايق السبعة اليقين والخوف
والمعرفة والهدى والعمل والتفكر والورع فحقيقة اليقين الصبر
وحقيقة الخوف الطاعة وحقيقة المعرفة الايمان وحقيقة الهدى
البصيرة وحقيقة العمل النية وحقيقة التفكير الفطنة وحقيقة
الورع الفرار الخامس قيل اركان الايمان اربعة توحيد بلا حد
وذكر بلا لبث وحال بلا نفث ووجد بلا وقت ومعنى قولنا حال بلا
نفث ان يصير بحيث لا يصف حاله من الاحوال الرفيعة الا ويكون حاصله
لانه لو لم يكن حاصلا له لكان غايبا وقيل ذكر الغايب غيبة السادس
قال علي رضي الله عنه اربع خصال من كن فيه فهو مؤمن اذا قال صدق
واذا قال وعد وفي واذا اتمن اذى واذا عاهد لم يغدر السابع
قال الجنيد المؤمن كالارض تطوق حمل كل شيء وكالفطر اذا سقط سقى كل شيء
والحقيق في ذلك انه في جميع احواله ناظر الى الله فهو لا ينظر مع من يعامل
ولكنه ينظر لاجل من يعامل فلا جرم يستوى الكل عنده الثامن
قال يحيى بن معاذ الرازي لا يمان نقي فلا تدنسه بانامك واللبالي
طويلة فلا تقصرها بمنامك والايام قصيرة فلا تجعلها في غير صامك
وقال ايضا اذا لم يكن الايمان هادما للسينات كما كان الكفر هادما للحسنات
فما فضل الايمان والتاسع قال سهل بن عبد الله المؤمن بين خمسة اعداء

نفس تنارعه ومنافق يبعضه وشيطان يغويه ومومن يحسده وكافر
يقاتله العاشر قال ابو بكر الوراق للمؤمن اربع علامات كلامه ذكر
وصته فكل من نظر عبث وعمله طاعة الحادي عشر قال ابو بكر الواسطي
في معنى قول معاذ فقالوا فومن ساعة اي حتى يخرج من الارادات الثانية
لان كل ارادة ارادها الانسان على خلاف ارادة الحق فهي منازعة مع
الربوبية الثانية عشر قال ابو زيد الهادي انك خلقت هذا الخلق بغير علمهم
وقلدتهم امانة بغير ارادتهم وقدرتهم فاغنىهم بغير علمهم فان يغنىهم
فمن يغنيهم الثالث عشر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن
من يكون نفسه منه في غناء والناس منه في راحة **الفصل الخامس**
في شرح المباحث المتعلقة بكلمة لا اله الا الله وهي من وجوه البحث
الاول زعم جماعة من الخوارج ان هذا الكلام فيه حذف واضمار فذكر
فيه وجهين احدهما التقدير لا اله لنا الا الله والثاني لا اله في وجود
الا لله واعلم ان هذا الكلام غير سديد اما الاول فلا لانه لو كان
التقدير لا اله لنا الا الله لم يكن هذا الكلام مفيدا للتوحيد الحق
اذ يجتمعا يقال هبانه لا اله لنا الا الله فلم قلتم انه لا اله بجمع الحقائق
والممكنات الا الله ولهذا السبب انه تعالى لما قال والهمكم الله واحد
قال بعد لا اله الا هو الرحمن الرحيم لانه لما قال والهمكم الله واحد
بقي للسائل ان يسأل ويقول هبانه لا اله لنا واحد فلم قلتم ان الله الكل
واحد فلاجل ازالة هذا السؤال قال بعد لا اله الا هو الرحمن الرحيم
ولو كان المراد من قوله لا اله الا هو انه لا اله لنا الا هو كان هذا تكرارا
محضا واما الثاني وهو قولهم التقدير لا اله في الوجود الا الله فنقول

واي حامل يحملكم على التزام هذا الاضمار بل نقول حمل الكلام على
ظاهره اولى من هذا الاضمار الذي ذكرتم وذلك لانا لو اسلنا
الزمان ذلك الاضمار كان معناه لا اله الا هو وكان
هذا نفيا لوجود لا اله الا اله الثاني فاما لو احرنا الكلام على ظاهره
كان هذا نفيا لماهية الاله الثاني ومعلوم نفى الماهية اقوى
في اثبات التوحيد من نفى الوجود فيثبت ان اجزاء الكلام هذا
على ظاهره اولى فان قيل نفى الماهية غير معقول فانك اذا قلت
السواد ليس بسواد كنت قد حكمت بان السواد انقلب الى نقيضه
وبضرورة الشئ عن نقيضه غير معقوله اما اذا قلت السواد ليس
بوجود كان هذا كلاما معقولا فلم هذا السبب اضمرنا فيه هذا
الاضمار الجواب قولكم نفى الماهية غير معقول قلنا هذا باطل
فانك اذا قلت السواد ليس بوجود فقد نفيت الوجود لكن الوجود
من حيث هو وجود ماهية فاذا نفيت الماهية المطلقة فقد
نفيت الماهية المشاهة بالوجود واذا كان كذلك صار نفى الماهية
امرا معقولا واذا عقل ذلك فلم لا يجوز اجراء هذه الكلمة على
ظاهرها فان قلت انا اذا قلنا السواد ليس بوجود فانا ما نفينا
الماهية وما نفينا الوجود ايضا وانما نفينا موصوفة الماهية
بالوجود فنقول موصوفة الماهية بالوجود هل هي امر مغاير
للماهية وللوجود ام لا فان كانت مغايرة لهما كان لذلك المعيار
ماهية فكان قولنا السواد ليس بوجود نفيا لتلك الماهية المشاهة
بالموصوفة وحينئذ يعود الكلام المذكور واما ان قلنا ان موصوفة

الماهية بالوجود ليست امر مغاير للماهية وللوجود امتنع توجيه
نفى اليها واذا امتنع ذلك نفى نفى متوجها اما الى الماهية واما
الى الوجود وحينئذ يحصل غرضنا من ان الماهية يمكن نفياها واذا
كان الامر كذلك ظهر ان قولنا لا اله الا الله حق وصدق من غير حاجة
الى الاضمار البحث الثاني قال الخو بون قولنا لا اله الا الله ارتفع
الله لانه بدل من موضوع لامع الاسم وبيانه انك اذا قلت
ما جاء في رجل الا زيد فقوله الا زيد مرفوع بالبدلية لا
البذل هو الاعراض عن الاول والاخذ بالثاني فصار التقدير
ما جاء في الا زيد وهذا معقول واما قوله ما جاء في القوم
الا زيد فيفيد نفى الجي عن كل الاعز زيد واما قوله ما جاء في القوم
الا زيد فهمها البدلية غير ممكنة لانه يصير التقدير جاء في الا زيد
وذلك يقتضي انه جاء كل احد الا زيد وذلك محال فظهر الفرق
البحث الثالث اتفق الخو بون على ان محل الا في هذه الكلمة محل غير
والتقدير لا اله غير الله كقول الشاعر وكل اخ مفارقة اخ
لعمريك لا الفرقان والمعنى كل اخ غير الفرقان فانه يفارق
اخوه وقال تعالى لو كان فيها اله الا الله لفسدنا بالتقدير
لو كان فيها اله غير الله لفسدنا والذي يدل على صحة ما قلناه
انا حملنا الاعلى الاستثناء لم يكن قولنا لا اله الا الله توحيدا
محضا لانه يصير تقدير الكلام لا اله يستثنى عنهم الله فيكون
هذا نفيا لالهة يستثنى عنهم الله ولا يكون نفيا لالهة لا يستثنى
عنهم الله بل عند من يقول بليل الخطاب يكون اثباتا لذلك وهو

كفر فثبت انه لو كانت كلمة الا محمولة على الاستثناء لم يكن قولنا
لا اله الا الله توحيدا محضا ولما اجتمعت العقلاء على انه يفيد
التوحيد المحض فوجب حمل الا على معنى غير حتى يكون معنى الكلام
لا اله غير الله البحث الرابع قال جماعة من الاصوليين الاستثناء
من النفي لا يكون اثباتا واحتجوا عليه بوجهين الاول ان الاستثناء
ما خوذ من قولك ثبتت بشئ عن جهته اذا صرفته عنها فاذا قلت
لا عالم فهنا امران احدهما الحكم بهذا العدم والثاني نفس هذا
العدم ثم اذا قلت عقيبها لا زيد فهذا الاستثناء يحتمل ان يكون
عايدا الى حكمك بذلك العدم ويحتمل ان يكون عايذا الى نفس ذلك
العدم فان كان عايذا الى الحكم بالعدم لم يلزم تحقق البتوت لان
سبب الاستثناء يزول الحكم بالعدم وعند زوال الحكم بالعدم
بقي المستثنى مسكوتا عنه غير محكوم عليه لا بالنفي ولا بالاثبات
وحينئذ لا يلزم البتوت اما ان كان نائلا لاستثناء في صرف العدم
ومنعه حينئذ يلزم تحقق البتوت لانه لما ارتفع العدم وجب حصول
الوجود ضرورة لانه لا واسطة بين النفيين واذا ثبت هذا فقول
عود الاستثناء الى الحكم بالعدم ولي من عوده الى نفس العدم ويدل عليه
وجوه الاول ان اللفاظ وضعت دالة على الاحكام الذهنية
لا على موجودات خارجية فانك اذا قلت ان العالم قديم فهذا
لا يدل على كون العالم قديما في نفسه والآن كما اذا قلنا العالم قديم
العالم محدث لزم كون العالم قديما وخادنا معا وذلك محال لهذا
الكلام يدل على حكمك بقديم العالم واذا كانت اللفاظ وضعت دالة

على الاحكام الذهنية لا على موجودات خارجية كان صرف ذلك
الاستثناء الى الحكم بالعدم اولى من صرفه الى نفس ذلك العدم
والوجه الثاني في بيان ان عود الاستثناء الى الحكم بالعدم ولي
من عوده الى نفس ذلك العدم وذلك لان عدم الشئ في نفسه وجوده
لا يقبل تصرف هذا القابل بل القابل لتصرفه هو حكمه بذلك الوجود
والعدم واذا كان كذلك كان عود الاستثناء الى الحكم اولى من عوده
الى المحكوم به المجته الثانية في بيان الاستثناء من النفي ليس اثبات
هو انه جاء في الحديث والعرف صور كثيرة في الاستثناء في النفي
مع انه لا يقضى البتوت قال عليه السلام لانكاح الابوتى ولا صلح
الابطهور ويقال في العرف لا عز الا بالمال ولا مال الا بالرجال
ومرادهم من الكل مجرد الاشتراط اقضى ما في الباب ان يقال وقد
ورد هذا اللفظ في صور اخرى وكان المراد ان يكون المستثنى من النفي
اثبات الا انا نقول انه لا بد وان يكون مجازا في احدى الصورتين
الا انا نقول ان قلنا لا يقتضى ان يكون الخارج من النفي اثباتا فثبت
اذا ذلك احتمل ان يكون تلك الزيادة مستفادة من دليل آخر ولا يكون
ذلك تركا لما دل اللفظ عليه وان قلنا انه يقتضى ان يكون الخارج
من النفي اثباتا فثبت لا يفيد ذلك لزوما ترك العمل بما يكون اللفظ
دليلا عليه ومعلوم ان الاول اولى لان اثبات الامر لا يرد
بدليل زائد ليس فيه مخالفة للدليل اما ترك ما دل الدليل عليه
يكون مخالفا للدليل فثبت بما ذكرنا ان الاستثناء من النفي لا يكون
اثباتا واذا ثبت هذا كان قولنا لا اله الا الله نصرا بنفي سائر

الالهة ولا يكونا غرافا بوجود الله واذا كان كذلك لم يكن محرم
 هذا القول كافيا في صحة الايمان وههنا اشكال آخر وهو ان قد
 دللنا على ان كلمة الا بمعنى غير في هذا الموضع واذا كان كذلك
 كان قولنا لا اله الا الله معناه لا اله غير الله فبصير المعنى نفى اله
 دفاير الله ولا يلزم من نفى ما دفاير الشيء اثبات ذلك الشيء وحينئذ
 يعود الاشكال الجواب من وجهين الاول ان اثبات الله سبحانه
 كان متفقا عليه بين كل العقلاء بدليل قوله تعالى ولئن سألتم
 من خلق السموات والارض ليقولن الله فكان له مفروغا عنه
 متفقا عليه الا انهم كان يشتبون الشركا والاضداد والانداد
 فكان المتصور من هذه الكلمة نفى الاضداد والانداد فاما القول
 باثبات الاله للعالم فذلك من لوازم العقول الثاني ان سلمنا
 ان هذه الكلمة كما دلت على نفى سائر الالهة دلت على اثبات الهية
 الله تعالى الا انا نقول هذه الدلالة تكون حاصلة بموضع الشرع
 لا بمفهوم اصل اللغة فهذا تمام القول في هذا المقام البحث
 الخامس علم انه يجوز ان يقال لارجل في الدار وان يقال لارجل
 في الدار اما على الوجه الاول فانه يوجب نفى الرجال بالكلية و
 الدليل عليه ان قولنا لارجل يقتضي نفى ماهية الرجل ونفى الماهية
 يقتضي انتفاء افراد كل الماهية لانه لو ثبت فرد من افراد الماهية
 لثبت الماهية ضرورة انه متى ثبت فرد من افراد الماهية فقد ثبت
 الماهية لا محالة واما قولنا لارجل في الدار فهو نقيض قولنا رجل
 في الدار لكن قولنا رجل في الدار يفيد ثبوت رجل واحد فقولنا

لارجل في الدار وجب ان يفيد عموم النفي حتى يحقق التناقض بين
 القولين فالحاصل ان قولنا لارجل قوي في الدلالة على عموم النفي
 من قولنا لارجل مع ان كل واحد منهما يفيد عموم النفي ولاجل كون كل واحد
 منهما يفيد العموم قرى قوله تعالى لا ريب فيه بالقرائين وكذا قوله
 فلا رفت ولا فسوف ولا جدال ولاجل ان البناء على الفتح اقوي
 في الدلالة على العموم اتفقوا عليه في قولنا لا اله الا الله البحث
 السادس من الناس من قال ان تصورا لاثبات متقدم على تصور النفي
 بدليل ان الواحد منا يمكنه ان يتصور لاثبات وان يخطر بباله
 معنى النفي والعدم ويمتنع عليه ان يتصور العدم والنفي الا وقد تصور
 الاثبات ولا وذلك لان العدم المطلق غير معقول بل العدم لا يعقل
 الا اذا اضيف الى امر معين فيقال عدم الدار وعدم الغلام فثبت ان
 تصورا لاثبات متقدم واصل وتصورا لنفي متاخر و فرع واذا
 ثبت هذا فما السبب في ان جعل النفي الذي هو الفرع متقدما واثبات
 الذي هو الاصل متاخر والجواب ان في تقديم النفي على الاثبات
 ههنا اغراض الاول ان نفى الربوبية عن غيره ثم اثباتها له اكد في
 الاثبات من اثباتها له من غير نفىها عن غيره كما ان قول القائل
 ليس في البلد عالم غير فلان اكد في باب المدح من قولنا فلان عالم
 البلد والثاني ان لكل انسان قلبا واحدا والقلب الواحد لا يتبع
 الاشتغال بشئين دفعة واحدة فيقدر ما يبقى مشغولا باحد الشئين
 يبقى محروما عن الشئ الثاني فقوله لا اله الا اله اخراج لكل ما سوى الله عن
 القلب حتى اذا صار القلب خاليا عن كل ما سوى الله ثم خطر في الله

الشرق نوره اشراقا تاما وكل استيلاء عليه كما لا قويا
الثالث ان النفي الحاصل بلا مجرى مجرى الطهارة والاثبات
الحاصل بالاجرى مجرى الصلوة فكما ان الطهارة مقدمة
على الصلوة فكذا واجب تقديم لاله على قولنا الا الله ويمجى
مجى تقديم الاستعاذة على قراءة القرآن فكما انا تقدم الاستعاذة
على قراءة القرآن فكذا همنا وايضا ان من اراد ان يحضر الملك
في بيته وجب عليه ان يقدم تطهير البيت عن الاقدار فكذا
همنا وعن هذا قال المحققون النصف الاول من هذه الكلمة
تنظيف الاسرار والنصف الثاني جلاء الانوار عن حضرة
الملك الجبار والنصف الاول فناء والثاني بقاء والنصف الاول
انفضال والثاني اتصال والنصف الاول اشارة الى قوله
فضروا الى الله والثاني اشارة الى قوله قل الله ثم ذرهم في حوضهم
يلعبون البحث السابع لقائل ان يقول ان من عرف ان للعالم
صانعا قادرا عالما موصوفا بجميع الصفات المعبرة في الالهية
من الصفات السلبية والصفات الثبوتية فقد عرف الله
معرفة تامة ثم ان علمه بعدم الاله الثاني لا يزيد علما بحقيقة
ذات الاله الاول وصفاته لان عدم الاله الثاني ليس عبارة
عن وجود الاله الاول ولا صفة من صفاته ثم انا اجمعنا
على ان علمه بذات الاله وصفاته لا يكفي في تحقيق النجاة بل
ما لم يقتد عدم الاله الثاني لا يحصل العلم المعبر في النجاة
فما السبب ان كانت معرفة ذاته وصفاته غير كافية في تحقيق النجاة

بل كان العلم بعدم الاله الثاني معتبرا في تحقيق النجاة للجواب
ان تقديم ان يكون للعالم الهان فالعبد لا يعلم انه عبد لهذا الاله
او عبد لذلك الاله او عبد لهما معا فحينئذ لا يكون جازما بكونه
مشتغلا بشكر مولاه وخالفه بل يجوز ان يكون عبادة لغير
خالقه ومتى كان الامر كذلك لم يكن جازما في تلك العبودية
وتلك الطاعة اما اذا عرف انه لا اله للعالم الا الله واحد في
يكون جازما بكونه مشتغلا بعبودية مولاه وخالفه فلهذا
السبب لم يحصل النجاة والفوز بالدرجات لا بمعرفة التوحيد
البحث الثامن ان المكلف اذا تم النظر والاستدلال في معرفة
الله تعالى ثم كما تتم مات ولم يجد من الوقت ما يمكنه ان يقول
لا اله الا الله فهنا لا شك انه يموت مؤمنا لانه اذى ما
وجب عليه ولم يجد مهلة التلطف بهذه الكلمة فاما اذا تم
النظر والاستدلال في معرفة الله تعالى ووجد من الوقت مكنه
ان يقول لا اله الا الله ثم انه لم يقل ومات فهذا الشخص هل
مات مؤمنا ام لا من الناس من قال انه مات كافرا لان صحة
الايمان متوقفه على التلطف بهذه الكلمة عند القدرة عليه
ومن الناس من قال انه مؤمن لاجل انه حصل له العرفان التام
فيما سبق وفاسق لاجل انه كان ما مورأ بذكر هذه الكلمة وما
ذكرها والدليل على انه مؤمن قوله عليه السلام يخرج من النار
من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان وهذا الشخص قلبه
ملؤن من الايمان فكيف لا يخرج من النار البحث التاسع من الناس

من قال تطويل المد في كلمة لا من قولنا لا اله الا الله مندوب اليه
مستحسن لان المكلف في زمان التمديد مستحضر في ذهنه جميع
الاصداد والانداد وينبغيها ثم بعد ذلك يعقب هذه الكلمة
بقوله الا الله فيكون ذلك اقرب الى الاخلاص والكمال ومنهم من
قال بل ترك التمديد اولي لانه ربما مات في زمان التلفظ بلا قبل
الانتقال الى كلمة الا والذي عندي ان التلفظ بهذه الكلمة ان كان
يستلفظ بها من الكفر الى الايمان فترك التمديد اولي حتى يحصل الانتقال
من الكفر الى الايمان على اسرع الوجوه وان كان التلفظ بها مؤمنا
وانما يذكرها ليجدد هذه الكلمة فالتمديد اولي حتى يحصل في
زمان التمديد صور الانداد والاصداد على التفصيل في الحاضر
وينبغيها ثم يعقبها بقوله الا الله فيكون الاقرار بالالهية اصفى
واكمل البحث العاشر اعلم ان الناس في قول لا اله الا الله على مراتب
وطبقات فادناها طبقة من قالها الحقن دمه واحراز ماله على ما
اقضاه موجب قوله عليه السلام امرت ان قاتل الناس حتى يقولوا
لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم واموالهم لا يحقها
وهذه درجة يشترك فيها المخلصون والمنافقون فكل من تعلق
بهذه الكلمة نال من بركتها واحرز حظا من فادتها ان طلب بها
الدنيا نال الا من فيها والسلامة من افاتها وان قصد بها الآخرة
جمع بين الخطيئة واحرز بها السعادة في الدارين والطبقة الثانية
الذين ضمو الى القول باللسان الاعتقاد بالقلب على سبيل التقليد
واعلم ان الاعتقاد التقليدي لا يكون علما وذلك لان العقد

ضد الانحلال والافترار والعلم عبارة عن افترار الصدر
قال الله تعالى فمن شرح الله صدره للاسلام قبلت ان صاحب
التقليد لا يكون عارفا ولا عالما وهل يكون مسلما فيه خلاف
المشهور بين الائمة الطبقة الثالثة الذين ضمو الى الاعتقاد
بالقلب معرفة الدلائل الاقناعية المقوية لذلك الاعتقاد الا
ان تلك الدلائل لا يكون براهينه يقينية بل اقناعية ظنية
الطبقة الرابعة الذين ادوا تلك العقائد بالدلائل القطعية
والبراهين اليقينية الا انهم لا يكونون من ارباب المشاهدات
والمكاشفات ولا من اصحاب البجلي وارباب مطالعة الانوار الالهية
ثم اعلم ان الاقرار باللسان له درجة واحدة اما الاعتقاد
بالقلب فله درجات مختلفة بحسب قوة الاعتقاد وضعفه
ودوامه وعدم دوامه وكثرة تلك الاعتقادات وقلتها فان
المقلد ربما كان مقلدا في مجرانا لله تعالى واحدا وربما زاد عليه
فكان مقلدا في ذلك وفي ان الصانع عالم قادر واعلم انه كلما
كان وقوف الانسان على هذه المطالب اكثر كان تشويش امر التقليد
عليه اكثر وذلك لان الطالب اذا حصل له شعور بهذه المطالب
وحصل له وقوف على هذه المباحث مال الى العلم وكن التقليد فقير
عليه التقليد واما المرتبة الثالثة وهي تقوية الاعتقاد بالدلائل
الاقناعية فمراتب الخلق فيه متفاوتة غير مضبوطة واما المرتبة
الرابعة وهي الترفع من الدلائل الاقناعية الى البرهانية القطعية
فالاشخاص الذين يكونون واصليين الى هذه الدرجة يكونون في غاية

الثالثة ونهاية الندره لان ذلك يتوقف على معرفة شرائط البراهين
واستعمالها في المطالب وذلك في غاية الغزوة واما المرتبة الخامسة
وهو اصحاب المكاشفات والمشاهدات فنسبتهم في القلة الى اصحاب
البراهين القطعية كنسبة اصحاب البراهين القطعية الى علوم الناس
واعلم ان عالم المكاشفات لانهاية له لان ذلك عبارة عن سفر
العقل في مقامات جلال الله تعالى ومدارج عظمتة ومنازل
كبريائه وقدرته ولما كان لانهاية لذلك المقامات فكذلك لانهاية
للسفر في تلك المقامات واعلم ان الانسان لما انكشف له
اسرار آله الا الله اقبل على الله واخلص في عبادته ولم يلتفت
الى احد سواه فلا يرجو غيره ولا يخاف غيره ولا يرى الضر والنفع
الا منه فانقطع بالكلية عما دونه وتبرا من شرك الباطن كما قد
تبرا من شرك الظاهر وذلك كله هو موجب كلمة التوحيد ولهذا
السبب لما قال الحمد لله السلام فاعلم ان لا اله الا الله ثم قال بعد
واستغفر لذنبك والمعنى والله اعلم الامر بالاستغفار في تقصير
وقع في موجب كلمة لا اله الا الله اما لفضله تحول دونه والعارض
شغل بيقينه وهو معنى قوله عليه السلام انه ايفان على قلبه
فاستغفر الله في اليوم سبعين مرة وقد روى مائة مرة وفي
هذا الحديث وجوه الاول ان المراد ما يغشى على قلبه من غفلة
او بمرضه من فتر يحكم الطبع البشري وكان عند ذلك يفرغ
الى الاستغفار والثاني انه عليه السلام كان ابدا في الترقى
فاذا انتقل الى درجة نظر الى الدرجة المنقل عنها فكان يستحقها

في العبودية فكان يستغفر الله على ذلك والثالث انه ربما لاح
له شئ من تجلي عالم الغيب فيستعظم تلك الدرجة ويتبع بها ثم
كان يصبر استغظامه لها وابتهاجه بها شاغلا له غل لا يفرق
في البتة فكان يستغفر الله عن ذلك الرابع انه كلما لاح له شئ من
عالم الغيب كان يعلم ان الذي لاح له انما لاح بقدر قوته وطاقته
وكان يعلم ان قدر عقله وطاقته بالنسبة الى جلال الله وعلو
كبريائه كعدمه فحينئذ يعلم ان الذي لاح له من كمال عالم الغيب
بالنسبة الى ما لم يبلغ له كعدمه بالنسبة الى الوجود فكان يستغفر
الله عن ان يصفه بما يصل اليه قلبه وعقله وفكره وذكره وخطره
الفصل السادس في فضل المؤمنين اعلم ان الله تعالى سمي
المؤمنين ثالث نفسه في عشرة اشياء في المراقبة والولاية والولاء
والصلوة والعز والاطاعة والمشاقة والاذى والاتجا ونهاية
المقام الاول في المراقبة ويدل عليه قوله تعالى وقل اعملوا
فسيري الله عملكم ورسوله والمؤمنون هدد المذنبين والخاصين
برؤية المؤمن كما هددهم برؤية نفسه وفيه لطايف الاول
روى ان عمر رضي الله عنه خرج ليلة فسمع امرأة يقول لابنتها
قومي وامر جي الماء باللبن فقالت ابنتها اليس قد نهانا عن ذلك
امير المؤمنين قالت لا يرانا امير المؤمنين قالت بلى ولكن يرانا
رب العالمين فلما سمع ذلك عمر خطبها في الغد لابنه وكان عمر
بن عبد العزيز من حفدة النانية امرأة شاطرة كانت بمكة
قالت لا ابرح حتى افتن طافوس اليماني وكان رجلا حميدا ففرضت

نفسها عليه مرارا حتى ظنت انها تعجبه فقال طاووس احضري الليلة
فجاء بها الى المقام فقال اضطجعي ههنا فقالت سبحان الله الا يرى
الناس فقال طاووس وليس يرانا الله في كل موضع فقابت الثالثة
قال ابو عبد الرحمن العنبي خرجت ليلة فاذا انا بجارية مملوكة فاردا
فقلت وبلك مالك زاجر من عقلك ان لم يكن ناه من الدين
فقلت لا يرانا الا الكواكب قالت فابن موكبها الرابعة قال حاتم
الاصم راع نفسك في ثلث اوقات اذا علمت بالجوارح فاذا ذكر نظر الله
اليك واذا قلت بلسانك فاذا ذكر سمع الله اليك واذا كنت ساكنا
فاذا ذكر علم الله فيك لانه تعالى قال انني معكم اسمع واري الخامسة
ثلثة نفر حضروا عند بعض الزهاد فقالوا واجنا فقال لواحد
الست نقول انه عالم قال بلى فقال ياك وان يعلم منك شيئا
يفضحك به غذا وقال للثاني اليس هو بصير قال بلى قال ياك ان يراك
في عمل يستحي منه يوم القيامة وقال للثالث اليس هو سميعا قال
بلى قال ياك وان يسمع منك شيئا ردك عن باب رحمته بسببه
السادس قال سيفان من وجد في نفسه ثلثة اشياء فليحكم
عليها بالاستعادة الهيبة للغير من الجبار والمحرم للثني المختار
والحياء من الابراء والاحبار والمقدمة الثاني الولاية وانه
تعالى جعل المؤمنين ثالث نفسه فيها فقال انما وليكم الله و
ورسوله والذين امنوا قيل نزلت في عبد الله بن سلام حين
شكا من عداوة اليهود له بعد اسلامه فنزلت وقال محمد بن
اسحق نزلت في عيادة بن الصامت قال يا رسول الله تبرأت

من خلف اليهود وتوليت الله ورسوله والمسلمين عامة وفيه
نكت الاولى ان يوسف عليه السلام قال انت ولي في الدنيا
والاخرة فوجد الملك والعز بسبب ذلك القول الذي هو قايله
وههنا قال الله للمؤمنين انما وليكم الله ورسوله فاولى ان
يرجو المؤمن ملك الجنة والمغفرة الثانية قوله انما وليكم الله
يعني حافظكم وناصركم الله ورسوله والمؤمنون ثم قال عليه
المرء مع من احب ثم ان كل مسلم يحب الله فوجب بحكم ذلك الخبر
ان يكون المسلم ابدا مع حفظ الله فاذا كان حفظ الله لا يفارق
بسبب انه يحب الله فكيف يفارق حفظ الله مع ان الله وليه
وحافظه وناصره الثالثة هذه الآية دلت على ان الصحابة
يحبوننا لان الله جعل المؤمنين اوليانا وهو قوله والذين امنوا
الذين يقيمون الصلوة ثم اكد ذلك بقوله والمؤمنون والمؤمنات
بعضهم اولياء بعض ثم امرنا ان يحب الصحابة بدليل قوله والسابقون
الاولون من المهاجرين والانصار وبقوله ربنا اغفر لنا
ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان الآية فثبت بمجموع هاتين
الآيتين حصول المحبة بيننا وبين الصحابة والجيب لا يرضى
بعذاب الجيب فدل ذلك على ان جمهور الصحابة والتابعين وسلف
المؤمنين كلهم يكونون شفعاء للمذنبين المتصام الثالث المولاة
قوله تعالى فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين فحكم
ان مولى المؤمنين هو الله وجبريل وصالح المؤمنين ثم استقط
شركة جبريل والمؤمنين فقال واعتصموا بالله هو مولكم نفهم

المولى ونعم النصير وقال في حق الكافرين مما وكيهم النار هي لكم
 وقال لبئس المولى ولبيس العشير فمن كان الله مولاه فلا يذل ولا
 يجزى ومن كان المؤمنون مواليه فلا يضيع ولا يشقى وقال عمر
 بن الخطاب رضي الله عنه يوم أحد للكفار حيث قالوا لنا القرى
 ولا عزى لكم فقال لنا المولى ولا مولى لكم فنزل على وفق قوله
 ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم
 الثانية أن الله تعالى سعى النار مولى للكفار فقال النار هي
 مولىكم وإنما سعى النار مولىهم لأنها لا تتركهم فلما سعى نفسه
 مولى المؤمنين فخرجوا أن لا يتركوا عاتهم الثالثة قال بعضهم
 من كان مولاه ربه لا يعاب ومن كان ناصره ربه لا يعلب ومن كان
 هاديه ربه لا يضل ومن كان معينه ربه لا يشقى ومن كان مولاه
 ربه لا يضيع ولا محتاج إلى أحد المقتام الرابع الصلوات قال
 الله تعالى أن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين
 آمنوا صلوا عليه فجعل المؤمنين ثالث نفسه في الصلوات على
 الرسول عليه السلام وهما نكت الأولى في الخبر لما نزلت
 هذه الآية قال عليه السلام هنيؤني هنيؤني قالوا هنيأ لك
 يا رسول الله فما حظنا فنزل قوله هو الذي يصلي عليكم وملائكته
 والاشارة أن الله تعالى لما صلى على الرسول في الدنيا فما تركه
 المؤمنين حتى صلى عليهم في يوم القيامة كيف يترك المذنبين محرومين
 عن المغفرة الثانية الصلوة من الله تعالى على ثلاثة أوجه عام
 وخاص وخاص خاص فالعام هو قوله هو الذي يصلي عليكم

والخاص قوله أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وخامس
 الخاص أن الله وملائكته يصلون على النبي الآية والثالث
 فأحدث أن الله ملائكة بأيديهم قراطيس من فضة وأقلام
 من ذهب لا يكتبون شيئا إلا الصلوة على وعلى أهل بيته والسبب
 في الأمر بهذه الصلوات أن روح الإنسان لضعفه لا يستعد
 لقبول الأنوار الإلهية فاذا استحسنت العلاقة بين روحه وروح
 الأنبياء عليهم السلام فالأنوار الفايزة من عالم الغيب على روح
 الأنبياء تنعكس على أرواح هؤلاء المصلين بسبب الانعكاس مثال
 الشمس والطست المملوء من الماء والسقف معلوم الرابعة جعل
 الله أهل بيته مساهلين في خمسة أشياء الأولى في المحبة
 قال تعالى فاتبعوني يحببكم الله وقال لأهل بيته قل لا أسألكم
 عليه أجرا إلا المودة في القربى والثاني في تحريم الصدقة قال
 عليه السلام حرمت الصدقة على وعلى أهل بيته والثالث
 في الطهارة قال تعالى طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى إلا تذكر
 لمن نجشني وقال لأهل بيته ويطهركم تطهيراً والرابع في السلام
 قال تعالى السلام عليك أيها النبي وقال في أهل بيته سلام
 على آل بيته الخامس في الصلوات على الرسول وعلى آل كافي الشهاد
 المقتام الخامس الغرة قال تعالى ولله الغرة ولرسوله وللمؤمنين
 وهما نكت الأولى أن غرة الله عز الربوبية وغرة الرسول غرة النبوة
 وغرة المؤمن غرة التلطف بكلمة لا اله إلا الله ثم كما أن غرة الله غرة
 رسوله لا يقبلان الذل فكذلك المؤمن لا يقبل الذل الثانية

الله عز لا نشاء والتكوين قال تعالى كن فيكون وللرسول عز
الدعاء حيث اشار الى القمر فانشق القمر ببركة دعاء الرسول
والمؤمنين عز الايمان والشهادة ثم ان الاشياء تكونت عند
قوله كن فيكون وانشق القمر عند دعاء الرسول فخرجوا ان يحصل
الغفران والرحمة للمؤمنين من عز كلمة الشهادة الثالثة عز المؤمن
في ان يقدر المعرفة وصيد الجنة وعبد الرؤية عز في ان له رباً
كافياً وكاباً شافياً ورسولاً وافياً اسمه اسم الله ولسانه
شاهد الله ونفسه طالبة لرضا الله وقلبه محل نظر الله
ومزاجه معرفة الله وشهادته محبة الله وروحه نور الله يعبر
مشتاقاً الى رؤية الله فحقق به ان يكون عز متصلاً بعز الله
الرابعة لله العز سواء اعدم او اوجد وللرسول العز سواء
بلغ او سكت فكذلك المؤمن سواء اطاع او عصى الخامسة لله
العز بالولاية لقوله ان ولي الله الذي نزل الكتاب وللرسول العز
ايضاً بالولاية لقوله ايضاً النبي ولي المؤمنين من انفسهم والمؤمن
ايضاً العز بالولاية لقوله والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء
بعض السادسة لله العز بالعلو والعظمة لقوله وهو العلي
العظيم وللرسول البرعة لقوله ورفضنا لك كركه وللمؤمنين
بالقبول والرحمة ان الله يغفر الذنوب جميعاً السابعة لله عز
المعبودية لقوله واي اي فاعبدون وللرسول عز المتبوعة
لقوله واتبعوا نهيكم تمتدون وللمؤمنين عز العبودية لقوله
يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم الثامنة لله عز الاستغناء

والله الغنى وانتم الفقراء وللرسول ايضاً عز الاستغناء لقوله
ووجدته غنياً فاعني وللمؤمن ايضاً عز الاستغناء لقوله وان
يتفرقا يغن الله كلا من سعته التاسعة قال امير المؤمنين عليه السلام
من اراد عزاً بغير عشيرة وهيبة بغير سلطان وغنى بلا مال
وحسب بلا نسب فليخرج نفسه من ذل المعصية الى عز الطاعة
العاشرة قال هرون الرشيد لنصور بن عمار من عقل الناس
واجملهم واغناهم واغزهم فقال اعقلهم محسن خائف اجملهم
مسي من واغناهم القانع واغزهم الاتقي المقام السادس
الطاعة قال الله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر
منكم وهمنا نكت الاولي في الخبر اني ملك لا ازول فاطمني حتى
اجعلك ملكاً لا تزول واني حتى لا اموت فاطمني حتى اجعلك حياً
لا تموت واني اذا اردت شيئاً قلت له كن فيكون فاطمني حتى
انزلك منزلاً اذا قلت شيئاً كن فيكون الثانية في الخبر ما راه
المسلمون حسناً فهو عند الله حسن وما راه المسلمون قبيحاً فهو
عند الله قبيح وقال لا يجتمع امتي على الضلالة وقال عليكم بسنتي
وسنة خلفاء الراشدين بعدي عضوا عليها بالتواحد قال
اقتدوا بالذين من بعدي ابوبكر وعمر وكل ذلك يدل على انه كما يجب
طاعة الله وطاعة الرسول فكذلك يجب طاعة اولي الامر المؤمنين
الثالثة قيل بقاء الدنيا بسيف الامراء ولسان العلماء
فعلبك بطاعتها الا في معصية الله المقام السابع المشاققة
قال ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب وقال

في المؤمنين ومن يتبع الرسول من بعد تبين له الهدى ويتبع
غير سبيل المؤمنين وفيه نكت النكتة الاولى لله تعالى ثلثة
بحور عظيمة يهلك العبد فيها ان لم يكن له معتصم يمسك به
فجعل جبل التوحيد سبباً للنجاة من الكفر قال تعالى فقد استمسك
بالعروة الوثقى وجعل القرآن سبباً للنجاة من البدعة لقوله
واعتصموا بحبل الله جعل الاجماع سبباً للنجاة من الفتن لقوله
ويتبع غير سبيل المؤمنين الآية ثم قال واعتصموا بحبل الله جميعا
ولا تفرقوا والثانية قال عليه السلام سبع من الهدى في
الجماعة من خرج منهم فقد خرج من الجماعة لا يشهدوا على اهل
قبلتهم بكفر ولا بشرك وتركوا سرايرهم الى الله وصلوا على من
مات من اهل القبلة وصلوا الصلوات الخمس في الجماعة حلف
كل بزوفاجر وجاهدوا مع كل خليفة ولا تخرجوا على ائمتكم
بالسيف وادعوا لهم بالصلاح ولا تدعوا عليهم وجابوا الامور
كلها فان اخرها واقلها باطل الثالثة سئل واحد عن القلب السليم
فقال هو الذي دينه بلا شك ومذهبه بلا هوى وعمله بلا رياء
وبدنه بلا خصم المقام الثامن في الاذى يدل عليه قوله تعالى
ان الذين يؤذون الله ورسوله الى قوله والذين يؤذون المؤمنين
والمؤمنات واعلم انه تعالى نهى عن اذاء المؤمنين كما نهى عن اذاء
نفسه واذاء رسوله ثم اكد ذلك بقوله وقولوا للناس حسنا
وبقوله واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وقال عليه السلام
المؤمنون قوم بررة وهم المحتابون المتباعدون والمنافقون قوم

خيرة وهم المتقاطعون المتدايرون وقال عليه السلام ان الله يغض
الفاحش والمتفحش وفيه نكت الاولى قال تعالى في الملائكة يستغفرون
لذين امنوا ولم يقتل بلغونهم ويؤذونهم الثانية قوله عليه السلام
ان الله رفيق يحب الرفق الثالثة عاتب الله نوحا حين دعا على قومه
بالهلاك وقال والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض ولم
يقبل بعضهم اعداء بعض وقال عليه السلام من اذى مؤمنا به يرحق
فكانما هدم مكة والبيت المعمور عشر مرار وكانما قتل الف الف
ملك من المقرين وقال ابن عمر اذا لعن العبد دابته يقول الدابة
لعن الله اعصا فالرربة الرابعة قال الله تعالى لرسوله فيما رحمة
من الله لنت لهما الآية وقال خذ العفو وامر بالعرف و نهى عن الجور
والعرف فقال ويل لكل همة لمنه وقال ولا تطع كل حلاف مهين الآية
وقال موسى وهرون فقولا له قولائنا وقال فقتل همل لك اليه ان
ترك اما المقام التاسع الاجزاء قوله تعالى ولم يتخذوا من دون الله
ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة مدح المؤمنين على الجهاد وعلى التوجه
في ذلك بالمؤمنين لان المنافقين كانوا يتولون اليهود واتخذوهم
وليجة وبطانة فعليك ان يتولى الله ورسوله والمؤمنين وليجة
وبطانة وفيه نكت النكتة الاولى انه تعالى مدح ابراهيم حيث
ابرا من ابيه وشكا عن حاطب بن ابي بلتعنه حيث كاتب الكفار
فقال لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء تلقون اليهم بالموودة
وقال لا تجد قومنا يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد
الله ورسوله وقال ومن يتول الله ورسوله والذين امنوا فان

خزيب الله هو الغالبون فستى من يتولى الله ورسوله خزيب الله وقال
الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون النكتة الثانية
قال الواسطي علامة الولي اربعة لا يشكوا من المضايب ولا يتخذ
عمله رياء ويحتل اذى خلقه ولا يكافهم ويدارى عباده على تفاوت
اخلاقهم وقال الشبلي احوال الاولياء ثلث ترك الاختيار وترك
الشكوى عند الاضطرار والافتقار الى الملك بختار المقام العاشر
في الشهادة على التوحيد قال الله تعالى شهد الله ان لا اله الا هو الملك
واولوا العلم وفي الآية سوالات الاول ان الله تعالى شهد لنفسه
بالوحدانية ومن شهد لنفسه في الشاهد فان تلك الشهادة لا تقبل
الجواب من وجوه الاول ان هذا في الظاهر شهادة وفي المعنى اقرار
وافرار المقر على نفسه مقبول وانما قلنا ان هذا اقرار وذلك
لاننا ادعى الوحدانية في الاهية فقد اقر بان الخلق كلهم عبيد
ورزق العبد على المولى لازم فكانه تعالى اقر بان الخلق كلهم عبيد
واقهرهم على نفسه بالرزق والتربية والحفظ والنصرة الا ترى
انه تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها الثاني ان
الشهادة عبادة عن قول يدل على شيء دلالة ظاهرة ثم ان ذلك
القول لا يراد لكونه قولاً بل لكونه دالاً على ذلك المطلوب فلا جرم
كل فعل قام مقام القول في ذلك التعريف كان شهادة ثم ان القول
الدال لو كانت دلالة قطعية غير محتملة كان ولي بان تكون شهادة
فاذا ثبت ذلك فجميع مخلوقات الله تعالى دالة على وحدانيته
واهيته دلالة يقينية قطعية فكانت ولي ان تكون شهادة ذ

فاذا شهد الله على التوحيد لاجل انه خلق الدلائل الدالة على
الوحدانية قطعاً واماً شهد الله للملائكة واوليائها شهادة
الاقرار والاعتراف فكانت شهادة الله على ذلك اقوي واتم الثالث
وهو ان كل مسألة لا يتوقف العلم بصدق الرسول على العلم بصحتها فانه
يمكن اثباتها بالدلائل السمعية ومسئلة الوحدانية كذلك فلا جرم
ذكر العلماء انه يمكن اثبات ان الله واحد بالدلائل السمعية واذا
كان الامر كذلك كان المقصود من هذه الشهادة ان يسند بها على
وحدانية الله تعالى السؤال الثاني ان الله تعالى نهى العباد عن ان يمدحوا
انفسهم بقوله فلا تزكوا انفسكم ثم انه مدح نفسه واشى عليه
فما السبب فيه فالجواب من وجوه الاول انه اذا حصل لواحد منا
نوع فضيلة فذلك من فضل الله وكرمه فالمستحق للثناء هو الله
حيث اعطى تلك الفضيلة فلا جرم فيجب من الواحد منا ان يشي على نفسه
انما الحق سبحانه فانه قد حصلت له صفات الكمال ونفوت الجلال
على وجه يمنع زواله وتغيره فظهر الفرق الوجه الثاني في الفرق
ان ما فينا من الخصال المدوحة لا تنفك عن اضدادها فان علمنا
مشوب بالجهل وقد رتنا مشوبة بالعجز والضعف وملكا بعرض
الهلاك وبقانا بعرض الفناء وحيوتنا بعرض الموت وانما صفات
الله تعالى فانها خالية عن اضدادها فانه عالم بلا جهل قادر قوي
بلا عجز ملكه بلا زوال وبقاؤه بلا فناء وحيوته بلا موت وعن
بلا ذل فظهر الفرق الوجه الثالث ان الله تعالى انما نهى عبيده عن
تزكية نفسه لان العبد يقول الدعوى على اظهار المعنى فاما الحق

فانه كان قد اظهر المعنى قبل الدعوى لانه خلقك واعطاك الحق والعقل وانواع المنافع واظهرها والدعوى بعد اقامه البرهان على المعنى يكون مستحسنًا بخلاف حال العبد فان اكثر احواله يكون اظهار الدعوى متقدما على اظهار المعنى الوجه الرابع من قوله نطفة قدرة وآخر جيفة مذرة وهو فيما بين ذلك خال بول وعذرة لا يلبق به ان يمدح نفسه انما الحق مدح النفس من هو الاول والاخر والظاهر والباطن الوجه الخامس ان جت الانسان لنفسه غالب فاذا شرع في مدح النفس استولى عليه جت ذلك ثم ان ذلك يعينه ويصمه عن التنبيه لما فيه من المعاييب فيصير ذلك سببا الى ابقائه في ظلمات الحماقات والجهالات بخلاف الحق سبحانه فانه منزله عن التقايص والافات فلا يصير مدحه لنفسه سببا لثبته من المعاييب والنقصانات السؤال الثالث لما شهد لنفسه بالوحدة فاي حاجة مع حصول شهادته الى شهادة الملائكة واولى العلم فما الحكمة في ان تعالى ذكر بعد شهادة نفسه شهادة الملائكة والمؤمنين للجواب من وجوه الاول روي انه عليه السلام كان يمشي حلف جنازة فقال واحد هذا الميت كان رجلا صالحا فقال عليه السلام واحد وقال الثاني والثالث كذلك فقال عليه السلام اثنان ثلثة فلما قال الرابع مثل ذلك قال عليه السلام وجبت فقتله يا رسول الله وما الذي وجبت قال وجبت مغفرته في كرم الله وذلك لان المؤمنين شهود على وحدانية الله فلو لم يعقل شهادتهم ههنا لصارت شهادتهم في الوجدانية غير مقبولة

وهو حكيم لا يفعل ذلك واذا عرفت هذا فنقول ان تعالى لما جعل المؤمنين شهودا لوحيدانيته فلو ظهر ذنبهم ومعصيتهم يوم القيامة لصارت شهادتهم مردودة وذلك لا يليق بالحكمة الحكيم فلما جعلهم في هذه الاية شهودا على الوجدانية دل ذلك على ان تعالى لا يظهر ذنبهم وقبح فعلهم يوم القيامة اللهم حقق رجائنا بكرمك وفضلك الثاني انه ليس المقصود من ذكر شهادة الملائكة والمؤمنين توقيف هذا المطلوب على شهادتهم بل المقصود منه شهادة الله لهم يوم يوافقون الله في كل ما وصل اليهم من امر ونهي وخبر فالمقصود اظهار شرفهم في كونهم موافقين لله في هذه الشهادة لا توقيف المطلوب على شهادتهم السؤال الرابع ما الحكمة في تكرير كلمة لا اله الا هو في قوله شهد الله للجواب من وجوه الاول ان المقصود من التكرار التنبيه على ان الاشياء يجب ان يكون مواظبا على ذكر هذه الكلمة في اكثر اوقات عمره وانها انما جعل هذه الكلمة اول هذه الاية وآخرها فصارت ذلك تنبيها على انه يجب على العاقل ان يجعل هذه الكلمة مذكورة في اول عمره وفي اخر عمره حتى يكون في الدنيا سعيدا وفي الآخرة حميدا الثالث ان احدى الشهاداتتين كانت قبل خلق الخلائق والثاني بعد خلقهم والرابع ان تعالى ذكر احدى الشهاداتتين عن نفسه والاخرى عن خلقه **الفصل السابع** في اقامة الدلائل على ان الله تعالى واحد لا شريك له قد بينا ان هذا المطلوب يمكن اثباته بالدلائل العقلية وبالدلائل النقلية فلندكر الكل اما الدلائل العقلية فمن وجوه الاول القول بوجود الالهين يفضي الى المحال فيكون القول به محالا ثانيا

قلنا انه يقضى في المحال لانا لو فرضنا وجود الهين فلا بد وان يكون
كل واحد قادرا على كل المقدورات ولو كان كذلك لكان كل واحد منهما
قادرا على تحريك زيد وتسكينه فاذا فرضنا ان احدهما حاول تحريكه
والاخر تسكينه فاما ان يقع المرادان وهو محال الاستحالة الجمع بين
الضدين ولا يقع واحد منهما وهو ايضا محال لان لما منع من وجود مراد
كل واحد منهما حصول مراد الاخر فلا يمنع وجود هذا المراد الا عند
وجود مراد ذلك وبالعكس فلو امتنع معا لوجد معا وذلك محال
واما ان يقع مراد احدهما دون الاخر وهو محال لوجهين احدهما
انه لما كان كل واحد منهما قادرا على ما لا نهاية له امتنع كون احدهما
اقدر من الاخر بل لا بد وان يستويا في القدرة واذا استويا في القدرة
استحال ان يصير مراد احدهما اولى بالوقوع من الاخر والآخر ترجح
احد المنسا وبين على الاخر من غير ترجح وهو محال والثاني انه ان وقع
مراد احدهما دون الثاني فالذي يحصل مراد يكون لها قادرا والذي
لا يقع مراده يكون عاجزا والعاجز لا يكون له الخلق فان قيل لاسلم
صحة اختلافهما في الارادة ويدل عليه وجهان الاول انه لا بد وان
يكون كل واحد منهما عالما بجميع المعلومات واذا كان كل واحد منهما
عالما بان اتى احد الضدين يقع وايهما لا يقع وما علم الله انه لا يقع
كان ممنوع الوقوع وما كان ممنوع الوقوع فان العالم باسنا عدا ليرين
فاذا كل واحد منهما لا يريد الا ايقاع شيء واحد والثاني ان كل واحد
كان كذلك منها لا بد وان يكون حكما فيكون كل واحد منهما عالما
بان ايها هو الاصل وانما ليس هو الاصل فيكونا متوافقين في ارادة

ما علما انه هو الاصل وبهذه الطريقة يمتنع وقوع المخالفة سلمنا
انه يصح المخالفة لكن المحال انما يلزم من وقوع المخالفة لا من جواز
المخالفة فلا جرم نقول المخالفة لا يقع وان كانت ممكنة الوقوع
الجواب انه لو كان العلم بان ايتهما يقع وايتهما لا يقع يوجب ارادة
ما علم وقوعه وامتنع ارادة ما علم عدم وقوعه لزمن ان يكون
الله موجبا لافعاله لا موجبا لها على سبيل الاختيار والكلام
في الوحدة اية فرع على الكلام في اثبات القادر المختار والمحجة
الثانية لو فرضنا الهين كان كل واحد منهما قادرا على جميع
المقدورات وذلك يقضى الى وقوع مقدور واحد بين قارين
مستقلين وذلك محال فالقول بوجود الهين محال بيان
الملازمة انه اذا كان كل واحد منهما قادرا على جميع المقدورات
كان مقدور كل واحد منهما مقدورا لآخر ثم اذا اتفقا على انه
لا بد من دخول احد المقدورين في الوجود حينئذ لا يكون وقوع
ذلك المقدور باحدهما اولى من وقوعه بالثاني لان كل واحد منهما
مستقل باجاده وكل واحد منهما مرید وجوده ولا رجحان لاحدهما
على الاخر في ذلك فيلزم وقوع المقدور الواحد بالسادتين
المستقلين وانما قلنا ان ذلك محال لان ذلك الفعل يستغنى بكل
واحد منهما عن كل واحد منهما فيكون محتاجا اليهما معا وغنيا
عنهما معا وذلك جمع بين النقيضين وهو محال المحجة الثالثة
اذا قدرنا الهين فاما ان يقع عليهما المخالف ولا يصح فان صح
الاختلاف فاقضى ذلك الى عجز احدهما على ما يتناه في المحجة الاولى وان لم

يصح عليها الاختلاف كان كل واحد منهما عاجزا عن اظهار مخالفه
صاحبه فيعود الامر الى كون كل واحد منهما عاجزا والعاجز لا يكون
الها واعلم انك متى وقفت على تقرير هذه الوجوه الثلاثة عرفت ان
جميع ما في العالم العلوي والسفلي من المحدثات والمخلوقات فهو دليل
وحداية الله لانه لو اراد احدهما ان يكون صيفا والآخر ان يكون شتا
وصحفا او مريضا وسعدا ونحسا فحينئذ يعود التقسيم المذكور
للمحة الرابعة لو فرضنا موجودين واجبي لوجود لذاتيهما فلا بد
وان يكون كل واحد منهما مشاركا للآخر في الوجود ومباينا له في
تعيينه وما به المشاركة غير ما به المباينة فكل واحد منهما مركب عن الوجود
الذي به لشاركة الآخر وعن التعيين الذي به يباين الآخر وكل مركب
فانه يحتاج الى كل واحد من اجزاء وكل واحد من اجزاء غيره وكل ما
كان محتاجا الى غيره فهو ممكن الوجود لذاته فلو وجد شيان كل واحد
منهما واجبا لوجود لذاته لكان كل واحد منهما ممكن الوجود لذاته
وذلك محال فالقول بان واجبا لوجود اكثر من واحد محال للمحة
الخامسة لو فرضنا موجودين كل واحد منهما واجبا لوجود لذاته
فلا بد وان يتميز كل واحد منهما عن الآخر بما هو والاما حصل
التعدد ثم نقول ما به الممايزة اما ان يكون صفة كمال ولا يكون
فان كان صفة كمال فالخالي عنهما يكون خاليا عن صفة الكمال فيكون
ناقصا والناقص لا يكون لها وان لم يكن صفة كمال فالموصوف به
يكون موصوفا بما لا يكون صفة كمال وما لا يكون صفة كمال
كان صفة نقصا بالموصوف به ناقصا والناقص لا يكون لها

المحة السادسة ان يقال ما به امتياز احدهما عن الاخر اما
ان يكون معتبرا في تحقق الالهية واما ان يكون معتبرا فيه فان
كان معتبرا فيه كان الخالي عنه لا يكون لها وان لم يكن معتبرا في الالهية
لم يكن الانصاف به واجبا فيقتصر الى المخصص بالموصوف به
مفتقرو محتاج فلا يكون لها المحة السابعة لو فرضنا الهين
لكان لا بد وان يكون كل واحد منهما بحيث يتمكن البعد عن التمييز
بينهما لكن الامتياز في عقولنا لا يحصل الا بالنباين في المكان
او بالزمان او في الوجوب والامكان وكل ذلك على الاله تعالى
محال فيمتنع حصول الامتياز للمحة الثامنة احدا الهين اما ان
يكون كافيا في تدبير العالم وتخليقه ولا يكون فان كان كافيا
كان الثاني ضايعا غير محتاج اليه وذلك نقص والناقص لا يكون
الها وان لم يكن كافيا فهو ناقص والناقص لا يكون لها المحة
التاسعة العقل يقتضي ان احتاج الفعل الى الفاعل والفاعل
الواحد كاف وما وراء الواحد فليس عددا ولى من عدد فيقتضي
كل الى وجود اعداد ما لانهاية لها وذلك محال فالقول بوجود الهين
محال للمحة العاشرة احدا الهين اما ان يقدر على ان يخص بتحقيق
نفسه بدليل يدل عليه على التعيين ولا يقدر والا قل محال لان
دليل اثبات الصانع ليس الاحداث المحدثات وامكانها وليس في
الحدوث والامكان ما يدل على تعيين احدهما والثاني ايضا باطل
لانه يقتضي الى كون كل واحد منهما عاجزا عن تعريف نفسه على التعيين
والعاجز لا يكون لها المحة الحادية عشر احدا الهين اما ان يقدر

على ان يستر شيئا من افعاله عن الاخر ولا يقدر فان قدر لم يكن
المستور عنه جاهلا وان لم يقدر لم يكن عاجزا الحجة الثانية عشر
لو قدرنا الالهين كان مجموع قدرتهما اقوى من قدرة كل واحد منهما
والاقل من الغير الذي يوجد متاهيا فقدره كل واحد منهما متناهية
فكل واحد منهما عاجز الحجة الثالثة عشر العدد ناقص لا يحتاجه
الى الواحد وايضا الواحد الذي يوجد من جنسه ونوعه وغيره ايضا
ناقص لان مجموع العدد ازيد منه والناقص لا يكون لها الحجة الرابعة
عشر لو فرضنا معدوماً ممكن الوجود ثم قدرنا الهين فان لم يقدر واحد
منهما على ايجاد كل واحد منهما عاجز والعاجز لا يكون الها وان
قدرا أحدهما دون الآخر فهذا الآخر لا يكون لها وان قدرا جميعا فاما
ان يوجداه بالتقاون فيكون كل واحد منهما محتاجا الى غانه الآخر
فيكون كل واحد منهما عاجزا وان قدر كل واحد منهما على ايجاد ما لا
بالاستقلال فاذا اوجدهما فاما ان يبقى الثاني قادرا عليه
وهو محال لان ايجاد الموجود محال وان لم يبق فيخرب يكون الاول
قد ازل قدرة الثاني وعجزه فيكون مفهوزا تحت تصرفه فلا يكون
لها فان قيل فالواحد اذا اوجد مقدور قدرته فقد زلت
قدرته فليزمن ان يكون هذا الواحد قد جعل نفسه عاجزا قلنا
الواحد اذا اوجد مقدور نفسه فقد نفذت قدرته نفاذا القدرة
لا يكون عجزا اما الشريك فانه ما نفذت قدرته البتة بل زاد في
سبب قدرته الاول فيكون ذلك تمييزا الحجة الخامسة عشر اننا نعين
جنسنا ونقول هل يقدر كل واحد منهما على الحركة فيه بدلا عن السكون

وبالعكس ولا يقدر فان لم يقدر كان عاجزا وان قدر فيسوق
الدلالة المقدمة الى ان يقول اذا خلق أحدهما فيه حركة امتنع
على الثاني خلق السكون فالاول ان ازال قدرة الثاني وجعله
عاجزا فلا يكون لها الحجة السادسة عشر اننا لو قدرنا الهين
كان كل واحد منهما عالما بجميع المعلومات فكان علم كل واحد
منهما متعلقا بعين معلومة لاخر فوجب التماثل عليهما والذات القابلة
لاحد المتلين قابلة للمثل الاخر فاخصا صر هذين الذات بهذا العلم
مع جواز اتصافهما بذلك العلم الثاني بدلا عن هذا العلم يكون امر
جائزا فيستدعي مخصصا يختص كل واحد منهما بعلمه وقدرته
فيكون كل واحد منهما عبدا لنا قضا مفسقا الى الاله وانه محال
الحجة السابعة عشر ان الشركة في الملك عيب في الشاهد والفرعية
والتوحيد بالملك والاستقلال به صفة كمال ويرى المولى كبره
الشركة في الملك الحقير المختصر جدا الشدا الكراهية ويرى انه كلما
كانت المملكة اعظم كانت النفرة عن الشركة اشدة فما ظنك بملك
الله ومملكوته فاذا اراد احدهما استخلاص ملك لنفسه فان قدر
عليه كان المغلوب فقيرا عاجزا فلا يكون لها وان لم يقدر عليه
كان في اشدا الغم والحسرة فلا يكون لها الحجة الثامنة عشر اننا لو
قدرنا الهين كان كل واحد منهما اما ان يحتاج الى الاخر ويستغنى
كل واحد منهما عن الاخر او يحتاج احدهما الى الاخر ويستغنى الاول
عن الاخر فان كان الاول كان كل واحد منهما محتاجا وكل محتاج ناقص
والناقص لا يكون لها وان كانا الثاني كان كل واحد منهما مستغنى عنه

والمستغنى عنه ناقص وناقص لا يكون لها وان كان الثالث كان
كل واحد منهما مستغنيا عن الآخر والمستغنى عنه ناقص لا تري
ان البلدا اذا كان له رئيس والناس يحصلون مصالح البلد من غير
رجوع منهم اليه ومن غير التفات منهم اليه عد ذلك الرئيس في غاية
الذلة والمهانة فالآله هو الذي يستغنى به ولا يستغنى عنه وان احتاج
احدهما الى الآخر من غير عكس كان المحتاج ناقصا والمستغنى هو الآله
واعلم ان هذه الوجوه بعضها قطعية وبعضها افتراضية واما
الدلائل السمعية فالحجة الاولى قوله تعالى واللهم اكملوا
لا اله الا هو وقال تعالى قل هو الله احد وقال لا تتخذوا الهين
اثنين انما هو اله واحد الحجة الثانية قوله تعالى هو الاول
والآخر فالاول هو الفرد السابق ولذلك لو قال واحد اول عبد
اشترى به فهو خسر فلما اشترى ولا عبيد لم يحتج لان الاول
يجب ان يكون فردا وهذا ليس بفرد ثم لو اشترى بعد ذلك واحدا
لم يحتج ايضا لان الاول يجب ان يكون سابقا وهذا ليس سابق
فثبت ان الاول هو الفرد السابق فلما وصف الله نفسه بكونه اولا
لزم ان يكون فردا سابقا وذلك يقتضي ان لا يكون له شريك الحجة
الثانية قوله تعالى وعند مفتح الغيب لا يعلمها الا هو فانصت
يقتضي ان لا يعلم احد سواه تلك المغيبات ولو كان له شريك كان
علما بالغيب وهو على خلاف هذا النص الحجة الرابعة ان الله تعالى
صرح بكلمة لا اله الا الله في سبعة وثلاثين موضعا من كتابه وكل
ذلك يدل على المقصود الحجة الخامسة قوله كل شيء هالك الا وجهه

حكم بان كل ما سواه فهو هالك وكل ما جاز عليه العدم بعد وجوده
لا يكون قديما لان ما ثبت قدمه استغنى عدمه وما لا يكون قديما
لا يكون لها الحجة السادسة قوله وان يمسك الله بعض فلا
كاشف له الا هو وان يمسك بخير فهو على كل شيء قدير ولو كان له
شريك لكان ذلك الشريك قادرا على النفع والضر وذلك بخلاف
قوله تعالى وان يمسك الله بعض فلا كاشف له الا هو الحجة السابعة
ان تعالى استدل في كتابه على صحة التوحيد بثلاثة اوجه احدها
قوله لو كان فيها الهة الا الله لفسدتا والثاني ولعل بعضهم
على بعض والثالث قوله اذ لا تبغوا الى ذي العرش سبيلا
واعلم ان الله تعالى لما ذكر قوله لو كان فيها الهة الا الله لفسدتا قال
بعد فسبحان الله رب العرش عما يصفون وفيه لطايف اولها
ان الله تعالى لما اقام الدلالة القاطعة على صحة التوحيد قال بعد
فسبحان الله رب العرش عما يصفون وذلك تنبيه على ان الاشغال
بالسبحان انما ينفع بعد اقامة الدلائل على كونه تعالى منزها وثانيها
ان لم يقل فسبحان الله عما يصفون بل قال فسبحان الله رب العرش
عما يصفون والسبب فيه ان هذه المناظرة انما وقعت مع عبد
صنام الا ان الدليل الذي ذكره تعالى وهو قوله لو كان فيها الهة
الا الله لفسدتا يفيد الرد على كل من اثبت لله شريكا ثم انه تعالى
بعد ان ذكر هذا الدليل العام نبه على نكتة خاصة لعبد الصنام
وهي انه كيف يجوز للعاقل ان يجعل الحماد الذي لا يحس ولا يعقل
شريكا في الالهية الخالق العرش العظيم وموجد السموات والارضين

واما قوله لا يسئل عما يفعل وهو يسئلون فاعلم انه تعالى علقت
هذه الآية بما قبلها ان عدم من ثبت لله شريكا لا يطلب
اللية في فعاله تعالى وذلك لان الشئونة والمجوس وهم الذين يشبّون
لله شريكا عولوا في تقرير مذهبهم على نكته واحدة وهي ان ترى
في العالم خيرا وشرا ولذة والمأ وصحة وسقما وجوع وموتا
وغنى وفقرا وقد ثبت في العقول ان فاعل الخير خيرا وفاعل الشر
شرير ويستحيل ان يكون الفاعل الواحد خيرا وشريرا معا فلا بد
من فاعلين ليكون احدهما فاعلا للخير والاخر فاعلا للشر ويرجع
حاصل هذه الشبهة الى ان الفاعل الحكيم لا يجوز ان يختص ببعض
عبيد بالفقر والآله والموت دون الاخر فيرجع حاصل الكلام
الى طلب اللية في فعال الله تعالى والجواب الاصلى لهذه الشبهة
ان افعال الله تعالى لا يعمل وله ان يفعل كل ما يشاء فلما كان
مدارك كلام المبشرين لشريك الله على طلب اللية في فعاله لله تعالى
لاجرم انه سبحانه بعد ان ذكر الدليل الدال على التوحيد ذكر ما
هو النكته الاصلية في الجواب عن شبهة القائلين بالشريك لان
الترتيب الحسن في المناظرة ان يقع الابتداء بذكر الدليل المثبت
للمطلوب ثم يذكر بعد ما هو الجواب بالاعتدال عن شبهة المخضم
فان قال قائل فما الدلائل العقلية على انه تعالى لا يسئل عما يفعل
وانه لا يجوز تعليل فعاله واحكامه برعاية المصالح قلنا
اما اصحابنا اهل السنة فقد استدلووا عليه من وجوه الحجّة
الاولى انه لو كان كل شيء معللا بعلة لكانت علية تلك العلة

معللة بعلة اخرى ولزم اما الدور واما التسلسل وهما محالان
فلا بد في قطع العلة من الانتهاء الى ما يكون غنيا عن العلة ووجه
الاشياء بذلك ذات الله تعالى وصفاته فكما ان ذاته تعالى منزّهة
عن الافتقار الى المؤثر والعلة وصفاته مبرأة عن الافتقار الى البدع
والمختص فكذلك فاعليته وجب ان يكون مقدسة عن الافتقار
الى الموجب والمؤثر الحجّة الثانية فاعليته لو كانت معللة بعلة
لكانت تلك العلة اما ان تكون واجبة او ممكنة فان كانت واجبة
لزم من وجوبها وجوب كونه تعالى فاعلا وحينئذ يكون موجبا بالذات
لا فاعلا باختيار وان كانت ممكنة كانت تلك العلة ايضا من فعل
الله تعالى فيفتقر كونه تعالى فاعلا لها الى علة اخرى ولزم التسلسل
الحجّة الثالثة تلك الفاعلية ان كانت قديمة لزم كون الفاعلية
قديمة فيلزم كون المفعول قديما فهذا خلف وان كانت محدثة افتقرت
الى علة اخرى ولزم التسلسل الحجّة الرابعة ان من فعل فاعلا لغرض
فاما ان يكون قادرا على تحصيل ذلك الغرض بدون تلك الواسطة
اولا يكون قادرا عليه فان كان الاول كان توسط تلك الواسطة
عبثا وان لم يكن قادرا عليه كان عاجزا وذلك على الله محال بخلاف
الواحد منا فان العجز علينا جائز فلا جرم كانت افعالنا معللة
بالاغراض الحجّة الخامسة لو كان فعله تعالى معللا بغرض لكان
ذلك الغرض اما ان يكون عابدا الى الله او الى العباد والاول محال
لانه منزّه عن النفع والضرر واذا بطل هذا بقي ان الغرض لا بد ان
يكون عابدا الى العباد ولا غرض للعباد الى حصول اللذات وعدم حصول

الا لا له والله قادر على تحصيلها ابتداء من غير شيء من الوسايط
 واذا كان كذلك استحال ان يفعل شيئا لاجل شيء الحجّة السادسة
 لو فضل فعلا لغرض كان وجود ذلك الغرض وعدمه بالنسبة
 اليه اما ان يكون على السوية او لا يكون فان كان على السوية استحال
 ان يكون غرضا وان لم يكن على السوية لم يكن سببا له ناقصا لذاته
 مستكملا لغيره وهو محال فان قلت وجود ذلك الغرض وعدمه
 بالنسبة اليه على السواء اما بالنسبة الى العباد فالوجود والى
 من العدم فتقول تحصيل تلك الاولوية للعبد وعدم تحصيلها له اما
 ان يكون بالنسبة الى الله على السوية او لا على السوية وحينئذ يعود
 التقسيم الاول الحجّة السابعة ان الموجودات باسرها مملوكة له
 ومن تصرف في ملك نفسه لا يقال له لم فعلت الحجّة الثامنة من قال
 لغيره لم فعلت ذلك فهذا السؤال لما يحتمل حيث بقدر السائل
 على منع المستول عنه عن فعله وذلك من العبد في حق الله تعالى محال
 فانه لو فضل اي فعل شيئا فالعبد كيف يمنعه عن ذلك الفعل لان
 منعه بان يهدده بالعقاب والايلام وذلك على الله محال وبان
 يهدده باستحقاق الذم والخروج عن الحكمة والاتصاف بالسفاهة
 على ما تقول المعتزلة وذلك ايضا محال لان استحقاق الذم ارتضا
 بصفات الحكمة والجلال امور ذاتية له وما ثبت الشيء لذاته يستحيل
 ان يتبدل لاجل تبدل الصفات المرضية فثبت بهذا الوجه انه
 لا يجوز ان يقال لله في افعاله لم فعلت فظهر صدق قول مشايخنا
 ان علة كل شيء صنعه ولا علة لصنعه واما المعتزلة فانهم سلموا

انه لا يجوز ان يقال لله تعالى لم فعلت لكنهم بنوا الجواب عن شبهة
 الشّوية على اصل آخر وهو انه تعالى يفتح القبايح وعالمه يكون غنيا
 عنها ومن كان كذلك فانه يستحيل ان يفعل القبيح واذا عرفنا ذلك
 عرفنا اجمالا ان كل ما يفعل الله فهو حكمة وصواب واذا كان كذلك
 لم يجز للعبد ان يقول لله لم فعلت هذا فظهر بما ذكرنا على اختلاف
 المذهبين صدق قوله تعالى لا يسئل عما يفعل واذا ظهر ذلك سقطت
 شبهة الشّوية في اثبات الشريك وبالله التّوحيد **الفصل الثامن**
 في الاحكام الفقهية المتفرعة على قولنا لا اله الا الله اعلم ان الايمان
 لا بد له من امرين احدهما وهو الاصل حصول المعرفة في القلب اليه
 الاشارة بقوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وثانيهما الاقرار باللسان
 بالتوحيد واشارة بقوله تعالى قل هو الله احد وذلك لان قوله
 قل امر المكلف بان يقول بلسانه ما يدل على التّوحيد ثم نأكدت هذه
 الآية الدّلالة بالسنة الغراء وهي قوله عليه السلام امرت ان اقاتل
 الناس حتى يقولوا لا اله الا الله والسبب في انه لا بد من هذا القول
 هو ان الايمان احكاما بعضها يتعلق بالباطن وبعضها بالظاهر
 فما يتعلق بالباطن فهو احكام الاخرى وذلك متفرع على العلم الذي
 هو باطن عن الخلق وما يتعلق بالظاهر فهو احكام الدنيا ولا يمكن
 اقامتها الا بعد معرفتنا كونه مسلما ولا معرفة الا بالقول باللسان
 فصارت المعرفة ركنا اصليا في حق الله تعالى والقول ركنا شرعيا
 في حق الخلق واليه الاشارة بقوله تعالى ولا تشكروا المشركين حتى ين
 وقال عليه من قال لا اله الا الله خالصا مخلصا دخل الجنة وقال الشيخ

ابو على الدقاق من قالها فخلص قلبه في قالبه دخل الجنة في حالته
وقال تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان جنة في الوقت وهي جنة المعرفة
وجنة عدا وهي جنة الآخرة اختلف المحققون فقال الاكثرون الاولى
ان يكون الذكر في الابتداء قول لا اله الا الله وفي الانتهاء الاقتصار
على ذكر كلمة الله ومنهم من واظف في الابتداء والانتهاء على ذكر لا اله
الا الله وحجة هؤلاء ان عالم القلب مشحون بغير الله ولا بد من كلمة
النفي لنفي الاعبار فاذا صار خاليا فحينئذ يوضع سرير التوحيد ويجلس
عليه سلطان المعرفة واما الذين اكتفوا في النهايات بكلمة الله فلم
فيه وجوه الحجج الاولى ان نفي العيب عن مستحيل عليه العيب عيب المحجة
الثانية انه من قال لا اله الا الله فاعلمه حينئذ ذكر كلمة النفي لا يجرد
من المهمة ما يصل فيه الى الاثبات فحينئذ يبقى في النفي غير منتقل الى
الاثبات وفي الحجة الى الاقرار والحجة الثالثة ان المواظبة على
هذه الكلمة مشتمل على الحق بنفي الاعبار والا ان نفي الاعبار
من باب الاشتغال بالاعبار فلا اشتغال بنفي الاعبار يرجع في الحقيقة
الى شغل القلب بالاعبار وذلك يمنع من الاستغراق في نور التوحيد
فمن قال لا اله الا الله فهو مشغول بغير الحق ومن قال الله فهو مشغول
بالحق فاين احد هذين المقامين من الاخر الحجج الرابعة ان نفي الشيء
انما يحتاج اليه عند خطر ان ذلك الشيء بالبال وخطر ان شريك الله
بالبال لا يكون الا عند نقصان الحالة فاما الكاملون الذين لا يخطر
بأفهامهم وجود الشريك امتنع ان يكلفوا بنفي الشريك بل هؤلاء لا يخطر
بأفهامهم ولا يحضر في خيالهم الا ذكر الله فلا جرم كيفهم ان يقولوا الله

الحجة الخامسة قال تعالى قل الله ثم ذرهم في حوضهم يلعبون فامر
بذكر الله ومنعه من الخوض معهم في اباطيلهم ولعبيهم والقول بالشريك
من الاباطيل ففيه خوض في ذلك الكلام فكان الاولى الاقتصار
على قولنا الله فهذا ما في هذا المقام ههنا انواع من التصرفات
احدها ان نقول لهنا ان موسى سأل اجل الاشياء فقال رب انظر
اليك وسأل اقل الاشياء فقال رب اني لما انزلت الي من خير فقير
فنحن ايضا نسالك اجل الاشياء وهو خيرات الآخرة واقل الاشياء
وهو خيرات الدنيا فنقول ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة
حسنة لهنا يحكى ان رجلا باع جاريا ثم ندم واستجى ان يظهر
تلك هذه الحالة للمشتري وسأله الناس فكذب في كفه حاجته ورفعا
الى السماء ولم يقل لبسائه شيئا فرأى المشتري في المنام ان فلانا من اولياء
وقلبه مشغول بهذه الجارية فردها عليه واجركه على فلما اصبح الرجل
حمل الجارية اليه وردّها اليه فاراد البايع ان يرد الذهب فقال
المشتري ان لذلك الثمن ضامنا هو خير منك لهنا ان كان ذلك البايع
ندم على بيع تلك الجارية فحن ندمنا على بيع على ان بعنا الآخرة فان كان
ذلك البايع قد استجى من العود فحن من كثرة ذنوبنا نستجى منك وان
كان ذلك البايع قد كذب على كفه شيئا من حاجته ورفعا الى السماء فجميع
اعضائنا مكشوب عليه احتياجا الى رحمتك وذلنا بين يديك فههنا
كما ضمت دين الغرماء فاضرب ديننا واسقط عنا بتعات اعمالنا وافعل
بنا ما انت اهل له ولا تفعل بنا ما نحن اهل له يا من لا يشغله شأن عن شأن
لهنا يروي ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه كان له مودن وكانت له

جارية فقال له الجارية يا مولاي ان هذا الموزن يقول اني اجلب
فقال علي رضي الله عنه فقولي واذا ايضا اجبك فماذا قلما قال
الجارية ذلك قال الموزن ففصرته ان يحكم الله بيننا فحك ذلك لها
بنو طالب رضي الله عنه فقالنا ساكن ولم يرفضه اهلا للطلب
فحقن سبلها اليه فدعاها وزوجها منه فلما الموزن ما سخر نفسه
وهو برها اهلا لذلك لطلب كرمه على رضي الله عنه فانت اعلی ثوبا
وانت كرم الاكرمين ورحم الرحيم ونحن لا نرى نفسا اهلا لطلب
رحمتك حقارة نفسنا في عينك فلا تحرمنا فيض رحمتك وآثار
جودك يا من لا يبرمه حاج ملجئ هذا يروي ان تصديق رضي الله عنه
كان يجتهد في صلوة الليل ولا يرفع صوته بالقرعة وكان عمر رضي الله عنه
بجهرته صلوة الليل فاسترسول عليه السلام يا بكر عن نفسه
فقال من انا جبه يسع كلامي ومن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
سيفان ورضي رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بكر
حتى يرفع صوت قبلا و مر عمر حتى يخفصه قبلا فلما لا يمان فينا
يا رسول الله وعقب من بي بكر و انت من مثل عمر في عقبك فانت لا تدري
كاف وكروا لسان بغير ذكر مثل عمر ولا يمان يا من يحب الزيادة في نفسه
و يا من لسان باخفاء يذكر فوفقت في الحب ونرى غصنك يا رحيم
يا رحيم **فصل** ومن رضى من خاتمتك كوت عن كجته لانه
قال عبيد بن رافع في كوت له و يروي ان جبين كان في كوت
فوق شبي وقول له فخر جبين عبيد حرم وعنه انك
قالت في كوت عبيد و في كوت حاضر عمر كرا لا في كوت عبيد

وتمام التحقيق في هذا المقام سياتي ان شاء الله **فصل** روي
الامام محمد بن علي الحكيم الترمذي عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما من نفس يموت يشهد ان لا اله الا الله واني
رسول الله يرجع ذلك الى قلب موثق الا غفر الله له قال الشيخ فهذه
شهادة الشهيد بها عند الموت وقد ماتت منه الشهوات فلا ت
نفسه المتردة من هول الموت وذهب حرصه والقي نفسه بين يدي
قدرة ربه فاستوي منه الظاهر والباطن فلقى الله فخلصا بتلك الشهادة
فغفر الله له بتلك الشهادة الصادقة التي وافق ظاهرها باطنها واما
الذي يقول له ايام الصحة فيقول مع التخليط لانه يشهد بهذه الشهادة
وقبله مشكون بالشهوات فلا يستوجب بذلك القول المغفرة ونفسه
اشترط بطرقة فلا يستوجب ايضا بذلك المغفرة فهذا هو التفاوت
بين ذكر الشهادة حالة الصحة وذكرها في آخر زمان الحياة وتتمام
القول فيه ان الانسان الذين يكون قلبه مفتونا بدنياه ما سوزا
في الشهوات سكران عن الاخرة خيران عن الله لم يحصل فيه اليقين
البتة لان قلبه مملو بالميل الى غير الله فلا يحصل الميل فيه الى الله
اما اذا حصل في القلب اليقين بالله كان الامر بخلاف ذلك وذلك
لان اليقين سمى يقينا لاستقراره في القلب وهو النور يقال يقين الماء
في الحفرة اذا استقر فاذا استقر النور دام واذا دام صارت النفس
ذات بصيرة فاطمان القلب بجلال الله ثم انقطع عن غير الله فوقف
هناك عاجزا فاستغاث بالله صار خاضعا مضطرا فاجابه الحق فانه
يحجب عوق المضطرين فيقذف ذلك النور المتلالي في القلب غير معلق

ظلمات الاشتغال بغير الله فيصير المرء ملكوت مشاهد له وهو قول
حارث بن رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال كانى انظر الى عرش
ربي بارزا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد نور الله و
الايمن في قلبه وقد جاء في الاخبار ان ادريس وموسى ومحمدا
صلوات الله عليهم كان كل واحد منهم في زمانه مواظبا على هذا
الدعاء يا نور كل شيء وهذا انت الذي تلقى الظلمات بنوره وما
يحقق ما قلناه قوله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله وحده
لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وعلى كل شيء قدير
مخلصا بها روحه مصدقا بها قلبه ولسانه ففقت له السموات ففتحا
حتى ينظر الرب الى قائلها من اهل الدنيا وعن زيد بن ارقم قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة
قال يا رسول الله وما اخلاصها قال ان يحجز عن المحارم وقال عليه السلام
اخلاص يكفك القليل وعن زيد بن ارقم قال قال صلوات عليه ان الله
عهد الى ان لا ياتني احد من امتي بلا اله الا الله لا يخلط بها شيئا الا
وجبت له الجنة قالوا يا رسول الله وما الذي يخلط بها قال حرصا
على الدنيا وجمعها لها ومنعها لها يقول يقول الانبياء ويعمل بعمل
الجبائين فالخاصل انه لا بد من اليقين عند التكلم بهذه الكلمة حتى يكون
نافعة ولا يحصل اليقين بها الا بموت الشهوات ولا يحصل موت
الشهوات الا باحد طريقين احدهما ان يروض نفسه حتى يموت
شهواتها حال حيوة والثاني مات شهواته عند وفاته وعظم رجاءه
وخوفه عن ربه وانقطع نظره عن غير الله بالكليته اضطرازا فاذا انطق

بهذه الكلمة في تلك الحالة استوجب المغفرة ولهذا السبب استحب
التلف بلقنوا المحتضر هذه الكلمة وقال عليه السلام لقنوها موتاكم
فالانسان عند القرب من الموت فبت شهواته فحصل له نور اليقين
فصار به هذه الكلمة مقبولة منه واما الاول وهو الذي يروض نفسه
فقد فتح له روضة الى الغيب فركبته احوال سلطان الجلال فينطق
بها عن القلب ايضا في فهو بالمغفرة اولى واحق وعن عبد الله بن ابي جعفر
عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لقنوا موتاكم
لا اله الا الله الحكيم الكريم سبحانه الله رب السموات ورب العرش العظيم
والحمد لله رب العالمين قالوا يا رسول الله فكيف هي للحي قال هي اجود
واجود وكان اهل البيت رضوا الله عنهم يسمون هذه الكلمات كلمات
الفرج فتكلمون بها في النوائب والشدايد فيجئهم الفرج وفيه زيادة
كلمة لا اله الا الله العلي العظيم وعن مكحول ان كلمات الفرج لا اله الا الله
العلي العظيم لا اله الا الله الحكيم الكريم سبحانه الله رب السموات ورب
العرش العظيم والحمد لله رب العالمين وقال علي رضي الله عنه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الا اعلمك كلمات اذا قلتها غفرت لك ذنوبك
وان كان مثل عدد الذر من الخطايا لا اله الا الله الحكيم الكريم لا اله الا الله
العلي العظيم سبحانه الله رب السموات ورب العرش العظيم والحمد لله
رب العالمين **فصل** برويانه كان صفان يتقاتلان من المسلمين والكفار
والكفار كانوا من النصارى فقال الكافر عن قتال فقال المسلم عن الواحد
وقال النصراني بل انا اقاتل عن ثالث ثلثة فلما تقاتلا صرع المسلم
الكافر وجلس على صدره قال نصراني الواحد وضعيك لثلاثة قال

جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه عجت لمن لي باربع كيف يفعل عن اربع
عجت لمن عجب بامر كيف لا يقول ما شاء الله لا قوة الا بالله وانه تعالى يقول
ولو لا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله وعجت لمن خاف
قوما كيف لا يقول حسبى الله ونعم الوكيل والله تعالى يقول الذين قال لهم
ان لنا اس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله
ونعم الوكيل فاقبلوا نعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء الايات وعجت
لمن مكرنه فكيف لا يقول حسبى الله وافوض امرى الى الله ان الله بصير
بالعباد والله تعالى يقول فوقاه الله سيئات ما مكروا وعجت لمن
اصاب غم او كرب كيف لا يقول لا اله الا انت سبحانك انى كنت من
الظالمين الى قوله فنجينا من الغم وقال سفين بن عيينه انه تعالى لما قال
وكذلك نبخى المؤمنين فقد وعد كل مؤمن يقول لا اله الا انت سبحانك
انى كنت من الظالمين ان نجيه من كل غم ومن المعلوم بالضرورة ان الله
لا يخلف الميعاد **فصل** اعلم انه تعالى ذكر كلمة لا اله الا الله في
القران العظيم في سبعة وثلاثين موضعا اثنان في البقرة والحمد لله
واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم بالله لا اله الا هو الحق القيوم وربه
فى آل عمران الحمد لله لا اله الا هو الحق القيوم وهو الذى بصورته
الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم شهدا لله انه لا اله الا
هو والملائكة وقايما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم وواحد فى النساء
لا اله الا هو ليعلمكم الى يوم القيامة لا ريب فيه الاية واثنان
فى الانعام ذلكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شئ فاعبدوه وهو
على كل شئ وكيل طابع ما يوحى اليك من ربك لا اله الا هو واعرض عن المشركين

وواحد فى الاعراف يقرى قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا
الذى له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيى ويميت فامنوا بالله
ورسوله النبى لا منى الذى يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون
واثنان فى التوبة اتخذ ارجاءهم ورجبا منهم اربابا من دون الله المسيح
بن مريم وما امنوا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما
يشركون يب فان تولوا فقل حسبى الله لا اله الا هو وواحد فى يونس
مح حتى اذا دركه الفرق قال انت انا لا اله الا الذى انت بنبى اسرائيل
وواحد فى هود يد فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا اننا انزل بعلم الله
وان لا اله الا هو وواحد فى الرعد يد قل هو زنى لا اله الا هو عليه
توكلت واليه متاب وواحد فى النحل يوانا نذروا انه لا اله الا انا
فاتقون وثلاثة فى طه يد الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى مح اثنى
انا الله لا اله الا انا فاعبدني بطا انما الحكم الله الذى لا اله الا هو
وسمع كل شئ علما واثنان فى الانبياء له وما ارسلنا من قبلك
من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون كما وذا النون
اذ ذهب مغاضبا فظن ان يقدر عليه فنادى في الظلمات ان الله
الا هو سبحانه وواحد فى المؤمنين كب فقال الله الملك الحق لا اله
الا هو رب العرش الكريم وواحد فى النمل كج الله لا اله الا هو رب
العرش العظيم واثنان فى القصص كد وهو الله لا اله الا هو له
الحمد فى الاولى والاخرة كد ولا تدع مع الله الها اخر لا اله الا هو
كل شئ هالك الا وجهه وواحد فى فاطر هل من خالق غير الله يرزقكم
من السماء والارض لا اله الا هو وواحد فى الصافات كز انهم كانوا

اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون وواحد في الزمر يخلقكم
 في بطون امهاتكم خلقا من بعد خلق في ظلمات ثلث ذلکم الله
 ربکم له الملك لا اله الا هو فاني تصرفون وثلاثة في المؤمن كطذي
 الطول لا اله الا هو اليه المصير ذلکم الله ربکم خالق كل شيء لا اله
 الا هو فاني توفكون لا هو الخ لا اله الا هو فادعوه فخاصين له
 الذين الحمد لله رب العالمين وواحد في الدخان لب لا اله الا هو
 بحی ویمیت ربکم وربا بانيکم الاولين وواحد في سورة محمد لج
 فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك واثنان في الحشر له هو الله
 الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة له هو الله الذي لا اله الا هو
 الملك القدوس وواحد في التغابن لو الله لا اله الا هو وعلى الله فليتكل
 المؤمنون وواحد في المزمل لز رب المشرق والمغرب لا اله الا هو
 فاتخذ وكلا فهذا مجموع كلمات سبعة وثلثين من كلمات لا اله
 الا الله وردت في القرآن العظيم ربنا انتا من لدنك رحمة وهيئ لنا
 من امرنا رشدا **فصل** في ان عقول الخلق قاصرة عن معرفة الله تعالى
 اتفق مشايخ الطريقة رضي الله عنهم على هذا نقل الاستاذ ابو القاسم
 القشيري في كتاب الرسالة في باب التوحيد عن يوسف بن الحسين انه قال
 سمعت ذا النون المصري وقد سئل عن التوحيد فقال ان تعلم ان قدرة
 الله تعالى في الاشياء بلا مزاج وصنعة في الاشياء بلا علاج وعلة كل شيء
 صنعة ولا علة لصنعه ومهما تصور في نفسك شيء فالله بخلافه وقول
 ما كان كل ما تصور في نفسك فالله بخلافه لا يمكن العقل والنفس ان يثارة
 الى حقيقته معلومة بان حقيقة الاله هي هذه الحقيقة وقال ايضا عرف

الناس بالله اشتد هم تحير فيه وبيروني عن سهل بن عبد الله انه سئل
 عن ذات الله تعالى فقال ذات الله موصوفة بالعلم غير مدركة بالاحاطة
 فقد حجب الخلق عن معرفة كنه ذاته ودلهم عليه باياته فالف لوب
 تعرفه والعقول لا تدركه ينظر المؤمنون اليه بالابصار من غير
 احاطة ولا ادراك نهية وروي عنه ايضا انه قال غاية المعرفة
 الدهشة والحيرة وقال يوسف بن الحسين من وقع في بحار التوحيد
 لا يزاد على ممر الايام الا ظماء ووقف رجل على الحسين بن منصور
 وقال من الحق الذي يشيرون اليه فقال فعل الايام ولا يفضل وقيل
 للسبلي اخبرنا عن توحيد مجرد بلسان حق مفرد فقال من اشار اليه
 فهو شقوى ومن كفه فهو وثني ومن نطق به فهو غافل ومن سكت عنه
 فهو جاهل ومن وهما به واصل فليس له حاصل ومن ظن انه قريب
 فهو بعيد ومن توهم انه واحد فهو فاقد وكل ما ميزتموه باوهامكم
 وادركتموه بعقولكم في انتم معانيكم فهو مصروف مرد اليكم
 محدث مصنوع مثلكم وقال السبلي ايضا ما شتم روايح التوحيد
 من تصور ان عند التوحيد وقال ابن عطاء العقل خالق الاله للعبودية
 لا الاشراف على الربوبية وقال غير العقل محول حول الكون فاذا نظر
 الى المكون ذاب واعلم ان من الناس من احتج في هذه المسئلة بايات
 منها قوله وما قدر والله خلقه قال اهل التفسير وما عرفوه
 حق معرفته من قدر الثواب والحرز واداد معرفة مقداره واعلم
 ان هذا الاستدلال ضعيف لان هذه الآية وردت في كتاب الله تعالى
 في ثلثة مواضع اولها في سورة الانعام قال تعالى وما قدر والله

حق قدره عايداً إلى هؤلاء وثانيتها قال في سورة الحج يا أيها الناس
ضرب مثل فاستمعوا له إلى قوله ما قدره الله حق قدره ولما كان الكلام
الأول مع عبد الاوثان كان هذا الكلام عايداً إليهم وثانيتها قوله
تعالى في سورة الزمر قل اغير الله تآمروني عبداً لها الجاهلون
ولقد اوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن اشركت بعبادتي لئحبطن عملك
ولتكونن من الخاسرين بل الله فاعبدوا من الشاكرين ثم قال
بعدها وما قدره الله حق قدره فيكون هذا الكلام عايداً
إلى الذين اشار إليهم قبل هذه الكلمة بقوله اغير الله تآمروني
اعبداً لها الجاهلون واذا ثبت هذا فتقول قوله ما قدره الله
حق قدره عايداً في الآية الاولى وإلى من انكر نبوة كل الانبياء في الآية
الثانية والثالثة إلى عبدة الاوثان فهذه الآية في المواضع الثلاثة
عايداً إلى الكفار فلا يلزم من وصف الكفار بهذا الوصف وصف المؤمنين
وهذا سؤال حسن بل من يدعي كمال المعرفة ان يتمكن بهذه الايات
لأنه تعالى لما جعل قوله وما قدره الله حق قدره عيباً على الكفار
وطعناً فيهم فوجب ان يكون حال المؤمنين بخلاف ذلك وما اشتهر
التمسك به في هذه المسئلة قوله تعالى في سورة طه يعلم ما بين ايديهم
وما خلفهم ولا يحيطون به علماً واجيب عنه بان قيل له لا يجوز ان
يكون المراد من الآية انه تعالى يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون
به علماً بما بين ايديهم وما خلفهم فالضمير في قوله به غير عايداً إلى الله تعالى
بل إلى ما بين ايديهم وما خلفهم لان عود الضمير إلى قريب المذكورين
هو الاولى واعلم ان العمدة في هذه المسئلة ان الله سبحانه هو تعالى

غير متناه في الذات والصفات والعقل متناه في الذات والصفات
والمتناهى لا سبيل له إلى ادراكه غير المتناهى وهذا هو النكته ونحن
نشرحها بظهر قوتها فنقول العقل عاجز عن معرفة كونه تعالى قديماً
ازلياً وذلك لان كل ما يستحضر العقل استحضاراً على سبيل التفصيل
من مقادير الازمنة فذلك متناه مثلاً لانه يفرض قبل هذا الوقت
الف الف سنة ويفرض كل لحظة من هذه المدة الف الف سنة وهكذا
إلى اقصى ما يقدر الوهم والخيال على استحضاره ثم اذا تأمل العقل
عرف ان كل ذلك متناهى الاول وهو انه تعالى انما كان قديماً ازلياً
لانه كان موجوداً قبل هذه المدة التي احاط العقل والخيال بها فثبت
ان كل مقدار يصل العقل والخيال إليه فهو متناه والخ سبحانه ليس قديماً
باعتبار انه كان موجوداً في ذلك الوقت بل باعتبار انه كان موجوداً فيما
وراء ذلك الوقت فاذا لا سبيل للعقل البتة إلى معرفة القدم والازلية
واذا عرفت هذا في كونه تعالى قديماً ازلياً فاعرف مثله في كونه دائماً
ابدياً فاذا للعقل لا سبيل له البتة إلى معرفة كونه قديماً ازلياً ولا إلى
معرفة كونه دائماً ابدياً على سبيل التفصيل فان كل ما يشير العقل إليه
فازليته وابديته خارجتان عن ذلك المتصور وايضا اذا قلنا انه
موجود ليس بجوهر ولا عرض ولا حال ولا محل فهو بنا وفق معرفة ذات
الحق لا نالوا ردنا بقولنا موجود ما بنا وفق المعدوم فهذا المفهوم
النافق لعدم امر يصدق على جميع الموجودات وحقيقته الحق لا يوجد
في شيء سواه فالعلم بكونه موجود ليس علماً بحقيقته المخصوصية
واما العلم بانه ليس بجوهر ولا عرض فهذا يعلم بعدم هذه الاشياء

وليس علما بحقيقته لان حقيقته ثابتة متحققه والسلب لا يكون
نفس الثبوت فيمنع ان يكون حقيقته هي نفس انها ليست بجوهر ولا عرض
فثبت بمجموع ما ذكرنا ان لا سبيل للعقول الى معرفة حقيقته وما تحقق
ما ذكرنا ان العلماء اتفقوا على ان كل صفة شاهدتها الحس وادركها
العقل في المكنونات فلو وصف الحق بها صار جاهلا فاذا لا طريق له
الى معرفة الحق الا بنفي كل ما عداه ولهذا اتفقوا على ان احسن كلمة قيلت
في التوحيد ما قاله علي بن ابي طالب رضي الله عنه وهو ان المعرفة
ان تعرف ان كل ما تصور في وهمك فالله بخلافه ثم قال المحققون
لما كان كل ما تصور في وهمك وفهمك فالله بخلافه فلو تصور في
وهمك من ذلك الخلاف شيء فالله تعالى ايضا بخلافه لو تصور في هذه
المرتبة الثانية امر اخر الزمه نفيه فلم يبق للعقل في طريقة معرفة الحق
الا ان نفي كل ما وقع في خاطره ثم اذا وقع من هذا النفي في ذهنه شغل
بنفيه ايضا وهكذا في النفي الثالث والرابع الى غاية النهاية فلو بقي العبد
ابدا لا باد ودهر الداهرين لكان مشغولا بنفي شغل القلب عن هذه الوردات
وازاله هذه التصورات واذا كان الامر كذلك بقي الحق سبحانه منزها
عن لواحق فكره واسارات عقله وعلايق ضميره وفكره وذكر الحجة
الثانية وهي ان الانسان عاجز عن معرفة نفسه فانه ان قيل ان نفسه
هو هذا الهيكل المشاهد وهو باطل من وجهين الاول ان الانسان
قد يعرف ذاته حال ما يكون غافلا عن جميع اعضاء الظاهرة والباطنة
والمعلوم مغاير لما ليس معلوم والثاني ان ذاته من اول علم الى آخره
شي واحد واجزاء بدنه غير باقية والباقي مغاير لغير الباقي فثبت انه

ليس عبارة عن هذا الهيكل المحسوس ثم بعد هذا يحتمل ان يقال انه
جسم في داخل هذا الهيكل اما في القلب فقط او في الدماغ فقط
او يكون سايقا في كل ذلك البدن ثم ذلك الجسم هو من جنس الاجسام
التي تولد البدن عنها وهو جسم مخالف لهذه الاجسام في الماهية
والحقيقة ويحتمل ايضا ان يقال انه ليس بتخيذ ولا حال في التخيذ
بل هو مدبر لهذه البدن على ما يقوله الفلاسفة واعلم ان هذه
الاحتمالات بقيت من الزمان الا قدم الى الان وما بعد ما زالت
الشكوك والشبهات ولا شك ان اعرف المعارف في الشيء المشار
اليه لي بقولي انا فاذا كان في حالي في معرفة اظهر الاشياء كذلك
فكيف يكون حالي في معرفة اشياء لا شئ مناسبة عن علايق العقول
وروابط الخيالات وتحقق الكلام فيه ان العقل كالسمع ولا شك
ان كل ما كان اقرب الى السمع كان ضوءا اكثر مما بعد عنه واقرب الاشياء
الى العقل نفسه فاذا كان نور العقل نطفة الى حيث لم يصبه ذاته
مضيئا فخص الجلال سبحانه مع انه بعد منه بغير نهاية كيف يصير
مضيئا به ولهذا قال السنايبي شاعر رحمه الله بالفارسية **شعر**
اي شدن در شناس خود عاجز . كي شناسي خداي را هرگز .
جورن تو در علم خود زبون باشي . عارف كرد كار جون باشي .
واعلم انه كما وقعت الشبهات المذكورة في معرفة النفس فقد وقعت
ايضا في معرفة حقيقة الزمان وحقيقته المكان وتخيذ الخلق في
ان القوة الباصرة كيف تبصر . بخروج الشعاع وحصول الشئ وكذا
القول في البحث عن القوة السامعة والذائقة وتخيذ ايضا في البحث

عن كيفية التخييلات فان هذه الصورة المتخيلة ان لم يكن لها وجود
اصلا فكيف حصل فيها التمييز والقيمين وان كان لها وجود فهي
قائمة بانفسها او محلها شيء مجرد او محلها جسم والكل محال ممتنع
ولما كانت معرفة الخلق بهذه الامور الظاهرة الجلية بلغت في الضعف
الى هذا الحد فما ظنك بمعرفتهم من تقدس عن مناسبات العقول
والافكار وتنزه عن مشابهاة الخيالات والانظار للحجة الثالثة
قد ثبت في العلوم الحقيقية انه سبحانه تعالى هو النور المطلق فهو نور
الانوار وكما ان من وضع السراج في مقابلة قرص الشمس انطفئ ولم يظهر
نور البتة فكذلك اذا وضع ضوء العقل في مقابلة نور جلال الله في
واضح ولا شيء ولذلك قالوا بان العقل يدور على المكونات فاذا
وصل الى حضرة المكون لاكون ذاب واعلم ان القطرة اذا وقعت في البحر
اضحلت والشعلة اذا وقعت في مقابلة قرص الشمس فبت وبطلت
ونسبة القطرة الى البحر والشعلة الى الشمس عظم من نسبة نور العقل
الى نور الجلال بل الانسبة لاحد البابين الى الاخرى لان القطرة متناهية
والبحر متناه والمتناهي الى المتناهي نسبة وكذلك الشعلة والشمس
اما نور العقل فهو في غاية القلة والقصور ونور جلال الله في غاية
العظمة وعدم التناهي فلما اضحلت القطرة في البحر والشعلة في الشمس
فكيف يعقل بقاء ضوء العقل في حضور نور جلال الله وشروقه علام
كبريائه الحجة الرابعة ان نسبة نور العقل الى اعظم الانوار الروحية
كنسبة نور البصر الى منبع الانوار الجسمانية وكما ان الشمس اظهر الاشياء
من وجه واخفاها من وجه آخر فكذلك منبع الانوار الروحية بالنسبة

الى عين البصيرة يكون اظهر الاشياء من وجه واخفاها من وجه آخر
الحجة الخامسة العقل اضعف من العاقل لان العقل صفة والعاقل
موصوف والصفة اضعف من الموصوف فاذا عجز العاقل عن المعرفة
فلان عجز العقل مع غاية ضعفه كان اولي الحجة السادسة من يمكنه
ادراك شيء بتمامه وكماله فله قدرة بوجه ما عليه وقدرة المحدث
ممنوعة بالعجز ومنتهية والحق سبحانه واجب الوجود غالب لا يغلب
قاهر لا يقهر فالمحدث الموصوف بالقصور والتناهي ^{بممكنه} كيف يعرفنا القدير
الذي لا نهاية له الحجة السابعة العقل لا يتصرف الا فيما يكون في
زمان ومكان لان كل ما ادركه فانه يدركه اما في الماضي او في
المستقبل وفي الحال وكل ذلك بحسب الزمان وكل ما يتصور فانه
انما يتصوره اما هنا او هناك وكل ذلك بحسب المكان واذا قلت
الحق بخلاف هذا الاستثنا فمعرفة في هذه المعرفة ليس لا نفى ما عرفته
وتصورته فالخاصة فيه نفى غير الحق لا يكون هو غير وجدان الحق الحجة
الثامنة اشتهر في اقوال الخلق قولهم ^{نتيجه من اجزاء} انما يعرف ذا الفضل من الناس
ذووه فما لم يكن الانسان علم من غيره لا يمكنه ان يعرف مقداره الا
ترى ان الناس يقولون لا يقدر على التمييز بين فلان وفلان الا من كان
اعلم منهما لانه لا بد وان يعرف مقدار معلومات ذلك ومعلومات
هذا ومقدار ما به ازداد احدهما على الاخر وانقص منه وهذا
لا يتيسر الا لمن كان اعلم من كل واحد منهما واذا كان لا يتيسر لنا قصر
ان يحيط بمن هو اكمل منه في العرف والشاهد فكيف يتيسر للعقول
الناقصة الاحاطة بجلال من جلاله غير متناه الحجة التاسعة العقل

كالانثى والفكر كالذكر فاذا حصل الازدواج بينهما تولدت المعرفة
 ولا شك ان الولد يكون على قدر قوة الابوين والعقل ناقص فكيف
 وهو عاجز عن معرفة نفسه والفكر ناقص فكيف ولا يمكنه ان يصون
 نفسه عن الغلط واذا كان لا يوان في غاية النقصان كيف يعقل
 ان يكون الولد في غاية الكمال فامتنع تولد مثل هذه المعرفة على غاية شرفها
 من هذين الابوين الحجة العاشرة اذا ادرك العقل وقف عند مدركه
 وانتهى اليه وكل مدرك هذا شأنه فهو متناه والحق لا نهاية له وهذا
 بوجوب ان ذلك المدرك ليس هو الحق بل كان شيئا غير الحق الحجة الحادية عشر
 قال عليه السلام قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن وهذا عبارة
 عن كونه محدودا مقهورا مغلوبا متناهيًا وما كان كذلك امتنع ان يكون
 له احاطة بما لا نهاية له ومن النكتة في هذا الباب وجوه احدها انه
 اخبر سبحانه عن ضعف البشر فقال وان يسلمهم الذناب شيئا لا يستنفذوه
 منه ضعف الطالب والمطلوب فمن بلغ عجز الحق لا يقوى على مقاومة
 الذناب كيف يمكنه الوصول الى كنه صمدية ربا لا ربا بالثانية قالوا
 الرجل اذا كان في مفاز عظيمة واشتد الحر ولم يكن هناك ماء اصلا
 والبتة واشتد عطشه وغلبه خوف الفقدان قال اي جهة نظر
 ظنه ماء وراى سرايا فاذا وصل اليه لم يجد عنده شيئا كما قال تعالى
 حتى اذا جاء له يجد شيئا فكذلك العقول البشرية والارواح الانسانية
 وقعت في بيداء كبرياء الله تعالى فعظمت الانوار وتعاكست الاشعة
 وغلبت حرارات الاشتياق الى الوصول الى حضرة الله فكما نظر الى
 جانب ظنه هناك ماء فالاشعة نظروا الى جانب التنزيه فظنوا ان الله

هناك والمشبهة نظروا الى جانب الانثى فظنوا ان ماء العرفان هناك
 وكذلك الجبر والقدر والرفض والخارج ثم ان كل واحد توجه الى
 مقصده وسار الى مطلبه فوصلوا الى مطالبهم يوم القيامة فلم يجدوا
 هناك من هذا الحديث شيئا كما قال تعالى وقد منا الى ما عملوا من عمل
 فجعلناه هباء منثورا ثم الاقوب لما عرفوا عظمة المفازة وعجز البشرية
 وحيرة العقل فروا عن انفسهم واستغاثوا بارشاده وهدايته فقال
 الخليل عليه السلام رب هب لي حكما والحقني بالصالحين وقال يوسف
 الصديق توفني مسلما والحقني بالصالحين وقال الكليم رب اشرح لي
 صدري ويسر لي أمري وقال سليمان وادخلني برحمتك في عبادك
 الصالحين وقال عيسى ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا
 اعلم ما في نفسك وقال الجيب رنا الاشياء كما هي الثالثة قالوا البصيرة
 ينظر في المرآة فرأى فيها صورة فيشتاق الى ان يقرب من تلك الصورة فيقرب
 من تلك الصورة فيرى تلك الصورة ايضا يقرب منه فاذا رآى قرب الصورة
 منه حال قربه منها يشتد طمعه في اخذها فيمدي يده اليها ليناخذها
 فاذا مديده رآى حجابا من الحديد ورأى الصوت محتفه بحجب الغرقة
 وسرديات القدرة فهكذا قوة العقلية ينظر في مرآة من عرف نفسه
 فيلوح له بتجلي انوار عرف ربه فكما كان نظر العين الى هذه المرآة شد
 كان ذلك التجلي اعظم فيشتاق العقل الى الوصول الى كنه الصمدية فيمد
 يد الطلب فيري بين نفسه وبين المطلوب سدا من الازلية والقدم
 والاستغناء فيبقى وراء هذه السدة عاجزا مسكينا وبسبب مزيد
 التصرف يزول ذلك التجلي محجبا بسرديات الكبرياء والعظمة والحجوت

الرابعة كان سوادى يحمل حملا من القوارير وكان مذهب به لاجل التجارة
الى بلد آخر فلما وصل الى باب البلد وضع ذلك الحمل ثم قال انى اذا
دخلت هذه البلدة ابيع هذه القوارير واشترى بانما منها الغنم
ثم يحصل من نتائجها واولادها مال عظيم فاشترى به الجمل والجمل
ثم يحصل من نتائجها مال عظيم استوى به الالات المملكة فاذا حصل
الملك انزفج بابنة الملك الفلانى ويحصل له منها اولاد ثم اخضر لادباء
والعلماء لتعليمهم وتاديبهم ايضا وفي اثناء ذلك ضرب بين ساهيا
على الحمل فسقط الحمل وانكسر لكل فهذا مثال الاكثر نوهات الخلق
فان كل احد يظن ان ما سمعه من العلوم والاعمال يكون وسيلة الى
وجدان ملك الجنة والوصول الى عتبة حضرة الله فاذا جاء وقت
الموت بطلت تلك الاوهام وزالت تلك الافكار وبقي المسكين على تراب
الحرمات وموضع الذلة والعجز الخامسة من اسماء سبحانه وهى الى
الجبار وهو ما خود من قولهم نخلة جبارة اذا لم يصل اليها الا يدي
فكذا همنا الافهام لا تصل الى صمديته فالعبد له اليوم طلب عرفان
وجوده وغدا طلب جوده وحقيقته الصمدية منزهة عن الاطاعة
والادراك السادسة للتسايرين الى الله تلك مقامات الحكم والحق
والامر ثم كل ما دخل في الوجود ان عرضه على نقاد الحكم كان الكل
حسنا لان لكل تقدير وحكمة حصل وان عرضه على نقاد الحق
كان الكل قبيحا لان المعارف بالنسبة الى حضرة جلاله جهل والعبادات
بالنسبة الى عتبة عزته تفصيل وان عرضه على نقاد الامر كان البعض
حسنا والبعض قبيحا فالحكم فضل محض والحق عدل محض والامر تارة

مع الفضل وتارة مع العدل فان عرضت على الحكم اعمال كل الخلق
لم يكن شئ منها مردودا وان عرضت على الحق اعمال الانبياء والملوك
لم يصرف منها شئ مقبولا واما الامر فعلى ما عرفت بالفارسية
هر بار كه در آينه امر نكوي سودايى در سرت بد يزد كه من كيه
ام ليكن همد بر عقبان يانه حق در نكر تا خود را از عدم كبرينى در
انبياء بنوت ورسالت مى كنند ملايكه بطاعت وعصمت مى كنند
موحدان با خلاص و ايمان مى كنند فردا چون سراوقات جلال باز
كشند و سرا برده عزت برزند و اعلام جلال حقيقت ظاهر كنند همه
فرايد عجز فرايش كبرند كه كويد ما عبد ناله حق عباد ذك ديكر
كويد ما عرف ناله حق معرفت السابعة در راه الوهيت و عقل خواست
كه فرايش روز فرو ما ند نور عقل خواست كه پيرامن جلال او گردد
هباء مشورا كشت سر خواست كه قدر كمال او بداند خيبر شد معرفت
دلايل خواست كه بحضرة قدس او محيط شود عاجز اندا اگر هزار
هزار دلايل وحدانيت بر خوانى و آنچه بنقل آيد است نقل كني
و در بچار معقول و منقول غوص كني و در روز غرر و جواهر زواهر
در سلك مخصيل كنى چون نيك نظر كني خود زادر پله ذيرين ولا
يحيطون بشئ من علمه يبنى و دون الغيب استار و فى الاستار
اسرار محجوبة عن لا غيار ف سبحانه من عزيز ضلت العقول في بچار
عظمته و حارت الاباب دون ادراك عزته و كلت الالسن
عن وصف جلاله و مدح جماله و كل من اغرق في نعمته اصبغ مشوبا
الى الغنى ديد عقول در ادراك جلال او خير احداق عقول

در مقابلۀ نورش و غرت او تیره افکار را باب حکمت در تبار
بحار عظمت او غرق شدن نتایج و تسلیج ارباب فطنت در انوار
اسرار جلال او محرق کشته زبانه اهل فصاحت از شرح مدح
جمال و وصف جلال او کلیل و در هر گوشه هزار طرح و جریح
و شهید و قتل المناجات ای که ترا جستن محال و از نوع عبارت
کردن و بال جون با منی ترا چگونه جویم چون بهیج جزئی از تو
عبارت جون کنم نه بی تو امان ایمان نه با تو امان توان لامنک
فرار و لامعک قرار المستغاث منک الیک ای عز تو همه عزها را
نفت دل بر کشیدن ای جلال تو همه جلالها را ذاع اختلال بر نهاده
ای کمال تو همه کمالها را رقم نقصان بر زده ای الهیت تو همه عالم را
طرز عبودیت لازم گردانیدن ای ذات توفیق این وای صفات
توفیقی کیف ای بطش توفیقی جاحه وای بصر توفیقی حدقه ای صفات
تو عقول را متحیر کرده ای صمدیت تو جانها را سراسیمه گردانیده
ای ارادت و مشیت و احکام الهیت تو از الیش و هم خلق باک
ای غیب غیب و ازال ازل تو از هوا حسن خواطر و ضمایر آب و گل
منزه ای همه جانها را بر من زید عشق تو نهاده و جز حسرت سود
نکرده ای همه عشاق قصدر و اقاسواق اشواق تو کرده و جز
نومیدی بدست نیاورده ای همه اجاب باد لها بکباب قدم
در راه تو نهاده و مال و عیال و جاه و مهتری و سروری بر باز
داده بدستشان تا امدن بفضل تو علت تو که ما را از شر نفس خالص
برحمتک یا ارحم الراحمین تقریر آخری نه لا سبیل الی معرفته

لا شک ان کل من کان انقطاع نظره عما سوى الحق اکمل و کان استغراق
قلبه فی معرفه الله اتم کان معرفته اکمل و لا شک ان محمدا علیه السلام
لبلة المعراج بلغ الغایة القصوی فی هذا الباب فكانت معرفته اکمل
المعارف ثم انه مع ذلك اعترف بعدم المعرفة لانه قال لا احصى ثناء
علیک فاذا کان مع کمال القرب لم یعرف فمن کان فی غایة البعد کیف
یکونه المعرفة النوع الثانی من علوم هذا الکتاب فی تقریر الدلائل
الدالة علی اثبات الصانع سبحانه وهذا النوع مشتمل علی مقدمة
وابواب اما المقدمة فاعلم انه سبحانه رتب دلائل اثبات الصانع
فی القرآن العظیم علی وجهین الوجه الاول انه تعالی ابتداء من الاعرف
فالاعرف نازل الی الاخی فالاخی فی الدلائل وهذا هو الترتیب
الذی اختاره فی سورة البقرة وذلك بانه ابتدا باستدلال کل واحد
علی وجود الصانع بنفسه وذاته فقال اعبدوا ربکم الذی خلقکم
ثم ذکر عقبیه استدلالهم بابابهم واجدادهم ثم ذکر عقبیه
استدلالهم باحوال الارض فقال الذی جعل لکم الارض فراشا
ثم ذکر عقبیه الاستدلال باحوال السماء ثم قال والسماء بناء
ثم ذکر عقبیه الاستدلال باحوال المتولدة فیما بین السماء والارض
والسبب فی هذا الترتیب ان اظهر الاشیا لكل احد نفسه ثم آباؤه
واجدادهم ثم الارض الی الیه مسکنه ثم السماء الی الیه غایة البعد
عنه ثم الاحوال الی الی لا يتولد الا بجمیع الارض والسماء وهو
المراد بقوله وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات الایة
والوجه الثانی فی ترتیب الدلائل ما ذکره تعالی فی اول سورة النحل

فانه تعالى ابتدا من الاشرف فالاشرف نازلا الى الادون فالادون
وذلك لانه تعالى ذكر المطلوب ولا فقال تعالى تنزل الملائكة بالروح
من امره على من يشاء من عباده ان انذروا انه لا اله الا انا فاتقون
ثم انه تعالى ابتدا في ذكر دلائل الصانع بالسموات فقال خلق السموات
والارض بالحق تعالى عما يشركون ثم ذكر عقبيه الاستدلال بالاشياء
فقال خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين ثم ذكر بعد
احوال الحيوانات فقال والانعام خلقها لكم فيها دف ومنافع
ثم ذكر بعد احوال النبات فقال هو الذي انزل من السماء ماء لكم
منه شراب ومنه شجر ثم ذكر احوال العناصر فذكر الماء فقال وهو
الذي سخر البحر لنا كلوا منه لحما طريا ثم ذكر الارض فقال والقي في
الارض رواسي ان تبديكم ثم لما تم ذكر هذه الدلائل عاد المطلوب
الذي ذكره اولا فقال انفس خلقكم لا يخلق افلا تذكرون والمطلوب
اثبات التوحيد ونفي الشركاء والانداد ثم قال بعد وان تعدوا
نعم الله لا تحصوها يعني ان هذه الاشياء التي ذكرناها استدلالها
على اثبات الصانع ووحدايته فهي ايضا نعم جليلة ومنافع عظيمة
في خلقكم والانسان لو استقصى في تقدير نعم الله عليه فانه يحجز
بالاخره واكثر دلائل القرآن هكذا فانها تكون دلائل من وجه ونعم
من وجه آخر ومثل هذه الدلائل الحفية يكون الجع في القلب واشد
تأثيرا في الروح لانها من حيثها دلائل تفيد المعرفة ومنه حيث انها
نعم تفيد الانقياد للنعم والاشتغال بشكره والخضوع لعز جلاله فاذا
تعاون هذان الوجهان كل حصول المقصود من الاعتراف بالخالق

المنعم والانقياد لعز وجهه وكمال صديقه واذا عرفت هذين
النوعين من الترتيب الدلائل فحق في هذا الكتاب ترتيب الدلائل
على الوجه الثاني فنبدا بشرح دلائل السموات ثم نذكر دلائل الشمس
والقمر ثم نذكر دلائل الانسان ثم نذكر دلائل الحيوانات ثم نذكر
دلائل النبات ثم نذكر دلائل الاثار العلوية من البرق والرعد
والصاعقة والسحاب ثم نذكر دلائل احوال البحار ثم نذكر دلائل
البحال وذلك هو تمام المقصود من هذا النوع والله الموفق للخيرات
الباب الاول في تقرير كيفية دلائل السموات على
اثبات الصانع سبحانه اعلم انه تعالى ذكر في الكتاب الكريم مبدا
تكون السموات واحوال وسطها واحوال معادها وفيه فصول
الفصل الاول في شرح مبدا تكون السموات اعلم انه تعالى ذكر في
هذا المعنى آيتين الاية الاولى قوله في سورة الانبياء اولم ير الذين
كفروا ان السموات والارض كانتا رتقيا ففتقناهما وفي الاية
سوالا واحدا ان المراد من قوله اولم ير انما الرؤية واما العلم
ولا يجوز ان يكون المراد هو الرؤية لان القوم ما راو كيفية تخليق
السموات ولانه تعالى قال ما شهدتم خلق السموات والارض
ولا يجوز ان يكون المراد هو العلم لان الرق والفتق عبارة عن اجتماع
والافتراق ولا مشكنا لاجسام قابلة لكل واحد منهما بدلا عن
الآخر واذا كان ذلك فلا سبيل الى تقديم الرق على الفتق الا بقول
الرسول وهذه المناظرة كانت مع الكفار المنكرين للرسالة فكيف
يجوز مثل هذا الاستدلال فهذا احد السؤالين في الاية والسؤال الثاني

ما معنى الرق والفتق في الآية واعلم اننا نحوض في معنى الرق والفتق
وفي اثنا الكلام يظهر الجواب عن السؤال الاول فنقول لفظ الرق
والفتق يجهل وجوها الاول ان الرق اشارة الى العدم والفتق
اشارة الى الوجود وتقرير بحسب اللفظ ان الاجسام اذا كانت
مرتقة لا يكون لبعضها تميز عن البعض واذا كانت متفتقة كان
بعضها يميز عن البعض واذا عرفت هذا فنقول ان العدم نفي
محض وليس فيه ذوات متميزة واعيان متباينة ففتح تسمية
المعدوم بالرق من حيث انه ليس فيه امتياز وتباين بوجه فاذا
وجد فقد تميز كل واحد من الجواهر عن غيره وكل واحد من الصفات
عن غيرها ففتح تسمية الوجود بالفتق من هذا الوجه وبهذا التاويل
سمى تعالى خلق النور في وسط الظلمة بالخلق قال فالق الاصباح
بل سمي نفس الابداد والتكوين بالخلق فقال قل اعود برئي بالخلق
فكذا لا يبعد ان يريد بالفتق بعد الرق الوجود بعد العدم واذا
عرفت هذا فنقول المراد من قوله من هذه الآية هو المراد من قوله الحمد
الله الذي خلق السموات والارض ومن قوله الحمد لله فاطر السموات
والارض ومن قوله في سون النخل خلق السموات والارض بالحق
وتمام وجه الاستدلال ان كل واحد من السموات والارضين مختص
بحين معين وبصفة معينة وبخاصية معينة وبمقدار معين
مع انه لا يمتنع في العقل وقوعه على خلاف تلك الخاصية والصفة
والحين واذا كان كذلك كان اختصاص كل واحد منهما بصفته
وحين وشكله لا بد وان يكون لتخصيص وتبدير مذهب وتقدير مقدر

فدل وجود السموات من هذه الجهة ومن وجودها بعد ان لم يكن
على افتقارها الى القادر المختار واذا حملنا الرق والفتق على هذا
الوجه كان المراد من قوله ولم ير الذين كفروا ولم يعلم وذلك لان
دلائل حدوث ذوات في السموات وفي صفاتها جليلة قوية ظاهرة
والعلم اذا قوي وابعده عن مواقع الشكوك والشبهات جازان
يستحي بالروية لقوته وجلالة وكثرة شواهد ودلائله الوجه
الثاني في تفسير الرق والفتق ان الظلمة سابقة على النور ويدل
عليه النقل والعقل اما النقل فمن وجوه الاول قوله تعالى
وجعل الظلمات والنور فقدم الظلمات في الذكر على النور
الثاني قوله هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا فظاهر للفظ
يدل على انه جعلها ضياء بعد ان لم يكن كذلك والثالث قوله تعالى
واية لهم الليل سلب منه النهار والرابع قوله الله نور السموات
والارض اي منور السموات والارض وهذا مشعر بان النور متأخر
عن الظلمة فان قيل هذا يشكك بقوله ولا الليل سابق النهار
وهذا يدل على ان السابق هو النهار قلنا لا بد من التاميق بين هذه
الايات التي قد تناها وكان المعنى ولا الليل المتأخر يسبق النهار
المتقدم واما المعقول فهو ان الليل ظلمة والظلمة عدم والنور
وجود وعدم المحدثات متقدم على وجودها فدل ذلك على ان
ظلمة العدم كانت سابقة على نور وجود هذه المحدثات واذا عرفت
هذه القاعدة فنقول كانت السموات والارضين مظلمة اول نشأته
اظهر الله الانوار فيها فعتبر عن الظلمة السابقة بالرق وعن الانوار

الآخرة بالفتق فلهذا قال سبحانه كانتا رتقا ففتقناهما ونذكر
 هذه القول بما روى عنه عليه السلام انه قال حاكما عن رب الغفر
 جل جلاله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره وعلى هذا
 التفسير تكون الرؤية المذكورة في الآية بمعنى العلم الوجه الثالث
 في تفسير الرق والفتق ان السموات والارض كانتا شيئا واحدا ملتزقا
 ببعضها البعض ثم فصل الله بينهما واقرا الارض حيث هي ورفع
 السموات الى العلو وهذا القول يدل عليه وجوه الاول قوله الله الذي
 رفع السموات بغير عمد ترونها فوصف السموات بانها مرفوعة وذلك
 يطابق ما قلنا ان السموات والارضين كانتا ملتصقا ببعضها
 ببعض ثم انه سبحانه اقرا الارض في مكانها واصعد اجزاء السموات
 ورفعها الى الجوى العالى والثاني قوله تعالى ثم استوي الى السماء و
 هي دخان يروى انه تعالى خلق جوهره ثم نظر اليها بعين الهيبة فذابت
 الجوهرة ثم سطا عليها الحرارة فارفع على وجه الماء زبد وعلاه
 دخان فخلق الارض من الزبد وخلق السموات من ذلك الدخان وهذا
 يدل على ان اجزاء الارض والسموات كان بعضها مختلطاً ببعض
 وملتصقا به ثم انه سبحانه ميز البعض عن البعض فصير البعض زبداً
 واسكنه حيث هو واصعد الباقي الى الجوى العالى وخلق منه السموات
 والثالث قوله تعالى في صفة السموات رفع سمكها فسويتها وذلك
 يدل على انه تعالى اصعد الاجزاء التي منها خلق السموات عن السفلى
 الى العلو وذلك هو المراد من الرق والفتق اعلم ان وجه الاستدلال
 بالرق والفتق على وجود الصانع بناء على هذا القول ان نقول لانه

ان كرة الارض محفوفة بالماء والماء بالهواء والهواء بالنار والنار
 بالافلاك وكل فلك بفلان آخر الا فلاك فقول هذه العناصر
 والافلاك مستساوية في الجسمانية لانه لا معنى للجسم الا الطويل العريض
 العميق والكل مشاركة في هذا المعنى ثم ان كل واحد من هذه
 الاجسام بخلاف الاخر في الصفات والاعراض وهي كون بعضها
 عالية والبعض سافلة والبعض لطيف والبعض كثيف والبعض
 حاراً والبعض بارداً فقول اختصاص كل واحد من هذه الاجسام
 الفلكية والعنصرية بصفته المعينة وحينئذ المعين اما ان يكون
 لذاته واما ان يكون من لوازم ذاته او لا من غير لازم لذاته والاول
 والثاني يوجب ان استواء الاجسام في كل الصفات وهو محال والثالث
 يقتضي ان يكون انصاف كل واحد من هذه الاجسام بما انصفه
 امر اجازياً واذا كان الامر كذلك استحال اختصاصه بتلك الصفة
 الامر بخرج ومختص ثم ذلك المختص اما ان يكون جسماً واما ان لا
 يكون جسماً فان كان جسماً كان ذلك الجسم متميزاً عن سائر الاجسام بتلك
 المؤثرية فيفتقر ذلك الاختصاص الى مختص ومن خرج فيلزم التسلسل
 وهو محال وان لم يكن جسماً فاما ان يكون موجباً واما ان يكون
 مخنئاً الاجازاً ان يكون موجباً لان نسبته الى الكل على السوية فوجب
 ان يكون المؤثر قادراً مخنئاً فثبت افتقار جميع الاجسام من العرش
 الى ما تحت التراب الى مؤثر فاعل بالاختيار قادر على جميع الممكنات
 ليس بجسم ولا جسماً في ذلك هو الله سبحانه واذا عرفت هذا فقول
 ان المراد من الرق كون تلك الذوات متشابهة في الماهية والحقيقة

والمراد من الفسق اختصاص كل واحد منهما بطبع معين وشكل معين
وصفة معينة وحيز معين وعلى هذا التقدير يكون الرؤية بمعنى
العلم الوجه الرابع في تفسير الرنق والفتق ان السموات كلها كانت
سما واحد ثم ان سبحانه جعلها سبع سموات والذي يدل عليه
قوله في اول سورة البقرة ثم استوى الى السماء فسويهن سبع سموات
وهذه الآية دالة على ما قلناه من وجهين احدهما انه قال ثم استوى
الى السماء ولفظ السماء دالة على الواحد والثاني انه قال فسويهن
سبع سموات والفاء يدل على التعقيب فهذا يدل على ان السماء كانت
واحدة ثم ان سبحانه جعلها واحد سبعة بعد ان كانت واحدة فان
ينزل على هذا القول ما معنى فتق الارضين بعد رتقها قلنا انه تعالى
في آخر سورة الطلاق الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن
فلهذا السبب اختلفوا في تفسير الارضين السبعة فقال بعضهم هي طباق
سبعة بعضها اسفل من بعض كالسموات وقال آخرون هذه الارضون
اشارة الى الاقاليم السبعة فانه تعالى جعل لكل واحد من هذه الاقاليم
خاصية ومنفعة القول الخامس في تفسير الرنق والفتق قال الغزالي
رحمه الله عليه في كتابه المستمى بالمضنون به على غير اهله الرنق والفتق قال القرطبي
عبارة عن انطباق دائرة البروج على دائرة معدل النهار وفي ذلك
الوقت ما كانت الارض معمورة على ما عرف تحقيق ذلك في علم الهيئة
والفتق عبارة عن انفراج احدى هاتين الدائرتين عن الاخرى وذلك
مثل فلك البروج من معدل النهار ولما حدث هذا الانفراج حدثت
الفصول الاربعة في الارض وحصل من ذلك اختلاف الاهوية والبلدان

والمساكين وهذا هو المراد من حدود الفسق في الارض فاعلم ان
وجه الاستدلال على اثبات الصانع سبحانه بناء على هذين القولين
ظاهرا ايضا وذلك لان على القول الاول ان سبحانه فضل بعض هذه
الافلاك على بعض وخض كل واحد منهما بقدر معين وسير معين
وجهه معين لحكمة ظاهرة في علم الغيب مستورة عن عقول الخلق
ولا بد وان يكون ذلك لقدرة غالبة ومشيئة نافذة على ما حققنا
القول فيه واما على القول الذي ذكره الغزالي فاعلم ان منافع الرنق
والفتق بهذا المعنى كثيرة ونحن نذكر منها شئمة فنقول لو لم تكن الكواكب
حركة في هذا الميل لكان التأثير مخصوصا ببقعة واحدة فكان سائر
الجوانب تخلو عن المنافع الحاصلة منه وكان الذي يقرب منه متشابه
الاحوال وكان القوة هناك كيفية واحدة فان كانت حارة افت
الرطوبات فاحالها كلها الى النارية ولم يتكون المتولدات فيكون
الموضع المحاذي للمركز الكواكب على كيفية وحظا لا يحاذيه على كيفية
اخرى وحظا المتوسط بينهما على كيفية متوسطة فيكون في موضع
شئاد بما يكون فيه الهوة والفجاجة وفي موضع اخر صيف دائر
يوجب الاحتراق وفي موضع اخر ربيع او خريف لا يتم فيه النضج
ولو لم يكن عودات متوالية متبالية وكانت الكواكب بتحرك بطيئا
لكان الميل دليل المنفعة وكانت التأثير شديدا لافراط وكان بعض
قريبا مما لو لم يكن سيارا ولو كانت الكواكب اسرع حركة من هذه
لما اكملت المنافع وماتت فاما اذا كان هناك ميل لحفظ الحركة
في جهة ثم ينتقل الى جهة اخرى بمقدار الحاجة ويبقى في كل جهة

برهة من الدهر ثم بذلك تأثيره وكثرت منفعة سبحانه الله الخالق
 المدبر بالحكمة البالغة والقدرة الغير المتناهية القول السادس
 في معنى الرق والفق ان السموات والارضين كانتا رتقا بالاستواء
 والصلابة ففتق الله السماء للمطر والارض للنبات والشجر ونظيره
 قوله والسماء ذات الرجع والارض ذات الصدع واكثر المفسرين
 اخبروا هذا القول واحتجوا بتوجيه على سائر الاقوال بقوله تعالى
 وجعلنا من الماء كل شئ حي وهذا الكلام لا يليق ذكره بهذا الموضع
 والمراد ما ذكرناه فان قيل هذا الوجه ضعيف لوجهين احدهما ان
 المطر لا ينزل من السماء بل من السحاب والثاني ان بتقدير ان يكون
 المطر نازلا من السماء لكنه ينزل من السماء الدنيا لا من كل السموات
 والجواب عن الاول ان السماء مشتق من السق وكل ما سماه فهو سماء
 وعن الثاني انما اطلق عليه لفظ الجمع لان كل قطعة منها تمامة سماء
 كما يقال ثوبا خلاق وبرمة اعشار واعلم ان على هذا التاويل يجوز
 حمل قوله اولم ير الذين كفروا على الابصار فان الناس يشاهدون
 انفتاح السحاب بالمطر والارض بالشجر ثم وجه الاستدلال على
 وجود الصانع بناء على هذا القول انك ترى الهواء في غابة الصحر
 فدانته يعضد الغيم دفعة وينزل من المطر ماء يمتلي منه الاودية
 العظيمة ويقلع الجبال العظيمة من شدة سيلانها ثم ان نزول
 ذلك المطر يصير سببا لخروج الانواع المختلفة من النبات من الارض
 وكل ذلك يدل على تقدير الصانع المختار الحكيم جل جلاله فهذه الاقوال
 الستة المذكورة وان كنا قد افنا في تقرير فهمها وجوه اخرى يمكن

حمل الآية عليها فالاول ان السموات لو كانت رتقا فما كان احد ينزل
 من السماء الى الارض ولا احد يصعد من الارض الى السماء ثم ان
 تعالى فقها فصارت الملائكة ينزلون من السماء الى الارض وصار
 البشر يصعدون من الارض الى السموات اما نزول الملائكة فقال
 تعالى وما تنزل الا بامر ربك وقال تنزل الملائكة بالروح من امر
 وقال تنزل الملائكة والروح فيها وقال نزل بالروح الامين على قلبك
 واما صعود البشر الى السموات فقوله في ادريس ورفعنا مكانا عليا
 وقال في عيسى في متوفيك ورافعك الى وقال في محمد فكان قاب قوسين
 او ادنى الثاني كانتا رتقا ففتقناها بانزال انوار الكواكب من
 السموات العالية الى الارضين المستقلة كما قال والجم الثاقب قبل
 هوائه رحل يثقب نور سمك سبع سموات وتارة يصعد الدعوات
 والقرعات من الارضين الى اعلى السموات كما قال اليه يصعد الكلم
 الطيب والعمل الصالح يرفعه والثالث ان يحمل هذا الفتق على نزول
 الفضاء والقدر من معاقد عن على اركان عرشه ومن اركان عرشه
 الى عالم السموات ثم الى بقاع الارضين فقال فخرج الملائكة والروح
 اليه في يوم كان مقداره خمسين الف سنة وتام الكلام في تحقيق
 نزول الفضاء والقدر وعروجه سببا في ان شاء الله تعالى في باب
 تحقيق الفضاء والقدر **الفصل الثاني** في تفسير آية اخرى
 دالة على مبداء حدوث السموات قال تعالى ثم استوى الى السماء
 وهي دخان فقال لها وللارض انينا طوعا او كرها قالنا اتينا
 طابعين فقضين سبع سموات في يومين واوحى في كل سماء امرها في نظير

هذه الآية قوله تعالى في أول سورة البقرة هو الذي خلق لكم ما في
 الأرض جميعاً وفي هذه الآيات إبحاث السماء إبحاثاً لا في قوله
 ثم استوى إلى السماء وهي دخان اعلم أن قوله ثم استوى يدل على
 أمرين الأول أنه يدل على أنه حين استوى الحق سبحانه إليها كانت سماء
 واحدة ثم قوله ففوضهن سبع سموات يدل على أنها صارت سموات
 سبعة بعد ذلك لأن الفاء للتفقيب فصار قوله ثم استوى إلى السماء
 وهي دخان نظير قوله في سورة البقرة ثم استوى إلى السماء وصار الفاء
 في قوله ففوضهن سبع سموات في دلالة على أن هذا العدد إنما حصل
 بعد أن كان الكل واحداً وهو الرق والفق الذي شرحناه في الفصل
 الأول والوجه الثاني أن الآية دالة على أن السموات مخلوقة من الدخان
 واعلم أن تخلق السماء من الدخان دال على كمال القدرة ونهاية الحكمة
 وذلك من وجوه الأول أن الدخان في غاية الكدورة والظلمة
 والسموات في غاية الصفاء والشفافية فإظهار أعظم الأشياء صفاءً
 ولطافة من أشد الأشياء كدورة وظلمة من أدل الدلائل على كمال
 القدرة ونهاية الحكمة ثم الذي يزيد هذا الكلام تفسيراً وإيضاحاً
 ما روي في الخبر أنه سبحانه خلق جوهره ثم نظر إليها بعين الهيبة فصارت
 ماء سلط الحرارة على ذلك الماء فارتفع منه زبد وعلاه دخان
 فخلق الأرض من الزبد والسموات من الدخان ثم إن الزبد يكون في
 غاية البياض والصفاء والدخان يكون في غاية الظلمة والكدورة
 فخلق الأرض الكدرة المظلمة من الزبد الأبيض الشفاف وخلق السموات
 الشفاف الصافية من الدخان الكدر المظلم ليستدل بأخراج الضد

من الضد على كمال القدرة ونهاية الحكمة ونظير قوله جعل لكم
 من الشجر الأخضر نارا والآية والنظير الثاني لهذا المعنى أن النار نورانية
 صافية والزبد ظلامي كدر ثم خلق إبليس من النار واغواه في ظلمات
 الكفر والضلال وخلق آدم من الزبد ورباه بنوار الهداية والإشارة
 حتى يعرف الإنسان أن الكل من الله ويتقدير الله الوجه الثاني
 أن الدخان مما يعي العين ويبطل البصر ثم أنه تعالى زين السماء
 الدنيا بزينة الكواكب وجعلها بحيث أن النظر إلى السماء وفي
 الكواكب يزيد البصر قوة وكمالاً وجعل لون السماء لون رزقه
 انفع الألوان للعين ليعلم الإنسان أنه هو الذي يقلب الأشياء من
 صفة إلى ضد ما فيعرف به كمال قدرته وحكمته الوجه الثالث
 الدخان يكون سريع التفرق والتلاشي ثم أنه تعالى وصف السموات
 بأضداد هذه الصفات فقال وجعلنا السماء سقفا محفوظا
 وقال وبنينا فوقكم سبعا شدادا وقال ولعبروا إلى السماء
 فوفهم كيف بنيناها الوجه الرابع أن الدخان إذا توسط
 بين الناظر والمنظور إليه صار حجاباً ثم أنه تعالى خلق الكواكب
 النيرة في أجرام الأفلاك وعمق تحتها مع أنه لا يبصر شيئاً من أجرام
 الأفلاك حاجباً بين تلك الأنوار وبيننا وكل هذه الأحوال
 تدل على أنه سبحانه هو القادر الذي يقلب الأشياء من الضد إلى الضد
 فلما قدر أن يخلق من الدخان الكثيف هذه الأجسام النورانية
 الربانية الباقية المحفوظة فأي عجب لو أعاد الحيوة إلى أجزاء
 البدن بعد صيرورتها تراباً ريماً وإليه الإشارة بقوله سبحانه

او ليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بل هو
الحلاق العليم فالحلاق اشارة الى كمال القدرة وهي القدرة التافذة
في جميع اجزاء الممكنات والمبدعات المستولية على كل احوال المحذرات
والكائنات وقوله اشارة الى كمال علمه المتعلق بجميع الجزويات والكليات
والحاضرات والغائبات والذوات والصفات والموجودات
والعدومات ولا شك ان مدبر العالم متى كان موضوعا بها تين
الصفين كان كل عسير بالنسبة الى كمال قدرته يسيرا وكل صعب بالنسبة
الى عظمته قهرا ربه وجلالته هينا فتبارك الله رب العالمين
وخالق الخلايق جميعين والموضع الثاني من المواضع التي اشتملت
هذه الآية عليها في ابتداء تخلق العالم قوله تعالى وللارض اتينا
طوعا او كرها قالنا اتينا طابعين وللناس في هذه الآية قولان
واعلم ان هذا الامر والاجابة محمولان على لسان الحال لا على ظاهر
المقال ويدل عليه وجوه الاقوال ان السموات والارض جمادات اور
الجماد لا يلق بالحكمة والثاني ان بتقدير ان كون احيا عاقلة فاهمة
لكنها لا يقدر على التصرف في نفسها وذواتها لان المتصرف في الشيء
متقدم بذاته وصفاته على ذلك التصرف وتقدم الشيء على نفسه
محال فثبت انه لا يتصور كونها قادرة على التصرف في نفسها الثالث انه
سبحانه نص في محكم كتابه على انه سبحانه هو الخالق لذوات السموات فقال
الحمد لله الذي خلق السموات والارض ثم بين في آية أخرى انه سبحانه
خلقها من اعدم المحض والنفي الصرف فقال الحمد لله فاطر السموات والارض
ثم بين انه سبحانه خلقها سبعا شدا فقال وبنينا فوقكم سبعا شدا

وبين انه خلقها سبعا محفوظا فقال وجعلنا السماء سبعا محفوظا
ثم بين انه سبحانه هو الذي رفعها بغير علاقة ولا دعامه فقال
الله الذي رفع السموات بغير عمد من وراها ثم وصف جميع اجرام السموات
بجميع صفاتها واحوالها فقال رفع سمكها فسوقها واغطش ليها
واخرج ضيها واذا ثبت بهذه الايات المتاكدة والبراهين القاطعة
ان المدبر والمقدر والمنصرف والخالق والوجد لذوات هذه السموات
ولصفاتها هو الله سبحانه لم يكن في امرها فائدة ثم قالوا الامر
والاجابة ههنا عبانان عن سرعة نفوذ قدرته ومشيئته بلا مانع
ولا معارض ولا منازع ونظيره قول العرب قال الجدار لو تد
لم نشقني فقال سل من يدقني فان الذي وراي ما خلاني وقال سبحنا
انما امرنا شي اذا اردنا ان يقول له كن فيكون فالمراد من هذه الامور
هو سرعة التكوين وذلك لانه ان امره وهو معدوم فذلك محال وان
امر بعد الوجود فلا يمكن ان يقال الموجود كن موجودا وايضا
قال سبحانه وان من شيء الا يسبح بحمده والمراد منه التسبيح بلسان
الحال لا التسبيح بلسان المقال فان الجمادات لا قدرة لها على النطق
وايضا قال سبحانه والله يسجد من في السموات والارض
والجن والانس والحيوان والنبات والجمادات وقال والجن يسجدان
ومعلوم ان يسجد الدواب والنبات لا يكون الا بلسان الحال فكنا
ههنا فهذا تمام الكلام في تفسير هذا القول الوجه الثاني انه لا بعد
في قدرة الله ان يخلق فيها الفهم والعقل ثم يامرها ويحاطبها
فقال للسموات والارض اتينا طوعا او كرها والذي يدل عليه

الا قول الدلائل التي تذكرها من القران والمعقول على الحيوانات
 عارفة بربتها واذا لم يبعد خلق العقل ومعرفة الله في الحيوانات
 فاي بعد في خلق الحيوة والفهم في اجرام الضلك الثاني قوله تعالى
 فلما تجلى ربه للجبل واتجلى لا يمكن الا بعد خلق الفهم والادراك والثالث
 قوله تعالى يا جبال اوبي معه والطير والرابع قوله اليوم نختم
 على افواههم وتكلمنا ايديهم والخامس قوله تعالى انا عرضنا
 الامانة على السموات والارض والجبال وبالحملة فهذا الاستبعاد
 دليل عند الاعراف بكونه سبحانه قادرا على كل الممكنات عالما بكل
 المعلومات وفما يدل على صحة هذا الوجه قوله تعالى قلنا آتينا
 طايعين ولو كانت السموات جمادات لكان حق اللغة ان يقال طايعة
 فذلك قوله تعالى آتينا طايعين على انه خلق فيها الفهم والعقل
 في ذلك الوقت واعلم اننا سواء حملنا هذا الامر والاجابة على لسان
 الحال وعلى لسان المقال فذلك يدل على كمال عظمة الله ونهاية كبريائه
 وقدره وعظمته وذلك لان كل ما كان غائبا عن الحق
 والخيال والعقل فانه لا سبيل الى معرفة جلاله وعظمته لا بمعرفة
 آثاره ومخلوقاته ولا شك ان السموات والارضين اجسام في غاية
 العظم والشد والانشاع ثم انها مع ذلك منقاد لامر الله سبحانه
 وتغييره وقهره وقدرته وتكوينه وتخليقه وذلك يدل على قدرة
 لا نهاية لكمالها وحكمة لا غاية لجلالها ودليل اجابة السموات
 والارضين على كمال عظمة الله قوله في قصة نوح قتل يا ارض بلعي
 ما لى وباسما اقلعي فان هذه الندا يدل على كون السموات والارضين

مسخرة في قبضة قدرته وتصريف حكمته الاله الخلق والامر بتبارك الله
 رب العالمين الموضع الثالث في هذه الآية قوله فقضيت سبع سموات
 وفيه سوالات السؤال الاول القضاء هو الالتزام وذلك مشعر
 بسبق منازعة وقد دلت الآية على انه ما كان فيها منازعة ومدافعة
 حيث قال تعالى مخبرا عنهما قلنا آتينا طايعين الجواب لا نزاع ان
 القضاء عبارة عن الالتزام لكن يجب ان تعلم ما سوى الله ممكن الوجود
 لذاته والممكن لذاته هو الذي نسبة وجوده وعدمه اليه على
 السوية واذا استوى الطرفين لم يكن في ذاته اقتضا ولا استلزام
 لا للوجود ولا للعدم ثم ان الممكن لذاته ما لم يجب وجوده لاجل
 ترجيح موثر له يوجد فقوله سبحانه فقضيت اشار الى ذلك
 الترجيح والتاثير الحاصل بسبب تخليقه وتكوينه وذلك الترجيح
 هو الالتزام لاحد الطرفين لا محالة وعند هذه الدقيقة يظهر ان
 كل ما سوى الله فهو من حيث هو هو غير موجود بل وجوده من ايجاد
 الحق وبقاؤه من بقاء الحق وعدمه من اعدام الحق فاذا تاملت انه
 علمت انه لا موجود بالحق الا الحق كما قل ولا تدع مع الله الها اخر
 لا اله الا هو كل شئ هالك الا وجهه السؤال الثاني قل تعالى فقضيت
 سبع سموات في يومين واليوم عبارة عن مدة حركة الشمس حسب الطالع
 والغروب وقبل خلق الضلك يمنع حصول اليوم الجواب المدة امر واء
 ادوار الفلك وذلك لان الحق سبحانه قديم والعالم حادث فتقدم
 الباقي على العالم ليس بسبب دور الفلك وحركة الشمس والقمر وايضا
 فالزمان اما ان يكون قديما او حادثا فان كان قديما كان مستترا

من الازل الى الابد فذلك الاستمرار لا يكون لاجل الزمان والآلام
افتقار كل زمان الى زمان آخر لا الى نهاية وذلك محال فثبت ان بقول
الاستمرار والدوام لا يتوقف على وجود الزمان فان كان الزمان
محدثا كان عدمه مستمرا من الازل الى الابد فلا يكون ذلك الاستمرار
موقوفا على وجود الفلك وحركة الشمس والقمر واذا ثبت هذا فقول
هذا الاستمرار هو الذي تسميه المتكلمون بالزمان المقدر والمدة
المفروضة فتلك المدة المفروضة المقدرة هي المشار اليه بقوله
سبحانه فقضيهن سبع سموات في يومين وهذا كلام دقيق لا يتم
المقصود الا بالكشف عن حقيقة الدهر والزمان وذلك من مجازات
العقول السؤال الثالث قال تعالى انما اردنا لشيء اذا اردنا ان
يقوله كن فيكون فين ان تخلقته وتكوينه لا يحصل الا على هذا
الوجه وهذا يناقض قوله فقضيهن سبع سموات في يومين الجواب
انه سبحانه قادر على الابداد دفعة واحدة وهو المراد بقوله كن فيكون
وقادر ايضا على الابداد حينما فيحيا على سبيل التدريج وانه سبحانه
فاعل مختار وفي كل واحد من الوجهين حكمة واسرار اما الحكمة
في الابداد على سبيل التدريج هو انه لو حصلت مخلوقاته كلها دفعة
واحدة بحيث لا يخلق شيئا أصلا اشبه ذلك تاثير ما يكون بالطبع
وبالعلة لا بالقدر والاختيار فان الشمس اذا طلعت حصلت
الاضاءة دفعة واحدة واذا حضرت حصلت التسخين والاحراق
دفعة واحدة فلو حصلت افعاله سبحانه دفعة واحدة لما تميزت افعاله
في عقولنا وافكارنا عن تاثيرات العلل والموجدات بالطبائع

اما الحكمة في الابداد دفعة واحدة هي ان افعاله سبحانه لو حصلت
ابدا على سبيل التدريج ولم يحصل منها شيء دفعة واحدة لكان
ذلك يوهم العجز والاحتياج في الحقيقة الى مدة واله ولما كانت
الامر كذلك فلا جرم تارة يفعل ويخلق دفعة ليلا تبقى شبهة العجز
والاحتياج وتارة على سبيل التدريج ليلا تبقى شبهة انه موجب
بالذات وموثر بالطبع فهذا ما وصل اليه العقل المختصر وله سبيل
بحث كل فعل حكم واسرار لا يعلمها الا هو السؤال الرابع لا شك ان
العالم الاكبر هو هذا العالم بما فيه من السموات والارضين والعالم
الاصغر هو الانسان ولا شك ان العالم الاكبر اعلى واعظم من العالم
الاصغر فان العقل يدل عليه وكذا القرآن قال تعالى لخلق السموات
والارض اكبر من خلق الناس ثم انه تعالى خلق العالم الاكبر في ستة
ايام وخلق العالم الاصغر في ستة اشهر فان اقل مدة الحمل ستة اشهر
بدليل انه تعالى قال وحمله وفصاله ثلثون شهرا ثم قال والوالدت
يرضعن اولادهن حولين كاملين فاذا اسقطنا مدة الرضاع وهي
اربعة وعشرون شهرا عن ثلثين شهرا بقي الباقي لمدة الحمل ستة اشهر
فما الحكمة في ان مدة تخلق عالم الاكبر ستة ايام ومدة تخلق عالم
الاصغر ستة اشهر الجواب من وجوه الاول اننا بينا ان الحكمة تقتضي
تخليق بعض الاشياء على سبيل التدريج يوهم العجز والاحتياج الى
المادة والمدة والحق سبحانه ازال هذا الاشكال بان خلق العالم الاكبر
في ستة ايام وخلق العالم الاصغر في ستة اشهر ليعلم الخلق ان الخلق
على سبيل التدريج ليس لاجل الحاجة والعجز اذ لو كان الامر كذلك لكان

تخلق العالم الأكبر في مدة أطول وأولى فسبحان من له تحت كل شيء حكمة
 قدسية الهيمنة الثاني قال بعضهم أنه تعالى لما أراد تخلق السماء
 والأرض كان جبرئيل وميكائيل وسابراكا براملا بركة عقلاء مكلفين
 فخلق الله العالم على مهل حتى يمكثهم الوقوف على دقائق الحكمة في ذلك التخلق
 الثالث لا يبعد أن يقال أنه تعالى خلق العالم على التدرج وأخبر عن ذلك
 حتى لا يصير ذلك شبهة في تخيل العجز والحاجة في قدرة الله تعالى وهو
 نوع ابتلاء وامتحان كما قال ليلوكم انكم احسن عملا حتى ان الموقن
 يعلم ان ذلك التدرج ليس للعجز والحاجة بل للعبرة والحكمة فكان هذا
 الابتلاء سببا لمزيد الثواب في حق الموقنين ويظهر بسبب هذا المعنى
 ان هذه الدار دار ابتلاء والامتحان والرابع انه سبحانه يبين في
 هذه الآية انه خلق الأرض في يومين وكل ما في الأرض من الجبال
 والبحار والمعادن والنبات والحيوانات في يومين آخرين وشم خلق
 السموات السبع بما فيه من الشمس والقمر والنجوم والنجائب والآيات
 في يومين آخرين والحكمة فيه انه لا نسبة للأرض وما فيها إلى السموات
 وما فيها فان الأرضين في جنب السموات كالقطرة في جنب البحر فلما
 خلق الأرض على صغرها في يومين وخلق السموات على كبرها ونهاية
 عظمها في يوم عرف ان ذلك التدرج ما كان لاجل العجز والحاجة
 بل حكمة بالغة واسرار خفية يعجز عقول الخلق على الوقوف عليها
 السؤال الخامس ان قوله تعالى ثم استوي إلى السماء يدل على ان تخلق
 السموات متاخر وقوله في سورة النازعات والأرض بعد ذلك
 دحاها يقتضي ان تخلق الأرض وقع بعد تخلق السماء وحينئذ

يحصل التناقض من لا يبين الجواب فيه قولان أحدهما ان الله تعالى
 خلق الأرض أولا ثم خلق السماء ثانيا ثم دحا الأرض بعد تخلق السماء
 لأن التدجئة عبارة عن البسط وحينئذ يزول التناقض واعلم
 ان على هذا القول شكلين الأول ان الأرض جسم عظيم فيمنع تفككه
 تخليقها عن التدجئة فاذا كانت التدجئة من لوازم تخلق ذات الأرض
 ثبت بالضرورة ان التدجئة متاخرة عن تخلق السماء لزم ان يكون تخلق
 الأرض متاخرًا عن تخلق السماء وحينئذ يعود الاشكال الثاني
 الدلائل الاعتبارية دلت على ان الأرض متاخرة لانها كره وايضا
 انه تعالى قال في سورة البقرة هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا
 ثم استوي إلى السماء وهذا يدل على ان خلق الأرض وخلق كل ما فيها
 متقدم على خلق السماء لكن من المعلوم ان خلق الاشياء في الأرض لا يمكن
 الا اذا كانت مدخوة فمنه الآية يقتضي تقديم كون الأرض مدخوة
 على خلق السماء وحينئذ يعود السؤال ومما يؤكد هذا قوله تعالى
 قل انكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلون له اندادا
 ذلك رب العالمين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر
 فيها اقواتها الآية فهذه الآية تقتضي انه جعل في الأرض رواسي فوقها
 وبارك فيها بخلق البحار والاشجار والثمار وقدر فيها اقواتها بخلق
 الزرع فيها وكل ذلك حصل قبل خلق السموات ومعلوم ان خلق الراسي
 والاشجار والزرع لا يمكن الا بعد تدجئة الأرض فصارت هذه
 الآية مع الآية المذكورة في سورة البقرة تدل على ان تدجئة
 الأرض حصلت قبل تخلق السماء وحينئذ يعود الاشكال وايضا

فان قوله تعالى والارض بعد ذلك دجها اخرج منها ماءها
ومرعها والجبال ارساها يدل على ان اخراج الماء وارسا الجبال
وتخليق المرعى كل ذلك وقع متاخرا عن تخليق السماء والاية الواردة
في التيجن صريحة في ان كل ذلك قبل تخليق السماء وحينئذ يعوض الاشكال
القول الثاني في هذه المسئلة قول من قال السماء مخلوقة قبل الارض
واحتجوا عليه بالنقل والعقل اما النقل فالحجة الاولى قوله
والارض بعد ذلك دجها وقد بينا فيما تقدم ان كون الارض
مدخنة من لوازم وجود الارض لانها جسم عظيم والجسم العظيم
وان كان كره الا ان كان قوس منها يكون في المنظر على شكل المستقيم
فيكون مدخنة لا محالة الحجة الثانية قوله تعالى ثم استوى الى
السماء وهي دخان سماها سماء عند الاستواء اليها ثم اننا جعلها
بعد ذلك سبعة وهي المراد من قوله فقضيت سبع سموات وهذا صريح
في انها كانت سماء واحدة قبل ذلك ثم صيرها الله تعالى سبعة بعد
ذلك الحجة الثالثة في قوله تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والارض
قدم السماء في الذكر على الارض واما المعقول فمن وجوه الحجة الاولى
ان السماء والارض كالزوج والزوجة والسماء كالغنى والارض كالفقير
فكان تخليق السماء قبل تخليق الارض يليق بالحجة الثانية ان السماء مسكن
الملائكة والارض مسكن البشر وخلق الملائكة قبل خلق البشر فكان
تخليق مسكنهم قبل تخليق مسكن البشر اولى فيقال فما معنى قوله
ثم استوى الى السماء في سورة البقرة وفي سورة التيجن فقوله فيه
وجها ان الاول ان لا يكون المراد من كلمة ثم الترتيب في الوجود بل المراد

الترتيب في الذكر كقولك للرجل انت كذا وكذا ثم انت تعودها
ويكون المراد الترتيب في الذكر قال تعالى فكذلك ربي او اطعام في
يوم ذي مغبرة الى قوله ثم كان من الذين امنوا والمراد منه الترتيب
في الذكر والثاني لعل السبب في تقديم ذكر الارض على السماء هو ان
الارض اقرب اليها من السماء اول اجل ان السماء اعظم من الارض
واياتها اعظم من ايات الارض والانتقال من الحجة الى الحجة
انما يحسن من الادنى الى الاعلى كما انتقل ابراهيم عليه السلام من
قوله يحيى ويميت الى قوله فان الله ياتي بالشمس من المشرق فات بها
من المغرب السؤال السادس انه تعالى قال قل ايكم لنكفرون
بالذي خلق الارض في يومين ثم قال وبارك فيها وقدر فيها اقواتها
في اربعة ايام فيكون المجموع سنة ثم قال فقضيت سبع سموات
في يومين فيكون المجموع ثمانية فظاهر هذه الاية تقتضي انه تعالى
خلق السموات والارض في ثمانية ايام فيكون من اقص لقوله خلق
السموات والارض في ستة ايام الجواب ان تخليق الارض حصل في
يومين وتخليق الجبال وغيرها حصل في يومين آخرين فكان المجموع اربعة
وهو المراد بقوله في اربعة ايام سواء للسائلين ثم حصل تخليق
السموات في يومين آخرين فقد كان مجموع الايام ستة فقد زال
والاشكال في هذه الاية قوله سبحانه وادحي في كل سماء امرها و
سند ذكر ان شاء الله تعالى في باب الملائكة الفصل الثالث في احوال
بصفات السموات واحوالها الموجودة في هذه الوقت على ان لها
صانعا ومديرا قال سبحانه ان في خلق السموات والارض واختلاف

الليل والنهار الى قوله الايات لقوم يعقلون وقال في ال عمران
ان في خلق السموات والارض الى اخرها وقال في اول الانعام
الحمد لله الذي خلق السموات والارض وقال في هذه السورة حكاية
عن الخليل عليه السلام وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض
وقال في الاعراف ان ربكم الذي خلق السموات والارض وقال في
اول النحل خلق السموات والارض بالحق وقال في اول التنباء
الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض وقال في سؤ الملائكة
الحمد لله فاطر السموات وفي القرآن من هذا الجنس ايات كثيرة فاقول
هذا البحث لا يتلخص الا بذكر مسائل المسئلة الاولى في تفسير لفظ الخلق
بحسب اللغة فنقول المشهور في اللغة ان الخلق عبارة عن التقدير ونحو
عليه بالقران والشعر والاستعمال اما القران فايات احديها قوله
احسن الخالقين اي المقدرين الثانية قوله لعيسى واذ يخلق من الطين
كهينة الطير اي تقدر الثالثة ان يمتي الكذب خلقا واختلافا
يقال هذا حديث مخلوق ومخلوق اي كذب لا اصل له قال تعالى
ويخلقون افكا اي يقدرون كذبا وقال حكاية عن كفار ان هذا
الاخلق الاولين وان هذا الاخلاق اي كذب والسبب في تسمية الكذب
بالخلق لان الكاذب يضم ذلك الكذب في ذاته ويقدره في خاطره
الرابعة قوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل دم خلقه من راب
ثم قال له كن فيكون فدهم الخلق على التكوين فدل على ان المخلوق ليس
عبارة عن التكوين لان الشيء لا يتقدم على نفسه بل المخلوق عبارة
عن التقدير وهو متقدم على التكوين واما الشعر فنقول زهير

ولانت تفري ما خلقت وبعض القوم يخلق ثم لا يفري وقال اخر
ولا يقطع بايدي الخالقين ولا ابدى الخالق الاجيد الادم واما
الاستعمال فيقال خلق الفعل اذا قدره وسواه بالقياس ومنه
قول العرب للمقدار المعين من الخلق الخلاق ويقولون هو خالق
بكذا اي جدير به اي هذا الشيء على قدر استحقاقه والصخرة الخلقاء
المساء لان الملاسة عبارة من صيرورة جميع اجزاء الشيء بقدر
واحد ومنه اخلق النوبا ذابلي وصار امس واستوى جميع اجزائه
فتب بهذه الوجوه ان الخلق عبارة عن التقدير وهذا الذي قلنا
هو قول جمهور المعتزلة ثم القايلون بهذا القول اختلاف قول
ابو عبد الله البصري منهم اطلاق اسم الخالق على الله تعالى محال في
الحقيقة لان التقدير عبارة عن الفكر والظن والحسبان وذلك
في حق الله محال قال تليذ القاضى عبد الجبار بن احمد التقدير
عبارة عن العلم بعواقب الشيء وهذا المعنى حاصل في حق العبد
وفي حق الله اما في حق العبد فانه قد يحصل له هذا العلم بناء على
الامارات الالهيحة الواضحة وسبب الفكر والرؤية اما في حق الله
فلا شك في حصوله واذ كان الامر كذلك كان اطلاق لفظ الخالق
على الله وعلى العباد على سبيل الحقيقة واما اصحابنا من اهل
السنة والجماعة فقد قالوا الخلق حقيقة في اليجاد والابداع
والاختراع والذي يدل على ذلك وجوه الاولى قوله تعالى في اول
سورة الفرقان وخلق كل شيء فقدره تقديرا ولو كان الخلق
عبارة عن التقدير لصار تقدير الالاهية وقدر كل شيء فقدره تقديرا

ومعلوم انه تكرير من غير فائدة اما اذا حملنا الخلق على الابد
لم يحصل التكرير وانتظم الكلام الحجّة الثانية قوله انا كل شيء
خلقنا بقدر فلو كان الخلق هو التقدير لكان قوله خلقنا بقدر
تكريرا بغير فائدة الحجّة الثالثة اجماع السلف من الامة على انه
لا خالق الا الله وايضا قوله هو الله الخالق البارئ المصور يقتض
ان لا تحصل هذه الصفات الا له سبحانه كما اذا قلت زيد هو العالم
فانه يقتضي حصر هذا الوصف فاذا ثبت انه لا خالق الا الله وثبت
ان غير الله مصورة ومقدرة علمنا ان اصل الخلق ليس عبارة عن
التقدير فاما الجواب عن الوجوه التي تمسكوا بها فنقول الوجوه
التي ذكرتم تدل على استعمال لفظ الخلق في معنى التقدير وما ذكرنا
يدل في غير معنى التقدير بل في معنى الابداع والابداع فنقول
لا بد من جعله حقيقه في احدهما مجازا في الاخر فنقول من فرض
شينا وقدره مع ان ذلك الشيء معدوم فكانه يريد ان يجري مجرى
الموجود فكان هذا شبيها بالابداع والابداع ولاجل المشابهة
اطلق لفظ الخلق على التقدير المسئلة الثانية اختلفوا في ان
الخلق نفس المخلوق وغيره قال جمع من المتكلمين الخلق غير المخلوق
وبدل عليه وجوه الحجّة الاولى اجمعت الامة على انه سبحانه خالق
والخالق من كان موصوفا بالخلق فالله سبحانه موصوف بالخلق
وغير موصوف بالمخلوق باتفاق العقلاء فعلمنا ان الخلق غير المخلوق
لحجّة الثانية اذا خطر بالاحداث هذا الشيء يمكن ان يوجد ويكن
ان يبقى على عدم فمضى العقل بانه لا يمكن دخوله في الوجود الا بالابداع

وتخلق خالق مختار قد علمنا وجود المخلوق بالخلق وحصول
المكون بالتكوين والابداع فلو كان الخلق والابداع والتكوين
عبارات عن وجود المخلوق لكان قولنا المخلوق دائما وجد لان
الخالق خلقه عابدا الى ان الموجود دائما وجد وحدث لذاته ولانه
مخلوق وذلك يوجب استغناء عن الخالق وقوعه بذاته وكل ذلك
محال الحجّة الثالثة انا قد نفقت وجود هذا المخلوق وذاته
ونفقت وجود ذلك الخلق وذاته مع الشك في كون الشيء
خالقا لهذا الشيء وكون هذا الشيء مخلوقا لذلك الشيء والشكوك
فيه معيار للمعلوم وكون هذا الشيء خالقا لذلك الشيء لا بد
وان يكون امرا زائدا على ذات الخالق وذات المخلوق وهذا يفيد
القطع بان الخلق غير المخلوق وقال جمهور المتكلمين الخلق بمنع
ان يكون معيارا للمخلوق وبديل عليه وجوه الحجّة الاولى ان الخلق
ان كان قديما لزم من قدمه قدم المخلوق وان كان حادثا افتقر
الى خلق آخر ولزم التسلسل الحجّة الثانية ان الخلق ان كان محدثا
افتقر الى خلق آخر وان كان قديما كان من لوازم ذات البارئ سبحانه
فلا يكون ثبوته واقعا بقدره البارئ واختياره ثم ان
الخلق مستلزم لوجود المخلوق لانه لا يتصور في العقل حصول
الخلق مع انه لا يترتب عليه وجود المخلوق اصلا واذا ثبت هذا
فنقول ذاته تعالى مستلزمه للخلق والخلق مستلزم للمخلوق
ومستلزم مستلزم مستلزم فذات الله تعالى مستلزمه لوجود
المخلوق فلا يكون وقوع المخلوق باختيار الله ومشيئه بل يكون

ذاته تعالى موجبة لوقوع المخلوقات وحينئذ تكون ذاته موجبة
 بالذات لافاعلة بالاختيار وهو باطل والحجة الثالثة ان المراد
 من القدرة الصفة المؤثرة والمراد من الارادة الصفة المرجحة
 فاذا حصل مجموع الارادة والقدرة قد حصل تمام المؤثر واما
 وقوع المخلوق وهو الاثر فيمتنع ان يحصل بين مؤثر مستقل التام
 وبين الاثر واسطة فيها هذا مجموع الارادة والقدرة وهما
 الاثر حاصل بينهما واذا كان الامر كذلك بطل القول بان الخلق
 صفة زائدة على القدرة والارادة وهو المطلوب بالحجة الرابعة
 قوله تعالى ان في خلق السموات والارض الى قوله لايات لاولى
 الابواب والذي يمكن جعله ايات ودلائل على الله سبحانه هو
 المخلوقات لا الصفة القائمة بذات الله تعالى فعلمنا ان المراد
 من قوله ان في خلق السموات والارض هو هذه المخلوقات وكيفية
 تقديرها بالصفة المخصوصة والافعال المخصوصة المسئلة
 الثالثة اعلم ان الاستدلال بالسموات على وجود الصانع يقع على
 وجوه الاول الاستدلال بمقادير هذه الافلاك فانها متفرقة
 في الطبيعة الفلكية اختص كل واحد منها بنحن معين وضخامة
 معينة مع انه لا يمتنع في العقل وقوعه على ازيد من ذلك المقدار
 وانقص منه بذرة فلما اختص كل واحد منها بمقداره الخاص
 مع ان المقادير باسرها على السوية قضى العقل بان تقار هذا
 المقدار المعين الى مختص ومترجم وذلك هو الله سبحانه واعلم
 ان الحق الوجه بقوله تعالى ان في خلق السموات والارض هذا الوجه

لا ناذكرنا ان اطلاق لفظ الخلق على المقدار اطلاق مشهور
 متعارف واعلم اننا لو ساعدنا على ان لفظ الخلق في اللغة عبارة
 عن التقدير لكننا نقول انما صار لفظ الخلق مخصوصا بفعل الله
 لان افعاله تعالى واقعة على وفق علمه ومشيئته من غير زيادة ولا
 نقصان فلما كان هذا المعنى لا يحصل في غير فعل الله لا جرم لا يصح
 استعمال لفظ الخلق الا في فعل الله تعالى النوع الثاني من الاستدلال
 كون بعض الافلاك اعلى وبعضها اسفل وهذا في الجملة معلوم
 الا ان اهل الهيئة قالوا اقرب الكواكب اليها القمر ثم عطارد ثم الزهرة
 ثم الشمس ثم المريخ ثم المشتري ثم زحل ثم الكواكب الثابتة وذكرنا
 في معرفة هذا الترتيب ثلثة اوجه الاول السير وذلك لان الكواكب
 الاسفل اذا مرت بين ابصارنا وبين الكواكب الاعلى فانها يصيران
 مثل كوكب واحد في الرؤية وتتميز الستار عن المستور بلونه الغالب
 عليه كصفرة عطارد وبياض الزهرة وحمرة المريخ ودرية المشتري
 وكودة زحل ثم ان القدماء وجدوا القمر يكسف الكواكب الثابتة
 وكثيرا من الثوابت التي في طريقه في ممر البروج وكوكب عطارد يكسف
 الزهرة والزهرة يكسف المريخ والمريخ يكسف المشتري والمشتري
 يكسف زحل وزحل يكسف الكواكب الثابتة التي تكون في ممره
 فعرفوا هذا الترتيب بهذا الطريق الا انه بقي الاشكال من وجوه
 الاول ان الشمس محتجب في نورها ما هو اعلى منها وما هو اسفل منها
 وحينئذ لا يمكن ان يعلم بهذا الطريق موضع الشمس والثاني هب
 ان هذه السينارات يكسف الثوابت التي في ممرها لكنها لا يكسف

الثواب التي لا تكون في جانبي القطبين فلم لا يجوز وجود كرة أخرى
 تحت كرة القمر تكون هذه الثواب مركوزة فيها وتكون حركة هذه الكرة
 مشابهة لحركة كرة الثواب وعلى هذا الطريق لا يختلف وصاع
 الثواب البتة فهذه الاعراض ان ظهر ضعف عقولهم في معرفة
 هذا الترتيب الا ان وجه الاستدلال بها على الضائع المختار
 لا يختلف على جميع الاحتمالات وذلك لان كل فلك فانه بما سجد
 فلما اخرج فوقه وبمقعر فلما اخرج تحته وذلك الفلك متشابه للاجزاء
 متشابه الجوانب فكل ما يقع على احد جانبيه وجب ان يقع على الجانب
 الاخر منه فالفلك الفوقاني الذي لبقته محديه يقع ان يلاقه
 بمقعر والفلك التحتاني الذي لبقته بمقعر يقع بلاقه محديه وقد
 كان الامر كذلك ثبت ان يقع ان يحصل الفلك الاعلى في الاسفل والفلك
 الاسفل في الاعلى ومتى كان كل هذه الاحتمالات جائزة امتنع اختصاص
 كل واحد من الافلاك بحيز بالذي هو فيه وبموضعه الذي هو فيه
 الا بتخصيص مختص وتقدير مقدر وتكون قادر عليهم حكيم وهو الله
 سبحانه النوع الثالث من الاستدلال باحوال الافلاك ان كل كوكب
 حصل في فلك فانه حصل في نقر معينة وحصلت في جانب معين من ذلك
 الفلك ثم ان القوم اتفقوا على ان الفلك بسيط غير مركب والجسم بسيط
 هو الذي يكون له طبيعة واحدة متشابهة فكما امكن حصول تلك النقرة
 في ذلك الجانب من الفلك امكن حصولها في سائر جوانب ذلك الفلك
 وكما امكن حصول الاتصال في سائر جوانب الفلك امكن حصوله
 في ذلك الموضع الذي حصلت النقرة فيه واذا ثبت هذا ظهر ان الجمل

والافتراق والاتصال والانفصال جاز على جميع اجزاء الفلك
 كل واحد منهما بدلا عن الآخر واذا كان الامر كذلك كان حصول النقرة
 في احد جوانب الفلك وحصول الاتصال في سائر جوانب ذلك الفلك
 امرا جازيا ولا يمكن حصوله الا بمرجح ومختص ومذبر قادر مختار
 وذلك هو المطلوب النوع الرابع من الاستدلال باحوال الافلاك
 هو ان كل كرة من كرات الافلاك فانها تدور على قطبين معينين واذا
 كان الفلك متشابه الاجزاء كان جميع نقطة المفروضة عليها
 متساوية وجميع الدوائر المفروضة عليها ايضا متساوية فاخصا
 بقطبين معينين بالقطب دون سائر النقط مع استوائها في جميع
 الماهية والحقيقة يكون امرا جازيا فيقتضي العقل الى افتقاره الى
 المرجح المريد القادر المختار النوع الخامس من الاستدلال ان
 الاجرام الفلكية مع تشابهها في الجسمية وقبول الاعراض اختص
 كل واحد منها بنوع معين من الحركة من البطو والسرعة فانظر الى الفلك
 الاعظم مع نهاية اتساعه وعظمته يدور في كل يوم ولبلة
 دورة تامة والفلك الثامن الذي هو اصغر منه لا يدور دورة
 تامة الا في ستة وثلاثين الف سنة على قول القدماء وفي اربعة
 وفي اربعة وعشرين الف سنة على قول المتأخرين ثم الفلك السابع
 الذي تحته يدور في ثلاثين سنة دورة تامة فاخصا الفلك
 الاعظم بتلك السرعة الشديدين والفلك الثامن بذلك البطو
 العظيم امر على خلاف العقل فانه كان ينبغي ان يكون الاوسع
 ابطا حركة والاصغر اسرع حركة فوقع على هذا الوجه يدل على

بسبب تقدير العزيز العليم القادر الحكيم سبحانه وتعالى النوع
 السادس من الاستدلال ان الفلك الذي يستتونه بالمثل اذا
 انفصل عنه الفلك الخارج المكنز في مذهبهم منه متمان احدهما
 من الخارج والاخر من الداخل وانه جرم منشأه الطبيعة ثم اخضع
 احد جواب هذا الجسم بغاية الثخن والاخر بغاية الدقة واذا كان
 كذلك ان يكون ذلك الثخن والدقة بالنسبة الى طبيعة ذلك الجسم
 على السوية فاخصاص احدا الجانبين بالدقة والاخر بالثخن يدل
 على القادر المختار النوع السابع من الاستدلال انها مختلفة
 في جهات الحركات فبعضها من المشرق وبعضها من المغرب وبعضها
 شمالية وبعضها جنوبية مع ان جميع الجهات بالنسبة اليها على
 السوية فاخصاص كل واحد منها بجهة معينة لا بد وان يكون
 بتخصيص القادر المختار واليه الاشارة بقوله وكل في فلك يسبحون
 النوع الثامن من الاستدلال اننا نشاهد هذه الافلاك متحركة فانما
 ان يقال انها كانت متحركة في الازل وما كانت متحركة في الازل وانما
 كانت موجودة في الازل وما كانت موجودة في الازل وان كانت
 موجودة في الازل الا انها ما كانت متحركة في الازل والقسم الاول
 محال لان ماهية الحركة عبارة عن الانتقال من حالة الى حالة اخرى
 فهذا الانتقال لا محالة يكون مسبوقا بالانتقال عنه فحقيقة الحركة
 يقتضي ما قبلها ان يكون مسبوقا بالغير وحقيقة الازل ينافي
 المسبوقية بالغير فالجمع بين الحركة والازل محال ولما بطل القسم
 الاول ثبت انه لا حركة في الازل سواء قلنا ذوات الافلاك كانت

موجودة في الازل ساكنة او قلنا بانها كانت معدومة
 في الازل وعلى القولين لا بد من الاعتراف بالقادر المختار الحكيم
 لاننا قلنا انها كانت موجودة وكانت ساكنة ثم تحركت فيما
 لا يزال فلا بد من قادر حكيم مختار يحركها بعد ان كانت ساكنة وان
 قلنا بانها كانت معدومة في الازل فلا بد ايضا من قادر حكيم
 مختار يوجع فيما لا يزال بعد ان كان معدوما في الازل فعلى كلا
 القسمين لا بد من الاعتراف بانها كانت له قادر مختار وهذا الماخذ
 احسن الماخذ واقواها واجلاها النوع التاسع ان حركات
 هذه الافلاك اما ان يكون من لوازم جسيماتها ولا يكون كذلك
 والاقل باطل لان كل ما كان من لوازم الشيء امتنع زواله مع بقاء
 ذلك الشيء لا متناع انفكاك الملزوم عن اللازم لكن ان جسيمه
 كل واحد من الافلاك قد ينفك عن كل واحد من الاجزاء المفترضة
 في الحركات فاذا كل واحد من اجزاء تلك الحركات ليس من لوازم جسيمه
 وليس ايضا من لوازم صورته المعينة وطبيعته المعينة والاعاد
 المحال المذكور لان تلك الطبيعة والصورة باقية في كل واحد
 من اجزاء تلك الحركة غير باقية فاذا لكل واحد من الاجزاء المفترضة
 في تلك الحركات مدبر ومقدر ومحرك الافلاك والسيارات
 والنوابت هو الله سبحانه النوع العاشر ان هذا الترتيب العجيب
 في تركيب هذه الافلاك وايتلاف اجزاها واستاق الى نظم
 موافق لمصلحة هذا العالم لا يتأتى بالعبث والاتفاق ولا يتأتى
 من الطبيعة الجاهلة بل صريح الاذهان وبداية الافكار ناطقة

بان ذلك لا يتأتى الا من القادر والحكيم انما انه لا يعقل اسنادها
 الى العت و الجراف فلان من جوز في بناء رفيع وقصر مشيد ان الرب
 والماء انضم احدهما الى الاخر ثم تولدت منها اللسان ثم تركت
 تلك اللسان وتولد من تركيبها قصر مشيد وبنائا على وكل ذلك
 حصل من غير تدبير مدبر وتقدير مقدر فانه يقضى على مجوز
 هذا بالجنون ونحن نعلم ان تركيب هذه الافلاك وما فيها من
 الكواكب النيرات والحركات المختلفة وما حصل لها من البقاء
 والنقاء والصفاء ليس قل من ذلك البناء فثبت ان القول بوقوع
 هذه السموات والكواكب على وجه العت والجراف محال ثم عندها
 لا يخلو انما ان يقال انها يتحرك بانفسها على سبيل الطبيعة
 او على سبيل الاختيار ولاجل ان محركا محركها والاول باطل لان
 كل جسم متحرك بالطبع عن شئ فانه لا يتحرك بعين تلك الطبيعة
 الى غير ذلك الشئ لان المهر وب بالطبع لا يكون مطلوبا بالطبع والحركة
 المستديرة وكل حركة وقعت هربا عن نقطته فان عين ذلك الهرب
 يكون عين تلك النقطة فعملنا ان حركات الافلاك ليست
 طبيعية وهي ايضا ليست ارادية وذلك لان حركاتها انما تكون
 لغرض ممكن الحصول وليس كذلك فان كان الاول لزوم وقوف هذه
 الحركات وانها وها الى السكون لان كل حركة كانت لطلب مقصود
 فعند حصول ذلك المقصود وجب انقطاع تلك الحركة وان كانت
 تلك الحركة لاجل غرض غير ممكن الحصول كانت تلك الحركة عبثا
 والعت لا يكون دائما ولا كثيرا ولما بطل القسمان علمنا ان حركاتها

ليست الا لاجل ان المعبود المقدر القاهر القادر والعالم بالاسرار
 والخفيات المطلع على الكليات والجزئيات حركاتها على وفق مشيئة
 ومقتضى قدرته وليس لنا الا الايمان بها على سبيل الاجمال على
 ما قال ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت
 هذا باطل النوع الحادي عشر من الاستدلال باحوال السموات انما
 نراها مختلفة في الالوان مثل محو القمر وصفرة عطارد وبياض
 الزهرة وضوء الشمس وحمرة المريخ ودرية المشتري وكودة زحل
 ولعان الثوابت وايضا فكل واحد من الكواكب الثابتة يختص
 بعظم خاص وضوء خاص وجانب من الفلك خاص وايضا في
 عند المجنحين مختلفة بالسعادة والخساسة والذكورة والانوثة
 والنهارية واليلية فترى دخل الذي هو ارفع السيارات نخسا
 والمشتري هو ادون منه سعدا والشمس وهو سلطان الكواكب
 سعدا وفي بعض الاتصالات نخسا ونراها مختلفة في النبوت
 والحدود والوجوه والمثلثات والرجوع والاستقامة والصغر
 والهبوط مع كونها باسرها مشتركة في كونها اجساما مضمونة
 عن الكون والفساد والتغير والانحلال فمضى صريح العقل بانه
 بافتقارها الى مدبر يدبرها وقادر بخصص كل واحد بصفته
 المعينة وخاصته المعينة النوع الثاني عشر ان هذه الكواكب
 لو كان منها تاثير في هذا العالم فهي انما ان تكون متدافعة او متعاقة
 او لا متدافعة ولا معاونة فان كانت متدافعة فاما ان يكون
 بعضها اقوي من البعض كان القوى غالبا والضعيف يكون مغلوبا

ابدأ فوجب ان يستمر احوال العالم على طبيعة ذلك الكواكب
 ومعلوم انه ليس لامر كذلك فان قيل لم لا يجوز ان يختلف
 اثار الكواكب بسبب اختلاف طبائع البروج قلنا لو كان طبائع
 البروج مختلفة لكان الفلك جسما مركبا لا بسيطا وقد ثبت
 عندهم فساد ذلك واما ان كانت متساوية في القوة مع انها
 متدافعة فحينئذ لا يحصل الفعل عن شئ منها اصلا فتكون
 الافعال الظاهرة في هذا العالم مستندة الى شئ غيرها فكون
 مدبر هذا العالم ذلك الغير لا هذه الكواكب اما ان قيل هذه الكواكب
 متعاونة لزم ايضا بقاء احوال هذا العالم على نسق واحد من غير
 تغير اصلا واما ان قيل انها تارة متعاونة وتارة متدافعة
 كان انتقالها من الجب الى البغض ومن المعاونية الى اللامعاونية
 تغيرا يحصل لها في صفاتها ولا بد لذلك التغير من تغير ومدبر
 فيكون الكواكب باسرها متفكرة في حصول صفاتها وحدوث
 افعالها واحوالها الى مدبر قاهر ذلك هو الله سبحانه النوع الثالث
 ان هذه السموات والكواكب اجسام وكل جسم مركب من الاجزاء لان
 كل جسم فهو قابل للقسمة الوهمية كانت ذاته مركبة من تلك الاجزاء
 التي كل واحد منها متميز عن الاخر في الاشارة الحسنة وكل ما كان
 مركبا فانه متفكر في تخلفه الى كل واحد من اجزائه وكل واحد من اجزاء
 الشئ غير فكل مركب فهو متفكر الى غير وكل متفكر الى غير ممكن
 لذاته وكل ممكن لذاته فهو محتاج الى المؤثر وكل ما يحتاج في وجوده
 الى المؤثر فاجتياجه اليه اما ان يكون حال بقاياه احوال حدوثه

او حال عدمه وتمنع ان يحتاج الى الموجد حال بقاياه لان ذلك
 يقتضي ايجاد الموجد وتحصيل الحاصل وهو محال فلم يبق الا
 ان يكون الحاجة اما زمان الحدوث او زمان العدم وعلى كلا
 التقديرين كان كل محتاج الى المؤثر محدثا فثبت ان هذه الكواكب
 والسموات باسرها ممكنة الوجود لذواتها محتاجة في وجودها
 الى المؤثر محدثه مسبوقه بالعدم النوع الرابع عشر في الاستدلال
 بسرعة حركة هذه الكواكب مع غاية عظمها وذلك لان اصغر كوكب
 يرى هو مثل الارض بثمان مائة واكثرها ينتهي الى قريب من مائة
 وعشرين مرة مثل الارض واما الشمس فهي مثل الارض مائة اربعة
 وستين مرة ثم انك ترى الكواكب تطلع في لحظة يسيرة وذلك
 لان الزمان من طلوع اول جزء من الكواكب الى تمامه يسير وذلك
 الكواكب هو مثل الارض مائة وعشرين مرة فقد دار الفلك في
 تلك اللحظة اللطيفة مثل الارض مائة وعشرين مرة وانظر كيف
 عبر جبريل عليه السلام عن سرعة حركته اذ قال له النبي صلى الله
 عليه وسلم هل زالت الشمس فقال لا نعم فقال الرسول عليه السلام
 كيف تقول لا نعم فقال من حيث قلت لا الى ان قلت نعم سارت الشمس
 مسيرة خمسمائة عام فانظر الى عظم جسمها ثم الى حفة حركتها ثم انقل
 منها الى قدرة فاطرها وباريها كيف خلقها على عظم جسمها ثم حركها
 هذه الحركة الخفيفة السريعة ثم امسكها في الهواء بغير عمد ترونها
 النوع الخامس عشر في الاستدلال بهذه الاجسام ان الاجسام
 متساوية في الجسمية بدليل انه يقع تقسيم الجسم الى الفلكي والي

العنصري والى الكثيف والى اللطيف والى الحار والى البارد
والى الرطب والى اليابس ومورد التقسيم مشترك بين كل هذه
الاجسام والامور المتماثلة في تمام الماهية تكون متساوية
في قبول الصفات والاعراض فاذا ثبت ان كل ما صح على جسم فهو
صحيح على سائر الاجسام فاذا اختص كل جسم بما هو مخصص
في المقدار والوضع والشكل والطبع لا بد وان يكون من الجازات
وذلك يقضى عليها بالافتقار الى الصانع القديم الحكيم المختار
جل جلاله وتقدس اسماءه ولا اله غيره فهذه هي الوجوه التي
وصلت عقولنا الضعيفة اليها وهي باسرها داخلة تحت قوله
تعالى ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار
لايات لاولى الالباب **فصل الرابع** في تقرير صفات
السموات والاستدلال بكل واحد من تلك الصفات على وجود
اله القادر الحكيم الصفة الاولى بقاؤها في جواهرها معلقة
قال الله سبحانه وتعالى ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا
ولينزالنا ان مسكهما من احد من عبدي الاله اخبر الله في هذه الآية
انه سبحانه هو الذي يمسك السموات والارض عن الزوال والانتقال
فيحتاج اولا الى بيان ان السموات والارض غير ذليلة عن موضعها
ومقارها ثم الى بيان ان ذلك الممسك هو الله سبحانه فليبين ذلك
في الارض ثم في السماء اما الارض فمن الناس من قال انها هابوية
بطبعها ابتدا في الخلاء الذي لا نهاية له من جهة السفلى ومنهم من قال
الفلك واقف والارض هي التي تتحرك كل يوم ولبلة دورة تامة

وسبب طلوع الشمس والقمر والكواكب هو استدارة الارض والنجف
يدل على انها غير هابوية انها لو كانت كذلك لكان من هبط من موضع
عال الى الارض وجبان لا يصل اليها لان كل شئ ينزل من الاعلى
الى الاسفل واحدهما اخف من الاخر فان الاخف لا يدرك الاثقل
والدليل على انها غير مستديرة انها لو كانت كذلك لكانت حركتها في
غاية السرعة وكان تموج الهواء المحيط بها تموجا شديدا وكان يجب
ان يكون تموج ذلك الهواء مافعالا لانسان من ان يتحرك الى خلاف
تلك الجهة ومعلوم ان ذلك باطل ولما بطل هذا ان القسمان ثبت ان
الارض واقفة اما السموات فهي ايضا مستقرة في اجازها وغير
خارجة منها والدليل عليه انها لو خرجت عن موضعها فاما ان
تنزل وتبعد فانزلت مع ان الارض واقفة صار السماء اقرب
البناء وكان يجب ان يرى كل يوم تلك الكواكب اعظم وان نرى من السماء
اقل ما راينا بالامس وان قلنا بان السماء تصعد لزوم صد ما
ذكرناه ولما كان كل ذلك باطلا علمنا ان السموات والارضين متفرقتان
في مواضعهما مستقرتان في اجازهما واذا ثبت هذا فنقول مسكها
هو الله سبحانه واما الارض فنقول للناس في سكنها سبعة
اقوال الاول ان الارض لا نهاية لها من جهة السفلى واذا كانت
كذلك لم يكن لها مهبط فلا جرم لم ينزل وهذا فاسد من وجهين
الاول انه ثبت بالدليل ان الاجسام متناهية والثاني ان الارض
طبيعتها واحدة فاخصا صلا حد وجهيها بالتناهي والوجه الاخر
بعدم التناهي لا بد وان يكون لتخصيص مخصص وتقدير قادر القول

الثاني قول من سلم ان الارض متناهية من جميع الجوانب والقياسيون
 بهذا القول ذكروا في سبب سكونا لارض وجوها الاوّل قالوا الارض
 كصف كرة وحدتها هي الجانب الذي يلينا واما سطحها الاسفل
 فهو سطح مستقيم موضوع على الماء والهواء ومن شأن الثقل المنهبط
 لا يفرّج في المساوي بل يبقى واقفا عليه وهذا باطل من وجهين الاول
 ان البحث يعود في علة وقوف الماء والهواء تحت الارض والثاني
 لصار احدهما لارض منحديا والثاني مستقيما مع تساوي الماهية
 بل لا يعقل هذا الاسباب الفاعل المختار القول الثالث الذين قالوا
 ان سبب وقوف الارض جذب الفلك لها من كل الجوانب فبقيت في الوسط
 وهو ايضا باطل من وجهين الاول ان المدرة التي على وجه الارض
 اقرب الى هذا الجانب من الفلك فوجب ان يجذب الى هذا الجانب من الفلك
 الثاني ان المدرة المقذوفة الى فوق وجب ان يجذب الى الفلك وان
 لا يعود القول الرابع سبب وقوف الارض دفع الفلك لها من كل الجوانب
 كما اذا جعل كف من التراب في قنينة ثم ادبرت القنينة على قطبها
 اذارة سريعة وقف التراب في وسط القارورة يتساوى الدفع
 من كل الجوانب وهذا باطل من خمسة وجوه الاول لو بلغ قوة الدفع
 الى هذا الحد فلم لا يجنحها الواحد منا الثاني ما بال هذا الدفع
 لم يجعل حركة السحب والرياح الى جهة بعينها الثالث ما بال هذا
 هذا الدفع لم يجعل انتقالنا الى جهة الموافقة بحركة الفلك سهل
 وضد تلك الحركة اصعب الرابع يجب ان يكون الثقل كلما كان اعظم
 ان يكون حركته ابطا لان اندفاع المدفوع اعظم من اندفاع فاسر

الخامس يجب ان يكون حركة الثقل النازل من ابتداء اسرع منها عند
 الانتهاء لانها عند الابتداء ابعد من الفلك وابتداء من ثقل القول
 الخامس الارض بطلب الوسط من الفلك بالطبع وهو قول ^{ليس} ~~استقام~~
 وهو ضعيف لان الاجسام متساوية فاخصاص بعضها بالصفة
 التي لا جملها بطلب وسط العالم انما يكون امرا جازا فيحتاج الى
 المختص الفاعل المختار القول السادس الفلك كرة فاذا استدار
 على ما حشوه عرض لما هو في غاية القرب من الفلك ان يتسخن فيصير
 نارا ولما هو في غاية البعد من الفلك ان يبقى على البرد والكثافة
 واليبس فيكون ارضا ثم الذي يقرب من النار يكون لا محالة الطف
 مما يقرب من الارض فصا والملاصق للنار هو والملاصق للارض
 ماء فلهذا السبب حصلت العناصر على هذا الترتيب وهذا ايضا
 ضعيف لان الكلام يعود في انه لم يحصل بعض الاجسام ملاصقا
 للفلك وبعضها في غاية البعد عن الفلك حتى صار القريب نارا والبعد
 ارضا القول السابع قال بعض المعنزة النصف الاسفل من الارض
 فيه اعتمادات صاعدة والنصف الاعلى فيه اعتمادات هابطة
 فحصل التدافع من الاعتمادات المتضادين فلزم لو قوف وهذا
 ايضا ضعيف لانا نقول ولم يختص ذلك الوجه بالاعتماد
 النازل ولا يمكن ان يذكر فيه سبب الا الفاعل المختار ولما بطلت
 هذه الاقاويل لم يبق الا ان يقال بقاء الارض والسموات في موضعها
 ومقارها واجازها ليس الا بالاله سبحانه فثبت ان ممسك
 السموات والارض هو الله سبحانه وتعالى الكلام على الوجه الثاني

يعود الى ما تقدم من ان الاجسام متساوية في الجسمية فاختصاص
كل واحد منها بخير مخصوص لا يمكن ان يكون لذواتها ولا شيء من
لوازم ذواتها والالزم التشابه بل لا بد ان يكون امرا جازا فيكون
بتخصيص مخصوص وهو القادر المختار فصار قوله تعالى ان الله
يمسك السموات والارض ان تزولا مؤكدا بهذه البراهين العقلية
العظيمة واذا عرفت هذا البرهان فلنرجع الى البيان الاقناعي
الذي يصل اليه كل فهم فنقول لاشك ان السماء فوق الهواء وهو
محسوس ولا شك ان الارض فوق الماء بدليل انه لا يجف موضعها
الاخرج عنه الماء والطف الاجسام لمشاهاة هو الهواء وبعد
الماء ثم ان الارض مع ما فيها من الاجسام الثقيلة كالبحار والجبال
موضوعة على الماء ولا شك ان كل واحد من النجوم اعظم من الارض
مع ما فيها واقل منها بكثير فاذا شاهدا ان اصغر جزء من الارض
استقر على وجه الماء علمنا ان كل الارض مستقر على وجه الماء علمنا
ان ذلك لا يكون الا باسالة الله سبحانه ثم ان الهواء الطيف من الماء
ولا يستقر فيه اصغر الاجزاء الثقيلة ثم ان السموات والكواكب
مع ما فيها من الثقل العظيمة استقرت في الهواء علمنا ان ذلك
لا يكون الا باسالة الله سبحانه فظهر انه ليس استقرار الارض في خيرها
ولا استقرار السموات في مواضعها الا بقدرته قادر عالم وحكمة
حكيم هو قادر الحاكمين نزهت عظمته عن علايق العقول البشرية
وتقدس جلالة وكبريائه عن حوادث الافكار الانسانية بقي
هنا سؤالات السؤال الاول ما معنى قوله ولين زالتا ان مسكها

من احد من بعد الله وهو كقوله ان انت لا تذبر ما انت الا تذير
السؤال الثاني ما الفائدة في قوله ان زالتا وهما لا يزولا الى يوم
القيامة من وجوه الاول عدم الوقوع لينا في صدق قولنا لو
وقع كيف يكون كقوله لو كان فيها الهة الا الله لفسدتا الثاني
المعنى لو زالتا حين امرت بالزوال يوم القيامة فمن ذا الذي يمكنها
عن هذا الزوال الثالث لو زالتا بسبب كفركم وقولكم اتخذ
الرحمن ولدا على ما قال تكاد السموات يتفطرن منه وليستق
الارض وتخر الجبال هدا ان دعوا للرحمن ولدا السؤال الثالث
ما الحكمة في ختم هذه الآية انه كان جليها غفورا والجواب يحتمل
ان يكون تقديرا لاية وان زالتا وحل العذاب باستعجالكم
فمن المانع لولا ان الله حلیم غفور الصفه الثانية للسموات
الرفعة قال الله تعالى الذي رفع السموات بغير عمد ترونها
وتقرر هذه المعنى ان جميع العالمين عاجزون عن رفع شيء ثقيل
في الهواء الا باحد طريقين اما بان يكون تحته شيء يستقر عليه
او بان يكون فوقه شيء معلق هو عليه ولا شك ان العالم مناد
من فوقه ومن تحته فليس لجميع الاجسام جسم حتى يستقر هو عليه
فاذا عجز كل الخلايق عن رفع شيء ثقيل الا باحد هذين الطريقين
وثبت ان كل العالم بما فيه من العرش والكرسي والسموات
والكواكب والبحار والجبال معلقة من غير علاقة فوقها ولا
قار تحتها لم يكن بد من الاقرار بقادر ممسك اقوى من جميع هذه
الاجسام واقدار منها حتى يمسكها بقدرته ويحفظها بالهيته

له الخلق والامر بتبارك الله رب العالمين وفي الآية سوالات
السؤال الاول انه تعالى قال بغير عترونها وهذا يوهم ان هناك
عدلا نزاها الجواب من وجوه الاول انه لو قال بغير عترونها
لكن خطابك لذلك عدو وهو امساك الله سبحانه كما قال ان الله عيبك
السموات والارض ان تزولا الا ان امساك الله وحفظه عما د
لا يرى فلهذا السبب قال بغير عترونها الثاني قال الحسن وقادة
معنى الآية الله الذي رفع السموات بغير عمد وانتم ترون انه رفعها
بغير عمد الثالث قال في صفة العرش ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ
ثمانية فمهما يحتمل ان يكون للسموات ملائكة يحملونها فاذا كان هذا
محتملا لاجرم ما نفى العمد مطلقا بل نفى عمدا يشاهد ويرى الا انا
نسبنا حمل العرش والسموات الى الملائكة فمن الذي يحمل الملائكة
هذا الحمل العظيم الا قدرة الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد
السؤال الثاني الذي دفع مشعرا بانها كانت موضوعة في السفلى فقهاها
الله من السفلى الى العلو فهذا الامر كذلك والجواب في لفظ الدفع
في هذه الآية قولان احدهما انه عبارة عن الانشاء على صفة الارتفاع
لا انها كانت موضوعة فرفعها نظيرها قوله والارض وضعها
لانا ما اى خلقها موضوعة لانام لانها كانت مرفوعة فوضعها
والقول الثاني ان السموات والارض كانتا رتقا شيئا واحدا فخلق
الله بينهما ورفع السموات على ما شرحناه الصفة الثالثة للسموات
قوله سبحانه والسموات مطويات بيمينه ولما آل الامر الى آدم عليه السلام
قال ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي فالسموات في آخر الامر

تكون في يمين الله سبحانه وادم عليه السلام في اول الامر كان مخلوقا
بيديه وهذا يشير الى انما هو نهاية احوال السموات والارض
فهو بداية حال البشر الصفة الرابعة كون هذه السموات مخلوقة
بالحق لا بالباطل قال سبحانه ربنا ما خلقت هذا باطلا وقال
ايضا وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا ذلك ظنت
الذين كفروا وقال في حق البشر احسبتم انما خلقناكم عبثا ثم بين
ان الحكمة في خلق السماء والارض اكبر واعظم من الحكمة في خلق
الناس فقال خلق السموات والارض اكبر من خلق الناس واعلم انه
ليس المراد من هذه الكبر الكبر في الجنة لان ذلك معلوم لكل احد
بالحس والضرورة بل المراد من ذلك الكبر في الاسرار الالهية وحكم
الربانية التي لا يعرفها احد الا هو ولا يطلع عليها احد الا هو الصفة
الخامسة قوله تعالى انتم اسند خلقا ام السماء بناها رفع سمكها
فسويها واعطش ليها واخرج ضيها واعلم انه سبحانه وصف
السماء في هذه الآية بصفات كثيرة احدها شدة الخلق ونظير قوله
في عزم وبنينا فوقكم سبعا شدادا والشداد جمع شديد بمعنى حكمة
قوية الخالق لا يوترقها مرور الزمان ولا يحصل فيها فطور ولا
فروج فان قيل فالملائكة كيف ينزلون عن السموات مع شدة خلقها
وكيف تخرجون فيها قلنا كما تنزل الانوار عنها مع شدتها بل ينزل
الملائكة اولى لان ذوات الملائكة بالنسبة الى هذه الانوار المحسوسة
تجرى مجرى هذه الانوار المحسوسة بالنسبة الى هذه الاجرام وفي لفظ
الآية اشكال قال الكسائي والفراء والزجاج الكلام هم عند قوله

يعني انتم استدل خلقا ام السماء ثم قوله بينها ابتداء الكلام وعند
 غيرهما لوقف على قوله بينها لانه من صلة السماء والتقدير السماء
 التي بينها فحذف التي ومثل هذا الحذف جازي يقال الرجل جال له عاقل
 اي الرجل الذي جال له عاقل واذا ثبت ان هذا جازي في اللغة فنقول
 الدليل على ان قوله بناها صلة لما قبله انه لو لم يكن صلة لكان
 صفة ثم قوله ورفع سمكها فسوةها صفة ايضا فقد توالى
 صفات لا تعلق لاحديهما بالآخرى وكان يجب ادخال العاطف
 فيما بينهما كما في قوله تعالى واغطش ليلها فلما لم يكن كذلك علمنا
 ان قوله بناها صلة للسماء ثم قوله ورفع سمكها ابتداء بذكر الصفة
 واعلم ان قوله ام السماء بناها نظير قوله اولو يروا الى السماء فقوم
 كيف بناها وقوله في اول سورة البقرة الذي جعل لكم الارض
 فراشا فان قيل انما سمي الشيء بناء اذا كان مستقرا على الارض
 والسماء قد اسكنها الله معلقة في الجوف فكيف سماه بناء قلنا هذا
 مذكور على سبيل التشبيه وذلك لان اعظم الاجسام احكاما في
 البنية والتركيب هو الذي يكون موضوعا على الارض فكانه تعالى
 قال هذا الذي سكنه في الهواء اكثر احكاما وشدة مما تنسبه
 على الارض ولشدته احكامه سماه بناء واعلم انه سبحانه لما بين
 في السماء انه بناها بين بعد ذلك انه تعالى جعل السماء علة للكان
 وعلة للزمان اما ان السماء سبب للكان فهو قوله ورفع سمكها
 فسوةها واعلم ان امتداد الشيء اذا اخذ من اعلاه الى اسفله سمي
 عمقا وانا اخذ من اسفل الشيء الى اعلاه سمي سمكا فالمراد برفع سمكها

شئ علوها حتى ذكر وان ما بين السماء والارض مسير خمسمائة
 عام واما فسوةها فتعيل المراد به تسوية تاليها وقيل المراد نفي
 التفاوت على ما قال ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت واعلم ان كل
 هذه الوجوه يدل على كمال العلم والقدرة لمديرها وخالقها لان
 وقوع التفاوت نارة يكون للجهل المدبر ونارة يكون للعجز فمن كان
 عالما بالكل قادر على الكل امتنع وقوع التفاوت في مخلوقات
 وبهذا الطريق عرفنا انه صادق في وعده حكيم لا يقع السفة في فعله
 لان صدور الكذب والسفة اما للعجز او للجهل والكل محال عليه فامتنع
 الكذب في وعده والسفة في فعله واما ان تخليق السموات سبب
 لحدوث الزمان فهو المراد من قوله واغطش ليلها واخرج ضيها واعلم
 ان غطش قد يحى لازما ومتعديا يقال غطش ليل اذا صار
 مظلمًا ويحيى ايضا متعديا يقال غطشه الله اذا جعله مضلمًا
 والغطش الظلمة والاعطش شبة الاعشى وههنا سوالات وهو ان
 الليل اسم لزمان الظلمة الحاصلة بسبب غروب الشمس فتعيله غطش
 ليلها يرجع معناه الى انه سبحانه جعل المظلم مظلمًا وهذا الكلام بعد
 الجواب معناه ان الظلمة الحاصلة في ذلك الزمان انما حصلت بتدبير
 الله وتقديره واما قوله واخرج ضيها فالمراد به هو النهار ونظير
 هذه الآية قوله والضحى والليل اذا جى وذلك لان اضواء اوقات
 النهار والضحى وذلك ضوء التام بعد ظلمة النامة مما لم يقدر
 عليه الا الله واعلم ان في الآية فوايد احدها انه سبحانه قدّم
 ذكر الظلمة على ذكر النور وهذا يدل على تقدم الظلمة على النور

وهو نظير قوله تعالى وجعل الظلمات والنور والثانية انضاف
الليل والنهار الى السماء لانها انما تحدثان بسبب غروب الشمس وطلوعها
والغروب والطلوع لا يحصلان الا بسبب حركة الفلك فلهذا السبب
انضاف الليل والنهار الى السماء والفائدة من هذه الآية ان المقصود
منها الاستدلال على وجود الخالق سبحانه والتقدير ان السماء
اشد خلقا من الارض وقد اقررتم ان خالق السماء هو الله فكيف
انكرتم ان مدبر احوالكم هو الله والفائدة الثالثة ان نبات المعاد
ايضا مقصود من هذه الآية وسيباق الآية يدل عليه قال فيما قبل
هذه الآية يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة الى قوله انتم اشد
خلقا ام السماء والمعنى انتم انكرتم البعث واستبعدتم إعادة خلقكم
بعد موتكم والاعادة اليسر من الابتداء وابتداء خلقكم اليسر من ابتداء
خلق السماء فلما اقررتم ان الله تعالى هو الذي خلق السماء فبان تعترفا
بكونه قادرا على إعادة الخلق والبعث كان اولي الفائدة الرابعة
كان قتل السماء مع شدة خلقها وعظمتها وكذلك الارض بجبالها
وبحارها مطيعة لحكمي وامري فكيف عصيتم في حكمي وامري مع انكم
في غاية الضعف بل يقول انتم والسماء مشتركة في كون كل واحد
منكم حاصلا بايجادى وابداعى وانتم انما فارقت الارض المعرفة
والتمييز والاقرار بحصول الثواب والعقاب فانتم بسبب هذه
المعرفة اولي بالانقياد لطاعة الخالق الخامسة اني لما رفعت السماء
من الارض خلقت المكان لان المكان هو الفرجة الحاصلة بين السماء
والارض واليه الاشارة بقوله رفع سمكها فسويها ولما حركت

جرم السموات اظهرت الزمان واليه الاشارة بقوله واعطش
لبها واخرج ضجيجها فالمكان والمكانيات والزمان والزمانيات
ملكى ونظيره قوله قل لمن ما في السموات والارض قل لله وهو شاره
الى ان المكان والمكانيات ملكه وملكه فهو سبحانه خالق المكان
والمكانيات ومدبر الزمان والزمانيات وذلك يدل على كونه
منزها عن المكان والزمان وعلايق الحدود والامكان الضيقة
السادسة للسموات قوله وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم
عن آياتها معرضون سماء الله تعالى بالسقف المحفوظ وسماء
بالسقف المرفوع قل والبيت المعمور والسقف المرفوع واعلم
ان من امل في هذا العالم وجد كالبيت الذي عذيقه كل ما يحتاج
اليه فالسماء مرفوعة كالسقف والارض ممدودة كالسطح
والنجوم منصودة كالمصابيح والانسان كالكالبيت المتصرف
فيه وضروب النبات مهيأة لنافعه وضروب الحيوان متصرفة
بتقدير شامل وحكمة بالغة وقدرة غير متناهية ومما يشبه
هذا الوصف ان سبحانه سماءها سبعة طباقا وسبعة اشداد الضقة
السابعة للسموات ان الله تعالى جعلها قله الدعاء قل تعالى قد نرى
تقلب وجهك في السماء فقوله قد نرى اشارة الى تضرعه حال
اشتغاله بالدعاء والمجئمة تمسكوا على ان سبحانه في جهة فوق
وهذا باطل على ما سيجي برهانه بل السبب لذلك وجوه الاول
انه تعالى جعل احوال الافلاك اسبابا لمصالح احوال هذا العالم
قال الله تعالى حكاية عن فرعون لعلى ابلغ الاسباب اسباب

السموات وقال ايضا فلم يد بسبب الى السماء ومن الدعوات
المشهورة يا مسيب الاسباب وما يؤكد ذلك قوله تعالى في صفة
الملائكة فالدبرات امرا وفي آية اخرى فالمقدمات امرا ولا شك
ان مسكن الملائكة هو السموات فلهذا الوجوه صارت احوال السموات
اسبابا لمصالح هذا العالم والثاني ان الارزاق انما تنزل من السماء
قال تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون الثالث ان الملائكة الذين
ينزلون بالسلام والرحمة من الله انما ينزلون من السموات قال
تعالى تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم والرابع ان الانوار
انما ينزل من السموات قال تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر
نورا فلما كان كل مصالح العالم لا يتم الا من السموات لاجرم كانت
الاعين ممدودة اليها والايدي مرفوعة اليها والقلوب متعلقة بها
الفصل الخامس في تفسير قوله فاطر السموات والارض حكى
سبحانه عن ابراهيم انه قال وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض
انت ولي وقال سبحانه الحمد لله فاطر السموات والارض وقال
في حق البشر فطرة الله التي فطر الناس عليها واعلم ان الفاطر هو الذي
يحدث الشيء ابتداء وتحقيقه ان الفطور هو الشق فمن احدث الشيء
ابتداء فهو الذي شق ظلمة العدم واعلم ان فضل الله سبحانه وتكوينه
يفاعل غير من وجوه الا قولنا لانسان لا يمكنه ان يفعل الا
في محل مخصوص ومادة معينة فالحدا لا بدله من حديد والصانع
لا بدله من ذهب والحايك لا بدله من غزل والحكي سبحانه غني بفعله
عن المادة وذلك لان تلك المادة لما كانت قابلية للاحوال المتغيرة

والحوادث المتعاقبة كانت محدثة فلا بد لها من محدث فلو افترق
احداث الله واجاده الى سبق مادة لزم افتقار الى مادة اخرى الى نهاية
وهو محال فلما كان سبحانه هو الفاعل للبراد والموجد لها ذلك على ان
فاعليته غنية عن سبق المراد الثاني ان العباد اذا تصرفوا في مادة
فهم لا يتصرفون في ذات تلك المادة فالتجار يتصرفون في الخشب
لكن الخشب باق في حال ذلك التصرف والصايع يتصرف في الذهب
ولكن الذهب باق في تلك الحالة اما الحق سبحانه فانه يتصرف في المواد
بغيرها في نفسها الا ترى ان الله سبحانه بقلب الطين غذا ثم يقلب
الغذاء نطفة وقلب النطفة علقة والعلقه مضغة والمضغة
عظاما وايضا يخلق البشر من التراب كما قال ان مثل عيسى عند الله
كمثل ادم خلقه من تراب فتركب من التراب كما ودماء وصورة الترابية
غير باقية في شيء منها ويخلق الحيوان من الماء كما قال والله خلق كل دابة
من ماء ثم ان صورة المائنة غير باقية فيها وخلق عيسى من نوح خبيل
وكذلك كان عيسى عليه السلام بصور الحيوانات وينفخ فيها فتصير
حبة وصورة الهوانية ما كانت باقية فيها وخلق الجان من النار
وصورة النارية غير باقية فيها وخلق ناقة صالح من الحجارة وصورة
الحجرية ما كانت باقية وخلق الثعبان من عصا موسى وصورة الخشبية
ما كانت باقية وخلق حوا من ضلع آدم عليها السلام وما كانت
صورة العظمية باقية فثبت ان سبحانه بقلب المواد في ذواتها من
حالة الى حالة وسائر الفاعلين ليسوا كذلك فظهر الفرق الثالث
ان كل الفاعلين يفتقرون في فاعليتهم الى توسط الآلات والاداب

فالبحار لا بدله من منشار والقدر والخيوط لا بدله من الابرة
 والمقراض والحق سبحانه غني في فعله عن الآلات والادوات لانه
 فاعل الآلات والادوات فلو افترقت فاعليته لزم التسلسل
 الفرق الرابع ان ساير الفاعلين لا يمكنهم ان يفعلوا فعلا ابهما
 وملاقة بين الفاعل وبين محل الفعل فان لم يحصل المماسه اضلا
 عجز عن الفعل فيه والحق سبحانه هو المتصرف من العرش الى ما تحت الثرى
 من غير ماسه ولا مجاوره ولا مقارنة الفرق الخامس ان كل من فعل
 فعلا فانه لا يفعل الا بهلة وتدريب وزمان بعد زمان والحق سبحانه
 غني عن المهلة والزمان كما قال انما قولنا الشيء اردناه ان يقول له كن فيكون
 وقال ايضا وما امرنا الا واحدا كلم بالبصر وقال وما امرنا الا
 الا كلم البصر وهو اقرب والمعنى اني امستم عند النفخة الاولى في اقل
 من لمح البصر واجبهم عند النفخة الثانية في اقل من لمح البصر وورد
 في هذه الآية اللطيفة جميع الارواح الى اشباحها الاصلية من غير
 غلط ولا خلل وانما امكن ذلك لكونه سبحانه قادرا على جميع الممكنات
 عالما بجميع المعلومات الفرق السادس ان كل من فعل فعلا فانه مع
 بسبب ذلك وسبق عليه ذلك والحق سبحانه يدبر من العرش الى ما تحت
 الثرى في تخلق ذواتها ويجاد صفاتها من غير تعب ولا نصب قال
 ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مستنا
 من لغوب وقال فعيننا بالخلق الاول بل هم في لبث من خلق جديد فان
 قيل اليس تعالى قال في الاعادة وهو اهلون عليه وهذا يقتضي حصول
 نوع من التعب في الخلق الاول قلنا هذا انما ذكره على حسب المعتاد فان في

العادة والابتداء اصعب من الاعادة فلما سلموا انه لا تعب في الابتداء
 فلان لا يمتنع عليه الاعادة كان اولي الفرق السابع ان كل فاعل يفعل
 فعلا فانه بتغير اولايته نفسه ثم بسبب تغيره يحصل الفعل خارجا
 عن ذاته كالكتاب مثلا فانه ما لم يتركه اصابعه لا يمكن ان يكتب والحق
 سبحانه منزعه عن ذلك لانه لو توقف فاعليته على حدوث تغير في ذاته
 لكان المحدث لتلك الحالة المتغيرة هو الله سبحانه فكان يفتر احد
 تلك الحالة الى حدوث حالة اخرى ولزم التسلسل فهو سبحانه يفقر
 ويغني ويمرض ويبرى ويميت ويحيى ويظلم ويسقي ويدبر السموات
 والارض والبحار والجبال والذرات والذوات والصفات
 مع انه منزعه في ذاته وصفاته عن انواع التغير والزوال والتحول
 والانتقال ثم من عجائب هذا الموضع ان كل من سواه من العالمين
 فانه يتغير علمه بتغير المعلومات وتكثر علمه بتكثر المعلومات
 وهو سبحانه يعلم بعلم واحد ما لا نهاية له من المعلومات ويعلم دليما
 باق يعلم جميع التغيرات الفرق الثامن ان كل من سواه من الفاعلين
 فانه لا يمكنه ان يجمع بين الافعال الكثيرة كالكتاب لا يمكنه ان يكتب
 الكلمات الكثيرة على الجمع بل على التعاقب وبالجملة فانه لم يفرغ عن احد
 الفعلين لا يمكنه الاشتغال بالفعل الآخر واما الحق سبحانه فهو القادر
 الذي لا يشغله شأن عن شأن فهو يدبر العرش والكرسي والروح
 والقلم والانوار والظلم والسموات والارضين والبحار والجبال
 والحيوان والنبات دفعة واحدة تخلق ذواتها ويدبر صفاتها
 ويرى حاجتها ويسمع نداها ويحييها فيسبحان من لا يشغلها شأن

عن شأن الفرق التاسع ان كل من فعل ضلانا انما يفعل له ليرفع ارفع
 ضرر والحق منزلة عن حيل المنافع ودفع المضار وكل شيء صنعه ولا علة
 لصنعه وقد بينا دلائل هذا الفصل في باب دلائل التوحيد في تفسير
 قوله لا يستل عما يفعل الفرق كما شران كل من فعل فعلا فانه
 يحصل بعضه على وفق مراده وبعضه لا على وفق مراده فالكافي يجتهد
 بعد المحجة والمعرفة فلا يحصل له مراده بل يقع في الشبهة والفضالة
 وكل احد فاتها يتحرك ويسعى لطلب الخبرات ثم قد يحصل وقد لا يحصل
 وقيل كل احد يخرج ككرة يومه من داره قدريا ويعود اليها بالمساء
 جبريا يقول بالبكرة افضل ليحصل كذا وبالمساء يقول اجتهدت
 فما كان التقدير مطابقا للتدبير والحق لا يقع فعله الا على وفق مراده
 ومشيئته فان كل المكافات في قبضة قدرته وورقه ارادته لا دافع
 لما قضى ولا مانع لما ابدع ابدى قال سبحانه ولو اننا نزلنا اليهم
 الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا
 الا ان يشاء الله الفرق الحادي عشر كل من سواه من الفاعلين فانه
 يبقى المفعول بعد فاعل الفاعل وموته والحق سبحانه هو الباقي بعد فناء
 مخلوقاته كما قال ابن الملك اليوم لله الواحد القهار والفرق الثاني
 عشر ان كل من سواه من الفاعلين لا ينفع فعله عن الخلل والنقصان
 اما الحق سبحانه ففعله غني عن الخلل والنقصان قال تعالى ما ترى
 في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم
 ارجع البصر كرتين ولو اننا جعل جميع عقول العقلاء عقلا
 واحدا ثم بذل العقل تفكروا في جناح بعوضة حتى يجدوا ثوبا

احسن منه واكمل منه لقننت تلك العقول وانقطعت تلك الافكار
 ولا يصير ذرة من ذرات حكمة الله تعالى في خلقه تلك البعوضة
 معلومة على سبيل الكمال والتمام فهذا مجموع الفروق بين فاعلية
 العبد وفاعلية الحق سبحانه ولما كانت فاعليته غنية عن المادة
 والمدة والآلة والعلة والزمان والمكان وجلب الاعراض تغير
 الاحوال والاعراض كان الحق سبحانه هو الفاعل لا شيئا فلهذا قل
 الحمد لله فاطر السموات والارض والله اعلم بحمت بق الاشياء
الفصل السادس في شرح كوز السموات حالية عن العيب
 والنقصان والتفاوت قال تعالى في سورة الملك ما ترى في خلق
 الرحمن من تفاوت واعلم ان المقصود من هذه الآية لا يظهر الا بعد
 تفسير هذه السورة من اولها قال تعالى تبارك الذي بين الملك
 واعلم انه تعالى جعل لفظ تبارك مطلقا لسورتين احدهما سورة
 الفرقان وهي قوله تبارك الذي نزل الفرقان والثاني في هذه السورة
 فيقول ما لفظ تبارك قال الزجاج تبارك تفاعل من البركة والبركة
 كثرة الخير وزيادة وفيه معنيان احدهما تزايد خيره وتكافؤه وهو
 المراد من قوله وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها والثاني معناه تزايد
 عن كل موجود تعالى عنه في ذاته وصفاته وفي افعاله وهو المراد
 من قوله ليس كمثله شيء اما تعاليه عن كل شيء في ذاته فيحتمل ان يكون
 جل بوجوب وجوده ودوام قدمه عن جواز التغير والمفنا فيحتمل
 ان يكون المعنى جل بفراديته عن مشابهة الاضداد ومشاكله الاضداد
 ومنازعة الاكفاء واما تعاليه عن كل شيء في صفاته فيحتمل ان يكون

المعنى جل في قدرته وفي علمه عن ان يخرج عنهما شئ من المعلومات
والمقدورات ويحتمل ان يكون المعنى جل علمه عن ان يكون ضروريا
واستدلالاتنا ونصوريا او تصديقا وجلت قدرته عن ان يحتاج
في فاعليته الى مادة ومثال والة وجرتفع ودفع ضرر
واما ما اليه في فعاله وهو الملك الحق مطلقا اي هو الغني عن كل شئ
ما سواه في ذاته وصفاته وفي احواله وكل ما سواه فحتاج اليه
في ذواتها وفي صفاتها وفي احوالها حالي حدوثها وبقائها وتجدد
واستمرارها لا ينقطع الحاجات اليه ولا يزول الافتقارات اليه
فكل موجود فبايجاده موجود وكل باق فبايقائه باق شهدت
الحاجات في غيره على بقده عن الحاجات وذلك التغيرات في غيره
على كونه منزها عن التغيرات وقال اخرون اصل الكلمة يدل على
البقاء وهو ما اخذ من برك البعير ومن برك الطائر على الماء
وسميت البركة بركة لثبوت الماء فيه والمعنى انه سبحانه باق في ذاته
ازلا وابدا متمنع التغير باق في صفات كماله ونفوت جلاله متمنع
التبدل ولما كان الحق سبحانه هو المعطي لجميع جهات المنافع والمصالح
والمبستر لكل المطالب والمنافع لا جرم وجب وصفه بانه تبارك
واذا عرفت هذا فنقول انه تعالى ذكر في سورة الفرقان تبارك
الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا وقال في سورة
الملك تبارك الذي بيد الملك وهو على كل شئ قدير ونحن نفسر
كل واحد منهما بقدر عقولنا القاصرة وافهامنا الناقصة
ونكل اسرارها الى علمه الكامل وحكمته المحيط فنقول في قوله

تبارك الذي نزل الفرقان قوايد الصائفة الاولى ان الفرقان
هو الفرقان وصف بذلك من حيث انه سبحانه فرق بين الحق
والباطل والحجة والشبهة في دلائل التوحيد والعدل والنبوة
والمعاد اولانه فرق في النزول كما قال وقرانا فرقناه لتقرأه على
الناس على مكث وهذا التاويل اقرب لانه قال تعالى نزل الفرقان
ولفظ نزل يدل على التفريق اولانه فرق بين الشرايع والاحكام
والحلال والحرام فخص بعضها بالاجاب وبعضها بالاستجاب
وبعضها بالترية وبعضها بالتحريم وبعضها بالاباحة والاحلال
فقال ما اتاكم الرسول فخذوه وما نهىكم عنه فانتهوا فهذه
وجوه ثلثة في بيان ان الفرقان لم سماه الله بالفرقان الصائفة
الثانية انه سبحانه لما قال في اول السورة تبارك ومعناه
كثرة الخير والبركة ثم ذكر عقبه امر الفرقان ذلك على ان القرآن
منشأ اعظم الخيرات واكمل البركات لكن المستفاد من الفرقان هو
العلم والمعرفة والحكمة فدل هذا على ان العلم اشرف المخلوقات
وانفع المحدثات واكثرها خيرا وبركة الصائفة الثالثة لان نزاع
بالاجماع ان المراد من العبد ههنا محمد عليه السلام وسمعت بعض المشايخ
انه قال لما اسرى بمحمد صلى الله عليه وسلم الى قباب قوسين اوحى الله
سبحانه اليه بم تر يدان اشرفك به فقال الهى اريدان تشرفنى بان يذكرني
بكوني عبدا لك فاوحى الله سبحانه اليه سبحانه الذي اسرى عبدا ليل
فانظر الى هذه الدققة وصف نفسه في هذه الآية بالتسبيح والتزنية
حين سماه عبدا وفي سورة الفرقان وصف نفسه بكونه متعاليا

متباركا حين سماء عندا وهذا يدل على ان كل نبي استدعانا
 بعبوديته وذاته وحضوعه واقطاره كان تجلي انوار قدس
 جلال الله في عقله وظهور نور كبريائه في روحه اجل واعظم
 الفائدة الرابعة اختلاف قوله المراد بقوله ليكون للعالمين نذيرا
 منهم من قال المعنى يكون هذا القرآن نذيرا واصاف الانذار اليه
 كما اضاف الهداية اليه في قوله ان هذا القرآن يهدي التي هي اقوم
 الا ان هذا وان كان محتملا لكن جعل النذير صفة لمحمد عليه السلام
 اولى من جعله صفة للقرآن ويدل عليه وجهان الاول نص القرآن
 دل على ان النذير صفة لمحمد عليه السلام قال تعالى انا ارسلناك
 شاهدا ومبشرا ونذيرا والثاني ان جعل النذير صفة لمحمد عليه السلام
 حقيقة وجعله صفة للقرآن مجاز وحمل الكلام على الحقيقة والى
 من جملة على المجاز الفائدة الخامسة قوله ليكون للعالمين نذيرا
 يدل على ان محمدا عليه السلام مبعوث الى كل العالمين وذلك لان
 لفظ العالم عبارة عن كل موجود سوى الله فيدخل فيه جميع كائنات
 من الجن والانس والملائكة لكانا اجمعنا على انه عليه السلام ما كان
 رسولا الى الملائكة فبقى كونه رسولا الى الجن والانس ويتأكد هذه
 الآية بايات اخرى احدها قوله وما ارسلناك الا كافة للناس
 وفانها قوله قل ان اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا
 القرآن وهذا يدل على كونه مبعوثا الى كل الجن والانس وثالثها
 سورة الجن وهو قوله تعالى قل اوحى الى الآية الفائدة السادسة
 ان لفظ العالمين يتناول جميع المخلوقات فهذه الآية تدل على انه عليه

رسول الى الخلق الى يوم القيامة وهذه الآية متأكدة بقوله تعالى
 ولكن رسول الله وخاتم النبيين واعلم انه تعالى وصف ذاته
 بعد هذه الآية بأربعة انواع من الصفات الكبرياء والجلال والقدس
 والعظمة اولها الذي له ملك السموات والارض واعلم ان تعلق هذه
 الآية بما قبلها من وجهين الاول ان الله على العباد نوعين من الملك
 احدهما ملك التكليف وذلك لانه سبحانه ملك مطاع في المخلوقات
 لانه مالكمم وخالقهم ومدبرهم والمتصرف فيهم والمستولي عليهم
 فكان ملكا مطاعا والملك المطاع من له الامر والهي والثاني ملك
 التخليق فقوله تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين
 نذيرا اشارة الى تقرير ملك التكليف ثم قال بعد الذي له ملك السموات
 والارض وهو اشارة الى ملك التخليق فان ملك التخليق مطلق بملك
 التكليف فلما قال نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا اثبت
 بهذه الآية ملك التكليف لنفسه كانه قتل ولم يحسن منك التكليف
 والامر والهي مع انه غني عن النفع والضرر والمكلف لا يتفزع بهذا التكليف
 فاجاب الحق سبحانه انما احسن مني ملك التكليف لانه حصل في ملك التخليق
 فخلق عبيدي ولما لك ان تصرف في ملكه كيف يشاء ولا اعتراض
 للعبد على المالك البته فلهذا قال بعد تلك الآية الذي له ملك
 السموات والارض الوجه الثاني في بيان النظم انه تعالى لما
 وصف نفسه بكونه مرسل للترسل وذلك يتوقف على ثبوت ذاته
 وثبوت صفاته لاجرم ارد به بما يدل على ذلك فقال الذي له ملك
 السموات والارض فاستدل على وجوده وعلى كمال قدرته وكبريائه

والهية بملك السموات والارض ووجه الاستدلال على وجود
الصانع وصفات جلاله قد شرحناه فيما قبل ثم في هذه الآية
فايدان الضابذة الاولى ان الملك اشارة الى القدرة والتكلمون
بتنوا ان اول العلم بالله هو العلم بكونه قادرا فلهذا السبب قدم
ذكر هذه الصفة الضابذة الثانية ان قوله له ملك السموات اشارة
الى احتياج جميع المخلوقات اليه حالتى حدوثها وبقائها وذلك
لان علة الحاجة هي الامكان والامكان من لوازم هذه الماهيات
فهي ممكنة حالتى حدوثها وبقائها فهي محتاجة الى المؤثر والمذبر
حالتى حدوثها وبقائها في ماهياتها وفي وجود ذواتها وفي
صفاتها فلا جرم كان الحق سبحانه مالك الملك لجميع الممكنات على الاطلاق
ازلا ابدا وهو المتصرف فيها كيف شاء واراد لا راد لما حكم لانا صر
لما ابرمه الخلق والامر تبارك الله رب العالمين الصفة الثانية
قوله ولم يكن له ولد واعلم ان صفات الله تعالى على قسمين صفات
الجلال وصفات الاكرام اما صفات الجلال فهي عبارة عن تزيين الله
سبحانه عما لا يليق به في ذاته وصفاته وافعاله واما صفات الاكرام
فهي عبارة عن وصف الله تعالى بالصفات التي منها ويمكن كونه خالقا
للعالم على نعت الاحكام والانفان فقوله تعالى له ملك السموات
والارض من قسم صفات الاكرام وقوله ولم يكن له ولد من قسم صفات
الجلال وهو اشارة الى انه هو المذبر للعالم والمعبود للخلق ابدا
ولا يصح ان يصير غيره وارثا للملك فيكون نفى الولد لقوله تبارك
الذي بين الملك ولقوله الذي له ملك السموات والارض كانه قيل

المفتقر الى الولد هو الذي ينقضي ولموت حتى يعود ولد مقامه
فاما من كان متباركا دايما الوجود ممنوع التغير فكيف يليق به الولد الصفة
الثالثة قوله ولم يكن له شريك في الملك والمراد انه سبحانه هو
المتفرد بهذه الصفات فانه هو الواجب لذاته وما سواه ممكن لذاته
وهو الموجد للممكنات وما سواه فهو صفة الوجودية والخلقية
معزول واذا عرفت ذلك انقطع رجاءه وخوفه عن الخلق ولا
يبقى مشغول القلب ملتفت لخاطر الابه وبفضله ورحمته وهذا
الآية رد على النورية والقبائليين بالهية الجيوم وعبد الاوثان
الصفة الرابعة قوله تعالى وخلق كل شيء فقدره تقديرا وفي
هذا لاية قوايد الضابذة الاولى ان قوله له ملك السموات والارض
اشارة الى صفة من صفات الاكرام ثم قوله الذي لم يخذ ولدا ولم
يكن له شريك في الملك اشارة الى ذكر صفتين من صفات الجلال ثم
قوله وخلق كل شيء اشارة الى ما تركب من صفات الجلال والاكرام
لانه اشارة الى انه هو الخالق وان غيره ليس بخالق فان قيل صفات
الجلال اولى بالتقدم من صفات الاكرام ويدل عليه القرآن والبرهان
اما القرآن فهو تعالى ذكر الجلال والاكرام في آيتين فقال ويبقى
وجه ربك ذو الجلال والاكرام وقال تبارك اسم ربك ذي الجلال
والاكرام وفي كل واحد من هاتين الآيتين قدم الجلال على الاكرام
واما البرهان فلان صفات الجلال عبارة عن السلوب ويكفي
في تحقق هذه السلوب الذات المخصوصة من حيث هي واما صفات
الاكرام فانها لا يظهر الا عند وجود الممكنات وما يكفي فيه ذاته

من حيث انه هو متقدم في الرتبة على ما لا بد معه من غير الجواب
ها هنا مرتبتان احدهما ان يتوسل بمعرفة غير الله الى معرفة الله وهذا
هو مقام عروج السالكين والمسافرين الى حضرة جلال الله والثاني
ان يتوسل بمعرفة ذات الله الى معرفة غير الله وهذا هو مقام نزول
خواص حضرة الله عن تلك الحضرة المقدسة الى الالتفات الى غيرها
فان اعتبرنا المرتبة الاولى فكانت صفات الاكرام مقدمة على معرفة
صفات الجلال لانها في هذه المرتبة يستدل بال مخلوقات على الخالق
ثم يستدل بعدم افتقار الخالق على خالق آخر على كونه منزها عن مشابهة
المخلوقات واما اعتبرنا المرتبة الثانية وهي مرتبة النزول كان
تحقق صفات الجلال متقدما بالرتبة على تحقق صفات الاكرام فان
تلك السلوب تكفي في تحقيقها الذات اما الاضافات فلا تكفي فيها
الذات الواحدة بل لا بد في تحقيقها من حصول المضافين واذا عرفت
هذا فنقول ان تعالى لما قال تبارك الذي نزل الفرقان على عبد
ليكون للعالمين نذيرا فكانه قيل كونه مرسل للرسالة انما يثبت لو ثبت
كونه موجودا فما الدليل على وجوده وقدرته فقال الدليل عليه ملك
السموات والارض وهذا هو مرتبة التدرج من الخلق الى الخالق فلا
جرم قدم ههنا صفات الاكرام على صفات الجلال واما قوله ويبقى
وجه ذلك ذوا الجلال والاكرام وقوله تبارك اسم ربك ذي الجلال
والاكرام فليس المقصود ههنا ذكر الاستدلال بل المقصود منه الاخبار
عن نفوت قدسه وعظمته كبريائه فكانت صفات الجلال
مقدمة في هذا المقام على صفات الاكرام فبحان من اورد هذا الكتاب

اسرار تعجز العقول عن ادراكها فقد ظهر بما ذكرنا ان الترتيب
الصحيح في هذا المقام هو انه قدم صفات الانبات فقال الذي
له ملك السموات والارض ثم ذكر بعد ذلك صفتين من صفات
الجلال وهما نفى الولد والثاني نفى الشريك ثم ذكر بعدها ما تركب
عن صفة الاكرام وصفة الجلال فقال وخلق كل شئ وذلك لان
قوله كل شئ يدل على كونه خالقا للاشياء وهو صفة الاكرام وعلى
ان غيره لا يشاركه في هذه الصفة وهو صفة الجلال ومعلوم
ان تقديم المفرد على المركب واجب فهذا هو الاشارة الى ترتيب
الصفات المذكورة في هذه الآية الفريدة الثانية من اسرار هذه
الآية انها دالة على انه سبحانه خالق اعمال العباد وذلك لان قوله
وخلق كل شئ نظير قوله الله خالق كل شئ وقد دللنا على ان الخلق
عبارة عن الاجاد وههنا الطيفة يؤكد هذا المقصود وهو ان
نفى الشريك بقوله ولم يكن له شريك في الملك فكان قابلا لاول ههنا
اقول يعترفون بنفي الشركاء والانداد ومع ذلك يقولون انهم
يخافون فعالهم فذكر الله هذه الآية ليكون لهم نصا صريحا في الرد
عليهم فان قيل هذه الآية لا تدل على هذا المطلوب ويدل عليه
وجوه الاول انه تعالى صرح بكونه بعد خالفا فقال واذ خلق
من الطين كهيئة الطين قال ويخلقون انكأ وقال فنبأ ربه الله
احسن الخالقين والثاني انه تعالى ذكر هذا في معرض التمدح ولا يجوز
ان يتمدح بكونه فاعلا لافعال العباد مع ما فيها من القبايح الا
ترحم الله تعالى تنزهه عن فعل القبايح في سائر الايات فقال وما

خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا وقال انما
خلقناكم عبثا وقال وما الله يريد ظلما للعباد والثالث
انه تعالى قال وقدره تقدير ولا يجوز ان يريد به الا الحكمة
والصواب لا ترى انه تعالى نفى التفاوت عن فعال نفسه فقال
ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فثبت بهذا الوجوه ان الآية
لا تدل على هذا المطلوب فلا بد من التاويل ولودلت لانها
لا يدل بظاهرها على قولهم فكيف ولا دلالة فيها على قولكم لان
المخلق عبارة عن التقدير فيختص ذلك بها بقبل التقدير وهو
الجسم الذي يكون له حجم وامتداد والجواب اما الآيات الدالة
على كون العبد خالقا فنقول ههنا آيات دلت على ان العبد غير خالق
وآيات دلت على انه خالق ولا بد من التوفيق بينهما فتمحل الآيات
الدالة على نفي الخالقية على نفي كون العبد موجدا والآيات الدالة على
كونه خالقا على كونه متصورا متفكرا مقدرا في هذه امور
قوله لا يمكن التمدح بخلق العبد قلنا لا يمكن التمدح بخلقها من حيث
انها عبث لكن لم لا يجوز التمدح بخلقها من حيث انها اخرج الشيء
من العدم الى الوجود قوله لفظ المخلق لا يتناول الا الاجسام
قلنا لو كان كذلك لكان قوله وخلق كل شيء فقدره خطأ لانه
ليس كل شيء جسما فان الآية الثالثة من اسرار هذه الآية ان كثيرا
من الناس زعموا ان المخلق هو التقدير فقط واصحابنا زعموا انه
حقيقة في الابداع والابداع وهذه الآية دالة على قولنا اذ لو
كان المخلق عبارة عن التقدير لكان قوله وخلق كل شيء فقدره ^{تقدير}

تكثيرا من غير فايدة ونظير هذه الآية في الدلالة على هذه المسئلة
قوله تعالى سبح اسم ربك الاعلى الذي خلق فسوى والذي قدر
فهدى ولو كان المخلق هو التقدير لكان خلق وقدر تكرار الفاين
الرابعة انه تعالى قال فقدره تقديرا والتقدير في حق الواحد
منابر جمع الى الظن والحسبان اما في حقه تعالى فلا معنى له الا العلم
والاخبار عنه وذلك متفق عليه بيننا وبين المعتزلة واذ عرفت
هذا فنقول مذهبنا ان الامر والارادة لا يتلازمان وذلك لانه
سبحانه لما علم في الشيء الفلاني انه لا يقع فلو وقع ذلك الشيء لزم
انقلاب علمه جهلا وانقلاب خبره الصدق كذبا وذلك محال والمعنى
الى المحال محال فاذا وقع ذلك الشيء والمحال غير مراد ثم انه ما مودة
فثبت ان الامر والارادة لا يتلازمان فظهر ان السعيد من سعيد
في بطن امه والشقي من شقي في بطن امه واعلم ان عندنا الارادة
والعلم يتلازمان والارادة والامر لا يتلازمان وعند المعتزلة
الارادة والامر يتلازمان والارادة والعلم لا يتلازمان وتحقيقه
ما ذكرناه فهذا ما يتعلق بهذه الآية ومن الآية المتقدمة من وجع
الاول ان في سورة الفرقان اثبت اولا لنفسه ملك التكليف الحكم
والامر والنتي ثم اردفه بان اثبت لنفسه ملك السموات والارض
واما في سورة الملك فانه اثبت اولا لنفسه الملك على الاطلاق
فقال الذي بيد الملك وهذا يتناول جميع اقسام الملك من ملك
التكليف وملك الخلق وملك الابقاء وملك الافناء كما قال
قل اللهم مالك الملك الآية والفرق الثاني بين الاثنين انه تعالى

في تلك الآية قال الذي له ملك السموات والارض وقال في سورة
 الملك الذي بين الملك فذكر لفظ البدهننا والفايدة في ذكر
 هذه اللقطة انه تعالى لما اثبت لنفسه جميع انواع الملك حتى
 دخل فيه ملك الاجسام من فوق العرش الى ما تحت الثرى وملك
 الارواح المشار اليه بقوله وما يعلم جنود ربك الا هوفكان
 سايلا قال المدبر الواحد كيف يمكنه الوفاء بتدبير كل هذه الممالك
 التي لا نهاية لها ولا غاية لكميتها وكيفيتها فاجاب بان كل هذه الممالك
 التي لا نهاية لحوالها ولا غاية لكميتها في يد وفي قبضته كما قال
 في آية اخرى والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات
 مطويات بيمينه وذلك لان كمال القدرة على الشيء ان يكون الشيء
 في يد فجعل كونه في يد مجازا عن كمال القدرة فلهذا المعنى قال
 تبارك الذي بين الملك وقال بعد وهو على كل شيء قدير العبد
 ان بين ملك كل الموجودات وهو قادر على خلق المعدومات
 التي كون من الممكنات فقوله بين الملك اشارة الى ملك الموجودات
 بالابقاء والاعدام قوله وهو على كل شيء قدير اشارة الى ملك
 المعدومات بالاجاد والابداع فان قيل القدير بالمبالغة في القادر
 فلو قال وهو على كل شيء قادرا فاذ ذلك كونه تعالى قادرا على كل واحد
 من المقدورات التي لا نهاية لها فاذا كان القدير بالمبالغة وجب
 ان يفيد هذا زيادة على كونه تعالى قادرا على كل واحد من تلك المقدورات
 لكن الشيء الواحد لا يقبل التفاوت ولا يتطرق اليه الزيادة والنقصان
 فما معنى هذه المبالغات قلنا لو انه تعالى قال وهو على كل شيء قادر

افاد ذلك كونه تعالى قادرا على المقدورات فلما قال وهو على
 كل شيء قدير افاد ذلك زيادة قدرته في كل واحد من المقدورات
 ونلك الزيادة والمبالغة راجعة الى ما بيننا فيما يقدم ان جميع
 القادرين يقتضون في الفعل والتكوين الى تقديم مائة ومئة
 زمان ومكان وآلة وروية ثم قد يمنع عليهم تكوين مقدورهم
 لاجل ان يمنهم عن ذلك مانع ومعارض وكل ذلك على الله محال فلا
 جرم صدق قولنا انه قادر على كل شيء وصدق ايضا بنا بالمبالغة
 وهوانه قدير على كل شيء ثم قال الذي خلق الموت والحياة واعلم انه
 تعالى لما ذكر اولا لان بين ملكوت ملك الموجودات والمعدومات
 وزمام التصرف في كل الكائنات والممكنات خصص بعد بالذکر
 ملك الاجاء والامانة فقال الذي خلق الموت والحياة ونظيره
 قوله كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم وانما قدم الموت
 على الحياة لوجوه الاول قال مقاتل يعني بالموت نظفة وعلمة
 ومضغة وبالحياة نفخ الروح والثاني انه لما ذكر عقب هذه الآية
 انه تعالى ابتلى الخلايق بالتكاليف فقال ليلوكم ايكم احسن عملا
 والناس انما يقدمون على محاسن الاعمال خوفا ما بعد الموت فكان
 الموت قوى تاثيرا في هذا المقصود فلا جرم قدم ذكر الموت على
 الحياة الثالث المراد بهذا الموت المذكور في هذه الآية الموت بعد
 هذه الحياة والمراد بالحياة الحية الابدية في القيمة ولم يذكر الحياة
 العاجلة البتة وذلك لان هذه الحياة حية بين موتين احدهما الموت
 من الازل الى الان والموت الثاني من الازل الى الابد فلا جرم تكرر الله تعالى

ذكر هذه الحيوة لختها وقلتها واما الحيوة في الدار الآخرة فهي الحيوة
الاصليه لانها حيوة ابدية ولهذا قال تعالى وان الدار الآخرة
لهي الحيوان لو كانوا يعلمون ثم قال تعالى بعد ذكر الموت والحيوة
ليبلوكم ايتكم احسن عملا والابتلاء هو التجربة والامتحان حتى يعلم
انه مطيع او عاص وذلك في حق الله تعالى محال وسبجي تمام هذه
المسئلة في باب التكليف ان شاء الله والحاصل هو ان الابتلاء
من الله تعالى هو ان يعامل عبده معاملة يشبهه عمل المحسنين
واعلم انا ان فترنا الموت والحيوة بالموت حال كونه نطفة وعلقة
ومضغة وبالحيوة حيوة الدنيا فوجه الابتلاء على هذا التفسير
ان يعلم العبد انه تعالى هو الذي نقله من الموت الى الحيوة وكما فعل
ذلك فلا بد وان يكون قادرا على ان ينقله من الحيوة الى الموت فيحذر
مجي الموت الذي ينيق طمع استدراكه ما فات واما ان فترنا الموت
والحيوة بالموت في الدنيا والحيوة في القيامة فالابتلاء فيها ان
لان الخوف من الموت الحاصل في الدنيا اشد منه من الخوف من الحيوة
في القيامة واعلم ان قول سورة الفرقان مع هذه السورة متشابهات
في المقصود وذلك لانه تارة يذكر الحكم ثم يذكر عقبيه سببه وعلمته
واخرى بالعكس من ذلك وهو ان يذكر السبب والعلة اقلا ثم يذكر الحكم
عقبه واذا عرفت هذا فنقول في سورة الفرقان ذكر ان التكليف
اقلا بقوله نزل الفرقان على عبد ليكون للعالمين نذيرا ثم ذكر العلة
والسبب بعد فقال الذي له ملك السموات والارض ولنا في سورة
الملك فانه ذكر السبب والعلة اقلا وهو انه مالك الملك على الاطلاق

ومالك الملك في الاجاء والامانة ثم انه ذكر الحكم بعد وهو حسن
التكليف فقال ليلوكم ايتكم احسن عملا انظر الى هذه المناسبات العجيبة
والاسرار الطيفة ثم ان المفترين ذكر وايضا تفسير احسن عملا وهو
الاقل المعنى ايتكم باق بالاعمال على وجه الاخلاص والصواب لان
العمل اذا كان صوابا غير خالص لم يقبل ايضا بل المقبول ان يكون صوابا
خالصا لوجه الله تعالى والصواب هو ان يكون على وفق امر الله الخالص
هو ان ياتي به لوجه الله والثاني قال قتادة سالت رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فقال عليها السلام ايتكم عقلا
واشدكم خوفا احسنكم فيها بما امر الله به ونهى عنه وانما جاز تفسير
حسن العمل تمام العقل لان حسن العمل من نتائج كمال العقل فمن كان
انتم عقلا كان احسن عملا الثالث قال الحسن احسن عملا ان هدمكم
في الدنيا واشدكم مزاكا واعلم انه تعالى لما ذكر حديثا لابتلاء قال
بعد وهو العزيز الغفور اي وهو الغالب الذي لا يعجزه من اساءة
في الاعمال الغفور لمن تاب وانا ب واما قدم ذكر العزيز على الغفور
ليظهر به كمال الرحمة لان الانسان قد يغفر ذنب عبده اما لانه لا يقدر
على الانتقام في الحال ولانه وان قدر عليه في الحال لكن بتركه
لانه يخاف نوابع ذلك الانتقام وعواقبه فهنا ذكر تعالى العزيز
قاهرا در غالب لا يمنع عليه فعل شيء من الافعال ولا يخاف عاقبه
شي من الاشياء ثم انه مع ذلك غفور تجاوز عن سيئات عباده
ليظهر بذلك كمال كرمه ورحمته ثم فيه دققة اخرى وهي ان العبد
له من الظلم ثلثة اسماء وللرب من المغفرة ثلثة اسماء احدها اسم العبد

الظالم قال فمنهم ظالم لنفسه وفي مقابلته للرب سبحانه من المغفرة
اسم الغافر قال غافر الذنب والثاني الظالم قال انه كان ظلوماً
جهولاً وفي مقابلته للرب من المغفرة الغفور كما في هذه الآية
وفي قوله وربك الغفور ذو الرحمة والاسم الثالث العبد الظالم
وفي مقابلته للرب من المغفرة الغفار فقال واني غفار لمن تاب
وقال في نوح استغفروا ربكم انه كان غفاراً فكان لا تخف ولا
تيأس فان كنت ظالماً فانا غافروا فان كنت ظلوماً فانا الغفور وان
كنت ظلاماً فانا الغفار ثم اعلم انه تعالى لما ذكر كونه غزيراً غفوراً
فكونه غزيراً غفوراً لا يتم الا اذا كان قادراً على كل الممكنات عالماً
بكل المعلومات اما انه لا بد من القدرة فلا بد ان يكون قادراً لا يمكن
من ايصال جزاء كل احد اليه على سبيل الكمال والتمام سواء كانت
عقاباً او ثواباً واما انه لا بد من العلم بكل المعلومات فلا جل ان
يعلم ان المطيع من هو وان العاصي من هو حتى لا يقع الخطأ في ايصال
الحق الى مستحقه فثبت ان كونه غزيراً غفوراً لا يمكن الاقرار بهما
الا بعد الاقرار بكونه تعالى عالماً بكل المعلومات قادراً على كل
الممكنات فلهذا السبب ذكر الله تعالى عقيب هذه الآية ما يدل
على كمال القدرة وعلى كمال العلم ولما ثبت في عالم الاصول ان اول
العلم بالله هو العالم بكونه قادراً لا جرم قدم دلائل القدرة
على دلائل العلم اما دليل اثبات القدرة فهو قوله الذي خلق سبع
سموات طباقاً قال صاحب الكشاف في قوله طباقاً ثلثة اوجه
احدها طباقاً اي مطابقة بعضها فوق بعض من طباق النعل اذ حية

طباقاً على طبق وهذا وصف بالمصدر والثاني ان يكون التقدير ذات
طباق والثالث ان يكون التقدير طويلاً طباقاً واعلم ان دلائل السموات
بطباقاتها على وجود الصانع المختار الحكيم سبحانه فقد تقدم شرح
افسامها في هذا الكتاب فلا نعيد هنا واما دليل العلم فهو قوله ما ترى
في خلق الرحمن من تفاوت واعلم ان حقيقة التفاوت عدم التناسب
اذا كان بعض الشيء يقرب بعضاً ولا يلايه فيقال هذا خلق متفاوت
ونقيضه مناسب والمفسرين فيه وجوه ثلثة قال السدي ما ترى
في خلق الرحمن من تفاوت اي من اختلاف وعيب يقول الناظر فيه لو كان
كذا لكان احسن وقال آخرون التفاوت المظهور بدليل قوله فارجع
البصر هل ترى من فطور وهو نظير قوله وما لها من فروج وقال
الفقار يحتمل ان يكون المعنى ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت في
الدلالة على حكم صانعها وعلمه وقدرته واعلم ان وجه الاستدلال
بهذا المعنى على كمال علم الله ان نقول المحسوس على ان هذه السموات
وقع تركيبها على وجه عجيب بديع موافق للمصلحة والحسن وكل فاعل
كان فعله كذلك فهو لا بد وان يكون في غاية العلم والحكمة فقوله
ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت اشارة الى كونها محكمة مهيمنة
والاحكام والاتقان عند المتكلمين يدل على علم الفاعل دلالة ضرورة
ثم قال تعالى بعد فارجع البصر هل ترى من فطور كانه تعالى قال
واملك لا يحكم بمقتضى النظر الواحد ولا نقول عليه بسبب انه قد
يقع الغلط في النظر الواحد ولكن ارجع البصر وارده النظر مرة
بعد اخرى حتى تبين انه ليس في خلق الرحمن من تفاوت ولا عيب

ولا فطور والعجائب انما قال الحمد لله فاطر السموات والارض
ثم بين في هذه الآية انه ليس فيها فطور كانه قال انا الفاطر للسموات
من غير فطور وانا المزين لها من غير عيب ولا قصور ونظير هذه الآية
قوله وما لها من زوج فليس فيها فطور وليس فيها فزوج ولا فيها
تفاوت بل هي سبع شدا وسبع طباق وبناء مرفوع وسماك
مصنوع فيها آيات قاهرة وبراهين باهرة على وحدة صانعها وقد
مقدرها ومدبرها ثم قال رجع البصر كرتين ينقلب اليك البصر
خاسيا وهو حسيبر امر بتكرار البصر في خلق الرحمن على سبيل
التصفح والتدبر والتتبع هل تجد فيه عبثا وخللا يعني انك وتذكر
هذا النظر مرارا وطوارا لم يرجع اليك بصره بما يطلبه من وجدان
الخل والعيب بل يرجع اليك خاسيا اي مبعثا وهو ما خوذ من قولك
حسنت الكلب اذا بعدته قال المبرد الخاسي البعيد المصغر المصغى
وقال ابن عباس الخاسي الذي لا يرى ما بهوى والحسيبر الكليل ثم قال
تعالى ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وسندكر تحقيق القول
في هذه الآية واسرارها في باب الاستدلال باحوال الكواكب على وجود
الصانع فهذا جملة الكلام في هذه الآية واعلم انه بقي من الصفات
المذكورة في القرآن السموات صفاتها في قيام الساعة كقوله اذا السماء
انثقت واذا السماء كسخت ويوم تشقق السماء بالغمام ويوم نطوى
السماء كطي السجل للكتب ويكون السماء كالمهل يوم تمور السماء مؤرا
فكانت وردة كالدخان والكلام في شرح هذه الاحوال سيجي في باب
كيفية القيامة انشا الله تعالى **الفصل السابع**

في الاستدلال باحوال الارض على وجود الصانع اعلم انه سبحانه
نبه على الاستدلال باحوال الارض على وجود الصانع وقدرته
وعلمه وحكمته وجلالته في آيات منها قوله في اول سورة
البقرة الذي جعل لكم الارض فراشا واعلم انه تعالى ذكر
انواع منافعها على الشرح والمفضل في الكتاب الكريم النوع
الاول من منافع الارض انه تعالى خلق كل ما في الارض لنا قال تعالى
هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا وقال المروان ان الله سخر
لكم ما في الارض واعلم ان الكلام في الآية المذكورة في سورة البقرة
لا يتم الا بتفسير ما قبلها واعلم انه تعالى ذكر في اول هذه السورة
خمس آيات في تعظيم المؤمنين وهي في قوله واولئك هم المفلحون
ثم ذكر بعد ذلك آيتين في ذم الكفار وهما قوله ان الذين كفروا
الى قوله ولهم عذاب عظيم ثم ذكر ثلثة عشر آية في ذم
المنافقين وهي من قوله ومن الناس من يقول منا بالله الى قوله
يا ايها الناس اعبدوا ربكم فان قيل كفر الكافر المنظاهر بكفر
اغلاظ من كفر المنافق فلم كان ذم الكافر في آيتين وذم المنافق
في هذه الايات الكثيرة قلنا لان الكافر وان كان كافرا الا ان
طبعه طبع الرجال فما يضمن يظهر اما المنافق فطبعه طبع
المخشين يضمن شيئا ويظهر شيئا اخر فلهذا ورد ذمه اكثر ولهذا
قال ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ثم انما شرح
احوال هذه الفرق الثلاثة شرع بعد ذلك في تقرير الدلائل فيها
بذكر دلائل الصانع وذكر من انفس دليلين ومن الافاق ثلثة

اما من لا نفس فقوله تعالى عبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من
 قبلكم واما من لا فاق فقوله الذي جعل لكم الارض فراشا والسماء
 بناء وانزل من السماء ماء ثم ذكر بعد دليل نبوة محمد عليه السلام
 وهو قوله وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاقوا بسورة
 من مثله ثم ذكر بعد مسالة للحشر والنشر والقيامة فقال وبشر
 الذين امنوا وعملوا الصالحات نذاورد سوالا على الدليل الذي ذكر
 على محمد عليه السلام وذلك لانه استدل على نبوته بعظم حال القران
 وكمال درجته وطعن الكفار فيه بان قالوا كيف يكون عظيم الدرجة
 وهو مشتمل على شرح احوال الحيوانات الحسية كالبعوض والذباب
 والنمل والعنكبوت فاجاب الله عن هذا السؤال بقوله ان الله لا يستحي
 ان يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها ثم ساق اخر هذا الجواب لمسئلة
 القضاء والقدر وهو قوله بضل به كثيرا ويهدي به كثيرا الآية وعند
 هذا تمت الدلائل على تقرير هذه الاصول الاربعة وهي التوحيد والنبوة
 والمعاد والقدر ثم بعد تقرير هذه الاصول بالدلائل القاهرة والبراهين
 الباهرة شرع في تقديم النعم ومعلوم ان النعم منها عامة ومنها خاصة
 فقدم ذكر النعم العامة ومعلوم ان اصل جميع النعم هو الحيوة فانه
 لو لا الحياة لما كان الانتفاع بشئ من النعم ممكنا فلا جرم اول النعم التي
 ذكرها الله تعالى هي الحياة فقال كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا
 فاحياكم الى قوله ترجعون وفيه اية فوايد الصائدين الاولى ان قوله
 كيف تكفرون بالله وان كان في صورة الاستخبار الا ان المراد منه
 التنكب والتعقيف والتغيير لان اعظم النعمة تقتضي عظم معصية النعم

بيان ذلك ان الوالد لما عظمت نعمته على الولد بان رباه وعلمه
 واعطاه الاموال وعرضه للاموال والجسام لاجرم كانت معصية
 لابيها اقبح المعاصي فقابل نعم الله عليك بنعم ابيك عليك حتى يعرف
 عظم معصية الله ونهاية قبحها ثم ان اعظم المعاصي هو الكفر والشرك
 ولما كانت هذه المعصية متناهية الى الغاية القصوى في القبح
 لاجرم ذكرها الله سبحانه نعمته العظيمة عليهم ليصير ذلك تنبيها
 لهم على عظم جرمهم وقبح طريقهم فيصير ذلك زاجرا لهم عنهم فذكر
 اقوالا من الحق التي هي اصل جميع النعم ولذلك تلفظ بكف على سبيل
 التعجب تنبيها على غاية هذه النعمة وغاية قبح تلك المعصية الفايذة
 الثانية قالت المعتزلة هذه الآية تدل على ان الكفر من العبد لا من الله
 وبيان من وجوه الاول انه تعالى لو كان هو الخالق للكفر فيهم لما
 جاز ان يقول كيف تكفرون بالله على سبيل التوبيخ كما لا يجوز ان
 يقال لهم كيف تسودون وتبيضون وتسقمون لما ان ذلك انما
 يحصل فيهم لان الله خلقه فيهم والثاني انه تعالى لما خلقهم المشقا
 والنار وما خلقهم الا للكفر والضلال والبقاء في النار فكيف يصح ان
 يقول موتوا كما هم كيف تكفرون والثالث انه كيف يليق بالحكيم ان يقول
 لهم كيف يكفرون حال ما خلقوا كافرين ويقول وما منع الناس
 ان يؤمنوا حال ما منعهم عن الايمان ويقول فما لهم لا يؤمنون
 فما لهم عن التذكرة معرضين وهو خلق فيهم الاعراض ويقول اني
 تو فكون وانني تصرفون وهو خلق الافك والضرف فيهم ومثل
 هذا الكلام بان يعد من السخرية اولى من ان يذكر لالزام الحجج عليهم

والرابع انه تعالى لما قال لعباده كيف كفرون فهل ذكر هذا الكلام
توجيها للحجة او ليس كذلك فان لم يكن لطلب توجيه الحجة كان هذا
عبثا ولا يكون في انزال القرآن فائدة اصلا وان كان ذلك لازما
الحجة فالعبد ان يقول بناء على مذهب الجبر حصل في حق امور كثيرة
موجبة للكفر ما نفع عن الايمان فالاول انك علمت معنى الكفر وانا
لا اقدر على ان اقلب علمك جهلا والثاني انك ردت معنى الكفر عن
الارادة موجبة والثالث انك خلقت لكفروانا لا اقدر على ازالة
فعلك والرابع انك اخبرت عن وجود هذا الكفر وانا لا اقدر
على جعل خبرك الصدق كذبا والخامس انك خلقت قدره لا يصلح
الا للكفر والسادس انك خلقت ارادة جازمة للكفر والسابع
زيت الكفر والثامن انك سلطت على القلب الدين والطبع والوقر
والغشاوة والختم وكل ذلك اسباب موجبة للكفر ثم لما خلقت هذه
الاسباب الثمانية الموجبة للكفر سلبت مجموع الاسباب الثمانية
المعتبرة في حصول الايمان فقد حصل عدم الايمان ستة عشر سببا
كل واحد منها مستقل بالمنع من الايمان ومع قيام هذه الاسباب
الكثيرة كيف يحسن التوجيه على الكفر والترغيب في الايمان والخامس
انه تعالى قال لرسوله قل هو لاء الكفار كيف كفرون بالله الذي انعم
عليكم بهذه النعم العظيمة اعني نعمة الحيوة وعلى قول اهل الجبر
لا نعمة له تعالى على الكافر وذلك لان عندهم كل ما فعله الله
بالكافر انما فعله ليستدرجه الى الكفر ومحرقه بالنار وعلى هذا
التقدير فاني نعمة يكون لله على العبد وهل يكون ذلك الا بمنزلة

من قدم الى غير يطبق فالزوج مسموم فان ظاهره وان كان لذيدا
وبعد نعمة لكن لما كان باطنه مهلكا لا يعد نعمة ومعلومات
العذاب الدائم اسند ضررا من ذلك الستم وعلى هذا التقدير كيف يمكن
ان يكون لله نعمة على الكافر واذا لم يكن له نعمة عليه فكيف يليق بان
يا مرسله بان يقول لهم كيف تكفرون عن انعم الله عليكم بهذه
النعم العظيمة والجواب عن هذا الوجه عند البحث يرجع حاصلها
الى التمسك بطريقه المدح والذم والثواب والعقاب وهذه الطريقة
معارضة بوجهين الاول انه تعالى لما كان عالما من ابي جهل بانه لا يؤمن
والعلم بعدم الايمان مع وجود الايمان ضدان متنافيان لذاتيهما
فنع قيام احدا الضدين يكون التكليف بضد الثاني تكليف ما لا يطاق
وحينئذ يلزمكم كل ما اوردتموه علينا والثاني ان قدر العبد لما
كانت صالحة للايمان والكفر فترجح احدا الطرفين على الاخر ان لم يتوقف
على مرجح لازم ترجيح الممكن من غير مرجح وهو محال فحدث ذلك المرجح
ان لم يكن بمحدث ففقد استغنى المحدث عن المحدث وهو نفي الضائع وان
افتقر الى محدث فذلك المحدث ان كان هو العبد لزم التسلسل وان
كان هو الله تعالى فقد لزم الجبر وحينئذ يلزمكم كل ما الزمتموه علينا
واعلم ان المعتزلي اذا طول وعرض وابرق وارعد بامثال هذه
الكلمات التي حكيناها عنهم فعليك ان تقارضه بهذين الوجهين
فانه لا يمكنه ان يتكلم ان كان ذكرا فهما الضالان الثالثة من هذه الاية
اتفقوا على ان قوله وكنتم امواتا المراد به وكنتم تريا ونظف الان
ابتداء خلق آدم عليه السلام من التراب وخلق سائر المكلفين من ولاده

الاعيسى عليه السلام ولكنهم اختلفوا في ان اطلاق اسم الميت
 على الجهاد حقيقة او مجازا ولا يكثر على انه مجاز لانه شبه
 الموت بالميت والاقولون قالوا هو حقيقة فيه ومروى عن قتادة
 قال كانوا امواتا في اصلاب ابايهم فاجابهم الله تعالى ثم اخرجهم
 الى الدنيا ثم اماتهم الموتى الاولى التي لا بد منها ثم اجهام بعد
 الموت فهما حيوان وموتان واحتجوا بقوله خلق الموت والحيوة
 فالموت المقدم على الحيوة هو كونه مواتا والا قريب هو الاول
 لانه يقال في الجهاد انه موات ولا يقال انه ميت يشبه ان يكون
 استعمال احدهما في الاخر على سبيل التشبيه قال القفال وهو قوله
 هل اتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا فبين سبحانه
 ان الانسان كان لا شيء يذكر ثم جعله الله حيا سميعا بصيرا ومجازه
 من قوتهم فلان ميت الذكر هذا امر ميت وسلعة ميتة اذا لم يكن
 لها طالب ولا راغب فكذا معنى الآية وكنتم امواتا اي خاملين
 لا ذكر لكم لا بكم ما كنتم شيئا ثم اجهام وجعلكم سميعا بصيرا
 الفائدة الرابعة اجمع قوم هذه الآية على بطلان القول بعذاب القبر
 قالوا لانه تعالى بين انهم مرق في الدنيا والاخرة في الاخرة
 ولم يذكر فيه حيوة القبر الجواب ان الله تعالى ذكر حيوة القبر في هذه
 الآية لان قوله بحسبكم ليس المراد منه حيوة القيامة والا كان هذا
 هو عين قوله ثم اليه ترجعون ويحصل التكرار بل قوله ثم يحسبكم
 اشارة الى حيوة القبر ثم اليه ترجعون اشارة الى حيوة القيامة قال
 الحسن البصري كيف كفرون بالله وكنتم امواتا فاجابكم يعني بالعامية

فاما بعض الناس فقد ما تم الله ثلاث مرات نحو ما حكى في قوله
 او كالذي مر على قرية وهي خاوية الى عروشها الى قوله ثم بعثه وقوله
 الم تر الى الذين اخرجوا من ديارهم لاية وكذلك اعثرنا عليهم الآية
 وقوله في قصة ايوب عليه السلام واتينا اهله ومثلهم معهم
 فانه جاء في بعض الروايات انه تعالى رد عليه اهله بعد ان اماتهم
 واقول ايضا انه ان ثبت انه تعالى احيى الذرية صلب آدم عليه السلام
 وخاطبهم بقوله المست بر بكم لزمان يقال ان هؤلاء الاقوام الذين
 ذكرناهم قد ما تم الله اربع مرات الفائدة الخامسة تمسك المجتهد
 بهذه الآية وهو قوله ثم اليه ترجعون على انه سبحانه في مكان وحيوة
 وهذا ضعيف والمراد الى حكمه ترجعون لانه تعالى بعث من في القبور
 ويجمعهم في المحشر فذلك هو الرجوع وانما وصف هذا بأنه رجوع
 الى الله لانه رجوع الى حيث لا يتولى الحكم فيه غير الله كقولهم رجع الحكم
 الى الامير الى حيث لا يحكم فيه غير الفائدة السادسة تمسك
 اهل التناسخ على قلة الارواح بهذه الآية وذلك لان الرجوع الى الله
 لا يقع الا بعد ان يقال كانت قبل خلقها بالابدان في حضرة الله وكذا
 هذه الآية بقوله ارجعي الى ربك راضية مرضية والجواب ان الارواح
 لما كانت من عالم الآخرة لا جرم سميت مفارقة عذابها بالرجوع
 الى الله سبحانه الفائدة السابعة هذه الآية دالة على وجود الصانع
 سبحانه فان الحيوة والموت ليسا من افعال البشر فلا بد من مدبر
 وتام تقرير ما ذكر في باب الاستدلال على وجود الصانع تكوين
 بدن الانسان الفائدة الثامنة ان هذه الآية تدل على انه لا قوة

على الاحياء والامانة الا الله سبحانه فبطل به قول اهل الطبايع ان
الموت في الحيوة والموت هو الطبايع والكواكب والاركان والمزاجات
وفيه ابطال قول من حكى الله عنهم وقالوا ان هي الاحيوتنا الدنيا
موت ونحيي وما يهلكنا الا الدهر الفانية التاسعة الآية دالة
على صحة الحشر ومنبهة على الدليل العقلي الدال على امكان الحشر
والنشر لانه بين ان هذه الاشياء كانت ميتة فاحياء الله فاذا
جاز الاحياء بعد الموت ففي المرة الثانية كان ذلك والى الفانية
العاشرة الآية دالة على التكليف والامر والنهي والترغيب والترهيب
والثواب والعقاب الفانية الحادية عشر الآية دالة على وجود
الزهد في الدنيا لانه تعالى قال فاحياكم ثم يميتكم فبين انه لا بد بعد
هذا الموت من سوال القبر ثم ذكر بعد ذلك انه لا بد من الرجوع الى الله
ولشهر الى بيان هذه المراتب اما انه كان متاجين كان نطفة وعلقة
ومضغة فامر لا شك فيه واما انه تعالى احياء بعد ذلك فهو
ايضا حق وانه احياء وصورة فاحسن صورة وجعله بشرا سويا
واكمل عقله وصيته بصيرا بانواع المنافع والمضار وملكة الاموال
والاولاد والدور والقصور واما انه تعالى يميتة فالامر ظاهر فيه
واذا امانه فقد زال عنه كل تلك النعم وصيته بحيث لا يملك شيئا
ولا يبقى منه في الدنيا اثر ولا خير وبقي مدة مديدة في الحود قال
ومن ورايتهم برزخ الى يوم يعثون ينادي فلا يجيب وليستنطق
فلا يتكلم ثم بصير بحيث لا يزوره الاقربون وينساه الاهلون قال
يحيى بن معاذ الرازي تقرأ قاري هذا قبري كان قاري لم يعرفني

وقال على رضى الله عنه الهى كانى نفسى قد اضطجعت في حفرتها وانصرف
المشيغون من تشيعها وبكى الغريب لغربة ونادى لها من شفير القبر
ذو مودتها ورحمها عند صرعتها ولم يخف على الناظرين عجز حيلها فما
رجاى الا ان تقول للابنة انظروا الى فريد قد باى عنه الاقربون وحيد
قد جفاه المحبون اصبح منى قريبا وفي المدغريبا وقد كان لي في الدنيا
مجاودا عينا ولا حسا في اليه عند وصوله الى هذا البيت راجيا فاحضر
الى هناك يا قديم الاحسان وحقق رجاء فيك يا واسع الغفران
واما انه لا بد من الرجوع الى الله سبحانه فلا نه سبحانه يا مريان بفتح
في الصور وقال ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض
الآية وقال يخرجون من الاجداث سراعا كما انهم الى نصب يوم فضون
ثم يعرضون على الله كما قال وعرضوا على ربك صفا فيقومون خاشعين
خاضعين كما قال وخشعت الاصوات للرحمن قال بعضهم الهنا اذا قمنا
من تريح الاجداث مغبرة رؤسنا ومن ثمة الخوف شاحبه وجوهنا
ومن هول القيامة مطرقة رؤسنا ومن طول المدة في القيامة جايعة
بطوننا وبلاية لاهل الموقف سواء لنا ومن ثقل الاوزار منقلة
ظهورنا وبقينا متميزين في امورنا نادى بين على ذنوبنا فلا تضاعف
علينا المصائب باعراض وجهك الكريم عنا ولا تمنع غفرانك ورحمتك
با عظيم الرحمة ويا واسع المغفرة قوله هو الذي خاف لكم ما في الارض
جميعا اعلم انه تعالى لما ذكر الحيوة التي هي اصل جميع النعم ابتعده بذكر
المنفعة به وهو المنافع المخلوقة في الارض وما احسن هذا الترتيب
فان الانتفاع بالارض والسماء لا يكون الا بعد حصول الحيوة اما لفظ

الخلق فقد مر تفسيره واما قوله لكم فهو يدل على ان كل ما خلقه
 في الارض اتما خلقه لمنفعة المكلفين اتما في الدنيا واما في الدين
 فبان يستدل المكلف بهذه الاشياء ويعتبر بها في نبات الصانع
 ومعرفة قدرته وعلمه وحكمته وجمع بقوله ما في الارض جميعا
 كل ما في الارض فمنها ما يتصل بالحيوان والنبات والمعادن والجمال
 ومنها ما يتصل بضروب الحرف والصناعات والامور التي استنبطها
 العقلاء ومن تعالى ان كل ذلك اتما خلقها حتى ينتفع المكلف بها
 كما قال وسخر لكم ما في السموات وما في الارض فكانه سبحانه قال
 كيف تكفرون بالله الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ويقال كيف
 تكفرون بقدرته الله على اعادتكم وقد خلق لكم ما في الارض فكيف
 يعجز عن اعادتكم ثم انه سبحانه ذكر تفصيل هذه النافع في سور
 مختلفة كما قال ناصبنا الماء صبنا ثم شققنا الارض شقا ونستقي
 الكلام في شرح هذه التفصيل في باب الاستدلال على وجود الصانع
 باحوال الحيوان والنبات ثم ههنا فوايد الصائغ الاول الذي ذكره في
 قوله خلق لكم لام الحكمة والغرض واعلم انه تعالى ذكر هذه الامور
 في مواضع احدها وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون والثاني
 ان اشرف العبادات بعد الايمان والصلوة فذكر الله تعالى هذا
 الامر فيها فقال واقم الصلوة لذكرى وفي الصوم قال عليه السلام
 حكاية عن الله تعالى الصوم لي وانا اجزي به ثم ان الامة مجتمعة
 على ان يجب على المصلي ان يقول بقلبه اصلى لله ولو قال صلى لطلب
 الجنة او لله رب النار لم يقع صلوة ثم كانه قال سبحانه عبد

انك ان وفيت بموجب هذه الايات ملكك الدنيا والاخرة بل ان الملك
 اما الدنيا فهو قوله خلق لكم ما في الارض جميعا واما الاخرة فقوله
 وجنة عرضها كعرض السموات والارض عدت للمتقين والحاصل
 انه سبحانه خلقكم لحزمته وخلق كل ما سواك لاجلك فان صرفت
 نفسك الى حزمته فهو سبحانه يصرف الدنيا والاخرة الى جهة عرضك
 كما قال وامر اهلك بالصلوة الى قوله والمعاقبة للمتقين التنوع
 الثاني من الاستدلال باحوال الارض على وجود الصانع المختار
 كون الارض مقر للحيوانات ومسكنها والله سبحانه ذكر هذا المعنى
 في آيات في اقل سورة البقرة الذي جعل لكم الارض فراشا وقال
 في طه حكاية عن موسى حين استدلهما على وجود الصانع الذي جعل
 لكم الارض مهادا وسلك لكم فيها سبلا وقال في سورة النمل نعم المخل
 الارض مهادا وقال في سورة النمل من جعل الارض قرارا جعل
 خلالها انهارا الآية وقال في سورة الملك من الذي جعل لكم الارض
 ذلولاً الآية وقال في سورة نوح والله جعل لكم الارض يساطا وقال
 وقال في المرسلات المخرج للارض كفايا الآية واعلم انه يجب علينا
 ان نبحث عن هذه الصفات التي ذكرها الله سبحانه في الارض الصفة الاولى
 كونه فراشا واعلم انه يعتبر في كون الارض فراشا للحيوانات شرايط
 الشرط الاول كونه ساكنة وذلك لانها لو كانت متحركة الى السفلى
 لكان من دفع رجله عن الارض واراد بعد ذلك ان يضعها على الارض
 لم يقدر على ذلك البتة لانا بنينا انه اذا تحرك شيان الى اسفل
 واحدهما اخف من الاخر لم يصل الاخف الى الاثقل فعلى هذا التقدير

كان يصير المشي على الارض متعذرا على الحيوانات واما ان كانت
 الارض متحركة على الاستدارة كان الهواء المحيط بها شديداً التوج
 بسبب حركتها فعند ذلك يصير الانسان وغيره من الاجسام الصغيرة
 متحركة نحو جهة حركة الارض بالاضطرار ويمتنع عليها الحركة الى خلاف
 تلك الجهة وعلى هذا التقدير يصير المشي متعذرا ونقل الاقمنه من موضع
 الى موضع متعذرا اما اذا كانت الارض واقفة ساكنة لاجرم كان
 المشي ممكنا ونقل الاقمنه من مكان الى مكان متيسرا على حسب المراتب
 والمصلحة فحينئذ يصلح كون الارض مسكنا للحيوانات ثم قد عرفت
 انها ساكنة لا بسبب علاقة فوقها ولا دعامة تحتها والاعاد
 الكلام في تلك العلاقة وتلك الدعامة ولزم التسلسل واذا ثبت
 انها ساكنة بلا علاقة ولا دعامة ثبت ان ممسكها هو الله سبحانه
 بقدرته واختياره وهو المراد في قوله ان الله يمسك السموات والارض
 ان تزولا وقد تقدم ذلك مستقصى الشرط الثاني في كون الارض
 فراشا للحيوانات ان لا يكون في غاية الصلابة ولا في غاية الرخاوة
 اما ان يجبان لا يكون في غاية الصلابة فانها لو كانت كذلك كالحجر
 مثلا كان النوم عليه والمشي مما يؤلم البدن وايضا لم تنبت منه
 انواع النبات والاشجار والثمار وايضا كان يسخن شديداً في الصيف
 ويبرد شديداً في الشتاء فما كان يصلح لسكنى الحيوانات وايضا كانت
 يتعذر اتخاذ الابنية والمساكن منه وكان يتعذر حفرها وتربتها
 كما يراد وكما يوافق المصلحة فثبت ان الارض لو كانت ملبية جحرية
 لما كان يصلح لان يكون فراشا للانسان من هذه الوجوه ثم تأمل ان اعن

الاشياء عند الانسان الذهب والفضة والياقوت والزمرد ولو
 انا قدرنا ان الارض كانت مخلوقة من هذه الاشياء افاضت من المصلح
 باسرها وبطلت المنافع وبهذا يظهر انه لا نسبة للتراب في كثرة المنافع
 والمصلح الى هذه الاشياء التي يطنها الانسان كونها في غاية الشرف
 والنفاسة وايضا من شرائط كون الارض فراشا ان لا يكون في غاية
 الرخاوة كالماء وسائر الاشياء التي يغوص الانسان فيها فثبت ان كونها
 فراشا للانسان وغيره كونها بهذه الصفة التي خلقها الله تعالى عليها
 الشرط الثالث في كونها فراشا ان لا يكون في غاية الشفافية والظافة
 فان الشفاف لا يستقر عليه النور وما كان كذلك فانه لا يقبل السخونة
 من الشمس والكواكب فبقى في غاية البرد فلا يصلح ان يكون مقرا
 للحيوان وايضا ما جعلها في غاية الصقال والبراقة والا لكان
 يحترق من يقرب منها بسبب انعكاس اشعة الشمس عنها كما يحترق القطنة
 التي يقرب من البلورة المخروطة اما لما جعل الارض كثيفة غير يمكن
 استقرار النور على وجهها فحصل نوع من السخونة فيها ولما دنت كثيفة
 لم ينعكس الاشعة منها فلا جرم صارت متوسطة في الحر والبرد فحصل
 ان يكون فراشا للحيوان الشرط الرابع ان يكون خارجا عن الماء وذلك
 لان الانسان وغيره من الحيوانات البرية لا يمكنه ان يعيش في الماء
 والارض لا يمكن مسكنا للانسان وسائر الحيوانات الا اذا كانت
 بارزة عن الماء ثم ان طبع الارض يقتضي ان يكون غايصة فكان يجب
 في كل الارض ان يكون البحار محيط بها ثم انه سبحانه كمال قدرته
 ونهاية حكمته وغاية بالعباد قلب طبع الارض واخرج بعض جانبا

من الماء كالجزيرة والبارزة حتى صلت ان يكون فراشا لنا فهذا جملة
 شرائط المعبرة في كون الارض فراشا الصفة الثانية من الصفات
 التي ذكرها الله للارض بهذا والمراد منه انه تعالى جعلها بحيث ييسر
 على العباد ان يتصرفوا فيها بالقعود والقيام والزراعة وسائر
 جهات المنفعة وهو قريب من الصفة الاولى الا ان المقصود من
 تسميتها بالمهدان الارض المخلق كالمهد للصبى وهو الذي يهد فيقوم عليه
 الصفة الثالثة قوله تعالى لم نجعل الارض مهادا واعلم ان المهاد
 مصدر ثم فيه وجوه الاول ان يكون المراد في هذه الآية المهدود ^{العني}
 الم نجعل الارض مهادا وهذا من باب تسمية المفعول بالمصدر كقولهم
 هذا ضربا لامير الثاني ان يكون الارض وصفت بهذا المصدر كما
 يقول زيد جود وكريم كانه كمال في تلك الصفات صار عين تلك الصفة
 والثالث ان يكون بمعنى ذات مهاد الصفة الرابعة قوله تعالى في سورة
 النمل لم نجعل الارض قارا واعلم انه تعالى ذكر من منافع الارض
 في هذه الآية امور اربعة الاولى كونه قارا وهذا ايضا قريب من كونها
 فراشا وشرائط الاربعة المذكورة هناك معتبرة ايضا ههنا ونريد
 هاهنا شرائط اخرى فالشرط الاول انه دجيمها وسوقها للاستقرار
 قال سبحانه والارض بعد ذلك دجيمها الى قوله متاعا لكم وقال
 في حم السجدة قل اينكم لتكفرون الى قوله ايات الساتلين الشرط
 الثاني انه سبحانه جعل الشمس بسبب قرب مدارها عن مدار منطلقه
 الفلك الاعظم بحيث يبعد تارة من سمت الراس ويقرب اخرى
 وبسبب هذه القرب والبعد تختلف الفصول الاربعة وبسبب

اختلاف هذه الفصول الاربعة صلت البقاع لان يكون مسكنا
 للحيوانات على ما بينا شرح هذا المعنى في ذكر منافع الميل في تفسير
 اولم ير الذين كفروا ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما
 الشرط الثالث انه سبحانه جعل الارض كفانا للاحياء والاموات
 على ما سندكر في تفسير الكفات ولم يكن الارض كذلك لما صلت ان يكون
 قارا للحيوانات المنفعة الثانية من منافع الارض التي ذكرها الله تعالى
 في هذه الآية قوله وجعل خلائها انهارا واعلم ان اقسام المياه
 المنعة من الارض اربعة الاول مياه العيون السائلة وهي تنبعث
 من اخرة كثيرة المادة قوة الاندفاع بفجر الارض بالقوة فلا يزال
 يتبع جزء منها بعد جزء الثاني ما العين الراكنة وهي تحدث من اخرة
 بلغت قوتها ان اندفعت الى وجه الارض ولم يبلغ من قوتها وكثرة
 مادتها ان تطرد تايلها سابقتها والثالث مياه القنى والانهار وهي
 ايضا متوكة من اخرة نافقة عن ان يشق الارض فاذا انزل غر مجها
 ثقل التراب صادفت حينئذ تلك الاخرة منفدا يندفع اليه بادي
 حركة والرابع مياه الابار وهي بعينها كماء القنى الا انه لم يجعل لها
 سبيلا الى موضع يسيل اليه ونسبه القنى الى الابار نسبة العيون
 السائلة الى العيون الراكنة فقد ظهر مجموع ما شرحنا انه لولا صلاحية
 الارض لما اجتمعت تلك الاخرة في باطنها ولولا اجتماعها في باطنها
 لما حدثت هذه العيون في ظاهرها المنفعة الثالثة للارض قوله
 تعالى وجعل فيها رواسي والمراد منه الجبال ويقول اكثر العيون
 والسمت والمعدنيات انما يتكون في الجبال وفيما يقرب منها

ما العيون فلا في الارض اذا كانت رخوة نفشت لا تحترق عنها
فلا يجتمع فيها قدر يعنده فاذا هذ الانخرة لا تجتمع الا في الارض
الصلبة والجبال صلب الاراضي فلا جرم كانت قواها على حبس
هذا البخار حتى يجتمع ما يصلح ان يكون مادة للعيون ويشبه ان يكون
مستقر الجبل مملو ماء ويكون الجبل في حقيقته الانخرة مثل الانبيق
الصلب المعد للتقطير لا بدع شيئا من البخار لتحلل ونفس الارض
تحت كالتقعر والعيون كالآبار والبخار كالقوابل فان اكثر العيون
انما تنفجر من الجبال واقلها من البراري وذلك لاقلا لا يكون الا اذا
كانت الارض الصلبة والسحب انما يتكون في اكثر الامور في الجبال
فلا سبب لثقلها ان في باطن الجبال من الندوات ما لا يكون
في بواطن الارض الرخوة والثاني ان الجبال بسبب ارتفاعها يكون
ابرد فلا جرم يبقى على ظلواهرها من النداء والبلوح ما لا يبقى على
سائر الارض والثالث ان الانخرة المتصاعدة من الجبال تكون
محبوسة بالجبال فلا تنفرق ولا تتحلل واذا ثبت في ذلك ظهر ان اسباب
كثر السحب في الجبال اكثر لان المادة فيها ظاهرة وباطنة اكثر والاحتقان
اشد والسحب المحلل وهو الحراقل فلذلك كانت السحب في الجبال اكثر
واما المعدنية المحتاجة الى انخرة يكون اختلاطها بالارضية
اكثر ويبقى ذلك الاختلاط مدة طويلة ثم انضج فيها فلا شيء لها تاثير
في هذه المقصود كالجبال المنفعة الرابعة للارض قوله وجعل بين
البحرين حاجزا فاعلم ان المقصود من ذلك الحاجز احدا لا مورد
الاول ان لا يفسد العذب بسبب اختلاطه بالمالح والثاني ان ينفع

بذلك الحاجز والثالث للمؤمن في قلبه بحران بحر الحكمة والايمان
وبحر الشهوة والطغيان والحق سبحانه بتوفيقه جعل بينهما حاجزا
لكن لا يفسد احدهما بالآخر وقال بعض الحكماء في قوله مرج البحرين
يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان قال عند عدم البغي بين البحرين
يخرج اللؤلؤ والمرجان فكذلك عند عدم البغي في القلب يخرج الدين
والايمان واعلم ان وجه الاستدلال بهذه الاحوال على انباء الصانع
الحكيم ظاهر وذلك لانه سبحانه ذبرا جزاء الارض على هذه الاحوال
الحكمة المتقنة الموافقة لمصالح العباد وذلك لا يمكن الا بمشيئة
نافذة وقدره كاملة وحكمة بالغة الصفة الخامسة للارض
قوله تعالى في سورة الملك هو الذي جعل لكم الارض ذلولا واعلم
ان الذلول من كل شيء المنقاد لك الذي يذلك ومصدره الذلة وهو
الانقياد واللين ومنه دابة ذلول وفي وصف الارض بالذللول وجوه
الاول انه تعالى لم يجعلها صخرة خشنة تمنع المشي عليها كما تمنع المشي
على وجوه الصخور الخشنة والثاني انه تعالى جعلها لينه بحيث يمكن
حفرها وتبني الابنية منها كما يبراد ولو كانت حجرة صلبة لقتل
ذلك والثالث انك ترمى عليها كل قبج وهي تخرج كل طعام لذيد والرابع
انها كهات الاجيا والاموات وهذه الوجوه قد شرحناها ثم قال
تعالى فامشوا في مناكبها والمفسرون ذكروا مناكب الارض وجوها
قال صاحب الكشاف المشي في مناكبها مثل يفرط التذليل لان المتكبين
وملتقاها من الغارب ارق شئ من البعير وابعد من امكان المشي عليه
فاذا صار البعير بحيث يمكن المشي على منكبيه فقد صار نهاية في انقياد

والطاعة فظهر ان قوله فاستنوا في منابكها كناية عن كونها نهاية
في الذلونية والثاني وهو قول قتادة والضحاك وابن عباس ان
منابك الارض جبلها واکامها وسميت الجبال منابك الانسان شاخصه
والجبال ايضا شاخصه والمعنى اني سهلت عليكم المشي في منابك الارض
وهي بعد اجزائها عز الذليل فكيف الحال في سائر اجزائها والثالث
ان منابكها هي الطرق والفجاج والاطراف والجوانب وهو قوله
الحسن ومجاهد وقوله وكلوا من رزقي اي مما خلق الله رزقا لكم
في الارض واليه النشور يعني ينبغي ان يكون مكنكم في الارض
واكلكم من رزق الله مكن من يعلم ان مرجعه الى الله واكل من يتقن
ان مصيره الى الله والمراد التحذير من الكفر والمعاصي وطول الامل
الصفة السابعة للارض قوله تعالى في قصة نوح والله جعل
لكم الارض بساطا لتسلكوا منها سبلا فجاجا اي طرقا واسعة
واحد فاج وهو قريب مما تقدم الصفة السابعة للارض قوله
في سورة المرسلات لم نجعل الارض كفانا ومعنى الكف في اللغة
الضم والجمع ويقال كفت الشيء اي ضمته ويقال جراب كفت اذا كان
لا يصنع شيئا مما جمع فيه والكفات اسم لما كفت كقولهم الضام والجامع
لما يضم ويجمع يقال هذا الباب جامع الابواب وبه انتصب اجاء وامواتا
او بفعل مضمر هذا يدل عليه هذا هو اللفظ ثم في المعنى وجوه
الاول انها تكفت الاحياء على ظهرها والاموات في بطنها والمعنى
ان الاحياء يسكنون في بيوتهم والاموات يدفنون في قبورهم
ولهذا المعنى كانوا يستمنون الارض امثالها في ضمنها الناس كالام

التي تضم ولدها وتكفنها ولما كانوا ينضمون ضمها اليها جعلت كانهما
تضم والثاني انها كفات للاحياء بمعنى انها تكفت ما ينفصل من اجزاء
من الامور المستقدرة الثالث انها كفات للاحياء بمعنى انها جامعة لما
تحتاج الانسان اليه في حيوته من مأكول ومشرب لان كل ذلك يخرج
من الارض وايضا المساكن الجامعة للمصالح الدافعة للمضار ومنبهة
منها الرابع ان قوله احياء وامواتا راجع الى الارض والحى ما انبت
والميت ما لم ينبت بقي في الآية سؤالان السؤال الاول لم قال احياء
وامواتا على التذكير وهي كفات للاحياء والاموات الجواب هو من باب
تذكير النجيم كانه قيل تكفت احياء وامواتا لا تختص والسؤال الثاني
هل يدل على وجوب قطع البناء الجواب نقل القفال ان ربيعة
قال دلت الآية على ان الارض كفات الميت فيكون حرز الله وسائق
اذا سرق من الحرز يجب عليه القلع الصفة الثامنة للارض قوله
منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى فهي لنا كالام
الحاضنة التي ترعى حالتي الحيوة والموت النوع الثالث من الاستدلال
باحوال الارض على وجود الصانع الحكيم سبحانه واعلم ان هذه الاحوال
يدل من وجوه الاول ان الاشياء المتولدة فيها من المعادن والنبات
والحيوانات والاثر والعلوية والسفلية كثيرة لا يعلم تفاصيلها
الا الله تعالى والثاني من منافع الارض ان الماء لرقته ورطوبته
لا يحفظ الشكل والتصوير فاذا اخلط بين الماء والتراب حصل في
الماء نوع قوام واسمساك وحصل في التراب قول الاشكال فيصير
الطين قليلا للشكيل والتخطيط كما قال تعالى اني خالق بشر من طين

وقال في حق عيسى واذ تخلق من الطين كهيئة الطير والناثا اختلاف
بقاع الارض فمنها رخوة وصلبة وحلوة ودرملية وسخنة وحارة
وهي المشار اليه بقوله وفي الارض قطع متجاورات وقال والبلد
الطيب يخرج نباته باذن ربه الآية والرابع اختلاف الوانها فاحمر
واسود وابيض ورمادي اللون واسموا غير كما قال ومن الجبال
حدود بيض وحمى مختلف لوانها وغرب بسود والخامس فسادها
بالنبات كما قال والارض ذات الصدع والسادس كونها خازنة
للماء المنزل من السماء واليه الاشارة بقوله وانزلنا من السماء ماء
بقدر فاسكاه في الارض الآية وقال قل ارايتم ان اصبح ماؤكم
غورا والسابع العيون والانهما والعظام والصفار التي في الارض
واليه الاشارة بقوله وجعل فيها رواسي وانهارا والشامن
ما فيها من المعادن والفلوات واليه الاشارة بقوله والارض
مددناها والقينا فيها رواسي وانبتنا فيها من كل شئ موزون ثم
بين ذلك تمام البيان فقال وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله
الا بقدر معلوم التاسع الزروع والاشجار التي تنبت من الارض
من الحب والنوى قال الله تعالى ان الله فالق الحب والنوى وقال
يخرج الحب في السموات والارض ثم ان الارض لها طبع الكرم لانك
تدفع اليها حبة واحدة وهي تروها عليك سبعماية قال كمثل حبة
انبت سبع سنابل في كل سنبلة ما يترجى العاشر حيوتها بعد موتها
قال ولم يروا انا نسوق الماء الى الارض فخرج برذرعا وقال
وايهم الارض الميتة احييناها والحادي عشر ما عليها من الدواب

المختلفة الالوان والصور والخلق واليه الاشارة بقوله وبنت فيها
من كل دابة والثاني عشر ما فيها من النبات المختلف انواعه وطباعه
ومنافعه واليه الاشارة بقوله وانبتنا فيها من كل زوج بهيج
واختلاف الوانها دلالة واختلاف طعمها دلالة واختلاف قيمتها
دلالة واختلاف منافعها دلالة فمنها قوت البشر ومنها قوت البهائم
كما قال كلوا وارعوا انعامكم ثم ان طعام البشر ينقسم الى اقسام
منها الطعام ومنها الداء ومنها الفاكهة ومنها الانواع
المختلفة قال تعالى وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام وايضا فمنها
كسوة البشر لان الكسوة اما بنايته وهي القطن والكتان والما حيوانية
وهي الشعر والصوف والابرسيم والجلود وهي من الحيوانات التي انبتها
الله من الارض فالطعام من الارض والملبوس من الارض والغذاء
من الارض والدواء من الارض ثم قال وخلق ما لا تعلمون وفيما اشار
الى منافع كثيرة لا يعلمها نحن والحق سبحانه عالم بها ثم انه تعالى جعل
الارض سائر افضا يحك بعد موتك فقال الله يجعل الارض كفاتا
احياء وامواتا ثم انه سبحانه جمع هذه المنافع العظيمة للسماء والارض
فقال وسخر لكم ما في السموات وما في الارض والثالث عشر
ما فيها من الاجار المختلفة ففي صغارها ما يصلح للزينة مثل الفصوص
للخزيم وفي كبارها ما اتخذ منها الابنية وانظر الى الحجر الذي يخرج
منه النار مع كثرة وانظر الى الباقوت الاحمر مع عزته ثم انظر
الى كثرة النفع بذلك الحقيق وقلة النفع بهذا الشريف والرابع عشر
ما اودع الله فيها من المعادن الشريفة كالذهب والفضة والملح والنحاس

ثم تأمل فان البشر استخراج الحرف الدقيقة والصنائع الجليلة
واستخرجوا السمك من قعر البحر واستنزلوا الطير من اوج الهواء ثم
عجزوا عن اتخاذ الذهب والفضة والسبب فيه انه لا فائدة في
وجودهما الا الثمنية وهذه الفائدة لا تحصل الا عند لغة الغنى
على اتخاذها تبطل هذه الحكمة فلذلك ضرب الله دونها بابا مسدودا
اظهرها لهذه الحكمة وابقا هذه النعمة واما الذي لا مضمرة على
الخلق في اتخاذها فقد اقدرهم عليه مثل اتخاذ الشبه من الخاس
واتخاذ الزجاج من الرمل واذا تأمل العاقل في هذه اللطائف
والعجائب اضطر الى افتقار هذه التدابير الى صانع حكيم مقدر عليم
سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا الخامس عشرة كثر
ما يوجد على الاراضي والجبال من الاشجار التي تصلح للبناء والسقف
ثم الخشب ولما اشتدت الحاجة اليه في الخبز والطبخ وقد نبه
الله تعالى على دلائل الارض ومنافعها بالفاظ لا يبلغها البلغاء ولا
يقدر عليها الفصحى فقال وهو الذي من الارض وجعل فيها روي
وانهارا ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين النوع الرابع من مباحث
الارض اختلفوا في ان السماء افضل ام الارض قال بعضهم السماء افضل
الوجه الاول ان السماء متعبد للملائكة وما فيها بقعه بعضى الله فيها
حتى ان ابليس لعنه الله لما اظهر الكفر اخرج من السماء وقبله اخرج
منها فانك رجيم وآدم عليه السلام لما اتى بالزلة قال تعالى اهبطوا
منها وقال له لا يسكن في جوارى من عصاني والحجة الثانية ان
وصف السماء بصفات دالة على العظمة ولم يذكر مثله في الارض

فقال وجعلنا السماء سقفا محفوظا وبنينا فوقكم سبعة شداد
سبعاً طباقا سقفا محفوظا هل ترى من قطور وما لها من فروج
وقوله نبارك الذي جعل في السماء رجوا وجعل فيها سرجا وقرا
منبرا ثم ذكر عاقبة امرها فقال واذا السماء فرجت واذا السماء
كنسخت يوم تطوى السماء ويكون السماء كالمهل واما الموضع الذي
ذكر فيه حال الارض وفيه ذكر السماء بما يدل على عظم حال السماء فقال
والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه
ومعلوم ان اليمين اشرف الجهة الثالثة انه تعالى جعل الارض
موضع السجود والسموات فتلة للدعاء فالايدي ترفع اليها والوجوه
توجه نحوها والقلوب متعلقة بها الحجة الرابعة انها منزل الانوار
ومحل الضياء والاضواء ومصونة عن الخلل والفساد ومحل الطهارة
والعصمة والارض ليست كذلك الحجة الخامسة السموات مؤثرة
غير متأثرة والارضون متأثرة غير مؤثرة والمؤثر اشرف من المتأثر
ومما يدل على ان السموات مؤثرة قوله فليمدد بسبب السماء وقوله
حكاية عن فرعون لعلى ابلغ الاسباب اسباب السموات الحجة السادسة
ان السموات مزينة بمائة اشياء ثلثة منها محسوسة وهي الشمس
والقمر والنجوم وخمسة منها غير محسوسة وهي العرش والكرسي
واللوح والقلم والجنة وامثال هذه الاشياء غير موجودة في الارض
ولا ما يناسبها ويشاكلها الحجة السابعة انه تعالى ذكر امر
السموات والارض في كتابه وفي كل المواضع قدم ذكر السموات على
الارض وذلك يدل على المقصود وقال بعضهم بل الارض افضل

واحبوا عليه بوجوه الحجّة الاولى انه تعالى وصف بقا عاملا لارض
بالبركة اولها قوله ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا
وثابنها قوله في البقعة المباركة من الشجرة وثالثها قوله سبحانه
الذي اسرى عبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا
حولته ورابعها وصف رضى الشام بالبركة فقال مشارقا لارض
ومغاربها التي باركنا فيها وخامسها وصف حملا لارض بالبركة فقال
انكم تكفرون الى قوله وجعل فيها راسي وبارك فيها الآية فان قيل
واى بركة في القلوات الخالية والمفاوز المهلكة قلنا انها مساكن
لوحوش ومرعاهها ولولاها لا اختلطت استباع بالناس في مساكنهم
ثم انها مساكن للناس اذا احتاجوا اليها وهذه الحجّة ضعيفة لان الله
اثبت وصف البركة في السموات في قوله وبركات من السماء الحجّة الثانية
انه تعالى خلق الانبياء المكرمين من الارض على ما قال منها خلقناكم
وفيها نفيدكم ولم يخلق من السموات شيئا لانه قال وجعلنا السماء سقفا
محفوظا الحجّة الثالثة سبحانه اكرم بنبيه بها فجعل الارض كلها
مسجدا وجعل ترابها طهورا النوع الخامس من المباحث ما يدل على
تفظيم حال السماء والارض اعلم انه سبحانه بين صفات جلاله وقوته
كبريائه بالاضافة الى السموات والارض وهذه الايات كثيرة في القرآن
اما القسم الاول الايات الدالة على الخلق قوله الحمد لله الذي خلق
السموات والارض ثم بين ان هذا الخلق اعظم من خلق الناس فقال
خلق السموات والارض اكبر من خلق الناس وقال انتم استدلخنا
ام السماء بناها وقال وليس الذي خلق السموات والارض بقادر

على ان يخلق مثلهم بلى الآية ثم بين انه خلقها بالحق فقال خلق السموات
والارض بالحق تعالى عما يشركون ثم بين انه ما خلقها باطلا فقال وما
خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا ثم بين ان لكل تحت تدبيره
فقال الله الذي يخرج الخبث في السموات والارض ثم بين ان في خلق
السموات والارض سرا وعجوبة فقال في سورة البقرة ان في خلق
السموات والارض آية وقال في سورة آل عمران ان في خلق السموات
والارض آية ثم بين سبحانه انه ما اطلع احدا على سر هذا الخلق
فقال ما شهدتم خلق السموات والارض وما خلق انفسهم هذا ما يتعلق
بصفة الخلق القسم الثاني ما يتعلق بصفة الربوبية فقال سبحانه
حكاية عن موسى في سورة الشعراء استدل لا على فرعون ربّ
السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين وقال ايضا الله
نور السموات فقال قوم الله من بين السموات والارض كما يقال في
نور هذا البلدا اذا كان سببا لنظم مصالح البلد وقال بعضهم الله هاد
اهل السموات والارض وقال بعضهم الله منور السموات والارض
وقال بعضهم لله نور السموات والارض واحتج على هذه القراءة
بقوله مثل نوره ثم بين انه غير عاجز عن هذا التدبير فقال وما
كان الله ليعجز عن شيء في السموات والارض القسم الثالث
ما يتعلق بالملك فقال والله ملك السموات والارض ثم ذكر
التفصيل فبين انه مالك الجنود فقال والله جنود السموات والارض
وانه مالك الخزائن والله خزائن السموات والارض وان المالك لفتح
المغاييق فقال له مقابلد السموات والارض ثم ذكر انه المالك لكل

العقلاء فقال وله من في السموات ومن في الارض ثم اكد كيفية
هذه العبودية فقال والله يسجد من في السموات وقال ايضا
يسجد له ما في السموات والارض فبين ان يجعل البعض مسخرًا
للجميع بل يجعل القوى مسخر للضعيف فقال وما خلقنا السماء
والارض وما بينهما الا عجين لو اردنا ان نتخذها لاتخذنا من لدنا
ثم بين فقال وسخر لكم ما في السموات وما في الارض فبين ان
لا يعجز احد فقال وما انتم بمعجزين في الارض ولا في السماء
وقال فان استطعت ان تتغنى نفقا في الارض او سلما في السماء
واعلم ان الفرق بين الملك والمالك موجود على ما هو معلوم في تفسير
قوله مالك يوم الدين ومالك يوم الدين ثم بين ان كما هو الملك
فهو ايضا مالك الملك فقال قل اللهم مالك الملك توفى الملك من يشاء
ثم بين بقاء الملك وكثرة بركاته فقال تبارك الذي له ملك السموات
والارض القسم الرابع ما يتعلق بالعلم وهو قوله والله غيب السموات
والارض فبين ان تعالى يعلم الغيب والشهادة فقال يعلم ما في
السموات وما في الارض ثم بين احاطة علمه فقال لا يعرب عنه
من قال ذرة في الارض ولا في السماء فبين جلالة في هذا العلم فقال
قل رب يعلم القول في السماء والارض ثم بين ان لا يخفى عليه شيء البتة
فقال لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء القسم الخامس ما يتعلق
بكيفية التدبير قل يدبر الامر من السماء الى الارض القسم السادس
ما يتعلق بالسبح والمجد فقال سبح لله ما في السموات والارض
وقال يسبح لله ما في السموات وما في الارض وقال وله الحمد

في السموات والارض القسم السابع ما يتعلق بالكبرياء فقال
وله الكبرياء في السموات والارض وقال وله المثل الاعلى وقال
فصعق من في السموات ومن في الارض وقال وسع كرسيه السموات
والارض وقال وله اسلم من في السموات والارض وقال يشاء
من في السموات والارض وقال نا عرضنا الامانة على السموات
والارض والآية وكل ذلك يدل على نهاية الجلالة والعظمة والهيبة
وقال وكلم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئا ونظيره من
الذي يشفع عند الاباذنة وقوله يوم يقوم الروح والملائكة
صفا الآية وقال وحششت الاصوات للرحمن وقيل يا ارض ابغي
ما لك ويا سراقلي وقال وهو الذي في السماء اله وفي الارض
اله القسم الثامن ما يتعلق بالالهية وهو قوله سبحانه وهو الله
في السموات وفي الارض يعلم سرهم وجهرهم وقال وهو الذي في
السماء اله وفي الارض اله القسم التاسع ما يتعلق بالنظر والاستدلال
قال وكاين من اية في السموات والارض يرون عليها وهو غيب مبين
وقال قل انظر في السموات والارض وقال وما يكتم عليهم السماء
والارض وما كانوا منظرين واعلم ان كثرة الله من ذكر السموات
والارض في القرآن يدل على عظم شأنها وعلى ان سبحانه جعل فيهما
اسرار عجيبة وحكمة بالغة لا يصل اليها افهام الخلق ولا عقولهم
فان قيل فما الحكمة في ان سبحانه عرف صفات جلاله وقدره وعظمته
بذكر السموات والارض قلنا الحكمة فيه ان ذات الله سبحانه غير مشاهد
للخلق ابتداء بل لا سبيل الى معرفتها الا بالدلائل والبراهين وكلما كانت

الاثا راجل واعظم كان ذلك ادل على عظمة المورثات فلما كان اعظم
 الموجودات المحسوسة هو السموات والارض لاجرم عرف الله سبحانه
 كمال قدرته ونهاية علمه وحكمته بذكر السموات والارض فهذا
 تمام القول في هذا الموضع النوع السادس من شرح المنافع الحاصلة
 من مجموع السماء والارض علم ان السماء والارض مع غاية بعد كل
 واحد منها عن الاخر متعاونان على تحصيل منافع العالم ومصلحه
 وبيان من وجوه الاول ان الفوق هو الذي يلي جهة السماء والتحت
 هو الذي يلي جهة الارض والجبهات لا توجد الا بالفوق والتحت
 والسماء والارض متعاونان على تحصيل وجود الجبهات واذا كانت
 حصول الجبهات من نواحي السماء والارض وحصول الجبهات من المناظم
 كانت السماء والارض متعاونين على تحصيلها وكان خالق السماء والارض
 منزها عن الجبهات والاحياز الثاني ان السماء والارض متعاونان
 على تحصيل النبات والسماء كالا ب ينزل القطر من صلبه ويقع في بطن
 الارض فاذا وقعت الحبة في ذلك البطن اثرت نداوة البطن في تلك
 الحبة وكذلك السخون المنخفضة في باطن الارض فوصلت الندوة الى باطن
 الحبة واثرت وبسبب تلك السخونة اسفحت تلك الحبة ورت فغطت
 فانفلقت فلقه من فوقها وفلقه من تحتها والانفلاق الفوقي
 يخرج منه ساق الشجر والانفلاق التحتاني يخرج منه عروق الشجر
 واذا عرفت هذا فقول لو وقعت الحبة في ارض يابسة لم يحصل المقصود
 اصلا ولو وقعت في الطين ولكن بحيث لا يصل اليه تاثير الهواء وشعاع
 الكواكب لم يحصل المقصود اصلا الا ترى ان الاشجار التي تكون في ظل

مانع من شروق نور الشمس والقمر عليها فانها تكون فاسدة ناقصة
 والشجرة الصغيرة الواقعة في ظل شجرة كبيرة يكون ايضا فاسدة فاذا
 تأملت هذا علمت ان هذا المقصود لا يحصل الا اذا وجدت كرة الارض
 ووجدت كرة الماء كانا متقاربين بحيث يمتزجان ثم لا بد من وصول
 الهواء اليه الا ان الهواء جرم خفيف صاعد بالطبع فلا يفوض بالطبع
 في عمق الارض والطين قد تبرا الحكيم الرحيم لهذا تدبير وهو انه حررك الهواء
 حتى صار يجرأ ثم ان الريح يتموج بقية الهواء فاذا تمتوجت عرض بعضها
 في انحاء ذلك التوج ان يعوض في عمق الارض واليه الاشارة بقوله
 وارسلنا الرياح لواقح وانما القاحها في ايقاع الازدواج بين الارض
 والماء والهواء ثم ان ذلك لا يفيد المقصود الا مع حرارة لطيفة سماوية
 فعند ذلك لا بد من حرارة الربيع في الانبات من حرارة الصيف في الانفلاق
 فقد عرفت ان المقصود لا يحصل الا عند اجتماع تاثيرات العناصر الارضية
 السفلية وتاثيرات الشعاعات الفلكية ثم عند اجتماع هذه الاسباب
 العلوية والسفلية لا يحصل المقصود الا بقدرته ولا يتكون المطلوب
 الا بنفاذ مشيئته وذلك لان من الارض الواحد والماء الواحد والهواء
 الواحد وتأثير الشمس والقمر في الكل على السوية يخرج انواع النبات
 مختلفة في الطبع والطعم واللون والرائحة فلذلك على ان العناصر
 والافلاك اسباب ظاهرة والمورثات الحقيقة هو القدرة الازلية
 والمشيئة السرمديّة الوجه الثالث ان النهار عبارة عن مدة ظهور
 نور الشمس والليل عبارة عن مدة اخفاء نور الشمس بسبب ظل الارض
 ومنافع الليل والنهار كثيرة على ما سندكرها واذا كان السبب القريب

لحدوث الليل والنهار وهو وجود السماء والارض ولهذا السبب
فانه تعالى ينما ذكر احوال الليل والنهار في الاكثر يكون ذلك مسبوقا
بذكر السماء والارض بينهما على ان سبب الليل والنهار وهو الارض
والسمااء ثم العجب ان السماء والارض كالتقابلين والمتضادين ثم
انهما صارا متعاقبين على تحصيل اسباب مصالح هذا العالم والمتضادان
يوجبان الفساد فلما صار هذان الضدان موجبين لحصول اسباب
الصالح علم ان ذلك بتدبير مدبر وتقدير مقدر حكيم عليم سبحانه
عما يقول الظالمون علوا كبيرا وهذا اخر الكلام في الدلائل المأخوذة
من السماء والارض **الباب الثاني** في وجوه الدلائل المأخوذة
من الشمس والقمر والنجوم وفيه فصول الفصل الاول في تقرير دليل
لخليل عليه السلام قوله لا احب الاقربين قال تعالى حكاية عنه وآد
قال ابراهيم لاسيه آذ الآية اعلم ان قبل الخوض في التفسير لا بد من
مقدمات المقدمة الاولى انه سبحانه كثيرا ما يمجج على مشركي العرب
باحوال ابراهيم وذلك لانه كان نبيا يعترف بفضل جميع الطوائف
والملك فالمشركون كانوا معترفين بفضلهم مقربين بانهم من اولاده
فاليهود والنصارى والمسلمون كلهم معطون له معترفون بحلال
قدره فلا جرم ذكر الله تعالى حكاية حاله في معرض الاحتجاج على المشركين
واعلم ان هذا المنصب العظيم وهو اعتراف اكثر الخلق بفضل علق
مرتب له لم يتفق لاحد كما اتفق للخليل عليه السلام والسبب فيه
ان بين العبد وبين الرب معاهدة كما قال واوفوا بعهدى وف
بعهدكم وابراهيم عليه السلام اوفى بعهد العبودية والله تعالى

شهد بذلك على سبيل الاجمال نارة وعلى سبيل التفصيل اخرى اما
الاجمال ففي آيتين احدهما قوله واذا بتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن
وهذا شهادة من الله تعالى انه اوفى بعهد العبودية والثانية قوله تعالى
اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين واما التفصيل فهو انه
ناظر في اثبات التوحيد وبطلان القول الشركاء والانداد مع ابيه
وهو قوله يا ابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئا وناظر
ايضا في هذه المسئلة مع قومه وهو قوله تعالى فلما جن عليه الليل
راى كوكبا الآية وناظر مع ملك زمانه ايضا قال ربني الذي يحيى ويميت
ثم ناظر ايضا مع قومه بالفعل وهو قوله تعالى فجعلهم جذاذا لا
كبر لهم ثم ان القوم قالوا حرقوه واصروا اليهم ان كنتم فاعلين
يروى انه عليه السلام لما وضع في المنجنيق فجئت السماء والارض
وكل المخلوقات الا الثقلين قالوا ربنا ليس في الارض احد يعبدك
ويوحده غير ابراهيم ثم انه يحرق بالنار لاجلك يذن لنا في نصرته
فاوحى الله سبحانه الى الارض والجبال والبحار ان استعان بكم فاغفروا
وان استنصركم فانصروه وان دعاني فانا وليه وناصره وكفي
ولينا فلما ارادوا اللقاء في النار قال يا احديا صديك استعين
وعليه اتوكل حسبى الله لا اله الا هو ونعم الوكيل فجاء ملك المظفر عرض
نفسه عليه فلم يلتفت وجاء خازن الرمح وقال ان اذنت امرت الرمح
ان تفرق النار في شرق الارض وغربها فلم يلتفت فرمى بالمنجنيق
فقبل ان يصل الى النار قال جبرئيل عليه السلام الان جاء وقتي فرض
نفسه عليه وقال هل من حاجة فقال ما اليك فلا قال جبرئيل فلا في

حاجتك الى الله قال عليه السلام حسبى من سواي علمه بحالى فان قيل
الستم رويتهم انهم لما ارادوا القاء النار دعا الله واستعاذ به ثم
ذكرتم انه في هذه الحالة لم يذكر شيئا مما الفرق بين الحالتين قلنا الانسان
قبل الوقوع في البلاء لا يكون طمعه منقطعاً عن النفس فيشتد عليه
البلاء فعند ذلك قد تشتغل بالدعاء اما عند الوقوع في البلاء ينقطع
طمعه عن النفس والاجاب عن الرب الا الاشتغال بالنفس فيادى الى
ذلك الحجاب تحلى في قلبه نور جلال الله تعالى فينشد يستكف ان يرجع
الى الله في خلاص النفس وفي بعض الروايات انه لما قال جبرئيل عليه السلام
لم لا تستعين بالرب قال لما ذا قال على النفس قال الخليل النفس معبودة
لا خطر لها فلا اسأل من علام الغيوب بخات للنفس المعبوب فقال
جبرئيل استعن على الروح قال الروح عارضة والعارضة مودة فقال
جبرئيل استعن على النار قال من اوقد النار قال العدو قال ومن قضى
قال الجيب قال الخليل فالجيب راض بحكم الجيب فلما انقطع نظر الخليل
عن الوسائط والاسباب فالتحق سبحانه ايضا رفع الوسائط
والاسباب فقال يا نار كوني برداً وسلاماً على ابراهيم ثم انه
عليه السلام بعد هذه الواقعة بذل ولده فقال في اري في المنام
اني اذ بحك فعند ذلك صار ابراهيم من العنان لانه سلم نفسه
للعرقان ولسانه للبرهان وبدنه للنيران وولده للقربان وماله
للضيفان فكمل عهد عبوديته ثم انه سال بعد ذلك ربه فقال
واجعل لسان صدق في الآخرين فوجب في كرم الحق ان يحقق
مطلوبه في هذا السؤال فلا جرد اجاب دعاه وقبل داه وجعله

مقبول جميع الفرق والطوائف الى اخر القيامه ولما كان طوائف العرب
معتزفين بفضله لاجرم جعل الله مناظرته مع قومه حجة على مشركي
العرب المقدمة الثانية اعلم انه ليس في العالم احد ثبت لله شريكاً
يساويه في الوجوب والقدرة والعلم والحكمة لكن الشفوية يثبتون
الهيئتين اثنين احدهما حكيم يفعل الخير والثاني سيفه يفعل الشر اما الاشتغال
بعبادة غير الله في الداهيين اليه كثرة فمنهم عبد الكواكب وهو فريقان
منهم من يقول انه تعالى خلق هذه الكواكب وفوض بدير العالم السفلى
اليها فهذه الكواكب مذبرات لهذا العالم قالوا فجب علينا ان نعبد
هذه الكواكب ثم ان هذه الكواكب مشغولة بعبودية الله وطاعته
ومنهم قوم ينكرون الصانع سبحانه ويقولون هذه الافلاك والكواكب
اجسام واجبة الوجود لذواتها ويمتنع عليها العدم وايضا هي المذبذبة
لهذا العالم وهؤلاء هم الدهرية الخالصة ومنهم يعبدون الله انصاراً
الذين يعبدون المسيح ومنهم ايضا عبدة الاوثان والاصنام واعلم
ان ههنا بخنا متها كما لا بد منه وهوانه لا يرى من اقدم من عبدة
الاوثان وذلك لان اقدم الانبياء الذين وصل الينا تاريخهم
هو نوح عليه السلام وهو انما جاء بالارذ على عبدة الاصنام
عليها اخبر الله تعالى عنه في قوله ولا تدرن وذا ولا سنوعاً
ولا يعوث ويعوق ونسراً فعلمنا ان دين عبدة الاصنام كان
موجوداً قبل نوح وهو باق الى الان بل اكثر سكان اطراف العالم
مستمرون عليه والمذهب الذي هذا شأنه تمنع ان يكون معلوم
البطلان بضرورة العقل لكن العلم بان هذا الحجر المصنوع في هذه الساعة

ليس هو الذي خلقني وخلق السماء والارض علم ضروري فيسجل
اتفاق كثيرين من العقلاء عليه فظهر انه ليس دين عبدة الاوثان
كون الصنم خالقا للسماء والارض والعلماء ذكرها فيها وجوها
الاولى ان الناس راو تغيرات هذا العالم واحوالها مربوطة بتغير
احوال الكواكب فان بحسب قرب الشمس وبعدها عن سمت الرأس
تحدث الفصول الاربعة وبسبب حدوث الفصول الاربعة حدثت
الاحوال المختلفة في هذا العالم ثم ان الناس رصدوا احوال ما
الكواكب فاعتقدوا ان ارتباط السعادات والخسرات كيفيه
وقوعها في طوابع الناس فلما اعتقدوا ذلك غلب على ظنون اكثر
الخلق كون المقدور لاحوال هذا العالم ولحوادثه اتصالات هذه
الكواكب وتأثيرها ولما اعتقدوا ذلك بالغوا في تعظيمها ثم منهم
من اعتقد انها واجبة الوجوب لذواتها ومنهم من اعتقد حدوثها
وكونها مخلوقة لاله الاكبر الا انهم قالوا انها مخلوقة للاله الاكبر
وخالفه لاحوال هذا العالم وهؤلاء هم الذين اعتقدوا انها وسيطة
بين الاله الاكبر وبين اصحاب هذا العالم على كلا التقديرين فالقوم
اشتغلوا بعبادتها وتعظيمها والخضوع لها ثم انهم لما راوا ان الكواكب
قد يستتر عن الابصار في اكثر الاوقات اتخذوا لكل كوكب صنما من
الجواهر المنسوب اليه فاتخذوا صنم الشمس من الذهب فزينوه بالاجار
المنسوبة الى الشمس وهو الباقوت والاماس واتخذوا صنم القمر
من الفضة وعلى هذا القياس ثم قبلوا على عبادة هذه الاصنام
وغرضهم من هذه العبادة عبادة تلك الكواكب والتقريب اليها

وهذه الاصنام عندهم كالقبلة والمعبود عندهم هو تلك الكواكب
وعند هذا البحث يرجع حاصل دين عبدة الاوثان الى عبادة الكواكب
واما الانبياء عليهم السلام فلم يهتدوا بمقام ان احدهما اقامة للاله
على ان هذه الكواكب لا تفعل شيئا والثاني ان بتقدير انها تفعل
شيئا لكن لا بل حدوث حاصلة فيها فلا بد فيها من ان تكون مخلوقة
لاله قديم ازل ولا اشتغال بعبادة الاصل اولى من الاشتغال بعبادة
الفرع والعبد وما يدل على صحة ما روينا من عبدة الاوثان انه تعالى
لما حكى عن الخليل عليه السلام انه قال لا يهتدون اصناما الهة
اني اريك وقومك في ضلال مبين فافتي بهذا الكلام ان عبادة
الاصنام جهل وضلال ثم لما اشتغل بذكر الدليل قام الدليل على ان
الكواكب والشمس والقمر لا يصلح شئ منها للالهية وهذا يدل على ان دين
عبدة الاوثان يرجع حاصله الى القول بالهية الكواكب والشمس والقمر
والله لا يمكن من قوله اتخذوا صنما الهة وبين قوله فلما جن عليه
الليل راي كوكبا تعلق ولا مناسبة واذا عرفت هذا ظهرت لاطرف
الى بطلان القول بعبادة الاوثان الا بابطال كون الشمس والقمر
والكواكب الهة وهو الذي حكى الله تعالى عن ابراهيم عليه السلام
في هذه الاية الوجه الثاني في شرح حقيقة مذهب من قال من اهل
الصين والهند كانوا يقولون بالله وملائكته الا انهم كانوا يعتقدون
انه تعالى جسم وذو صورة حسنة كاحسن ما يكون من الصور فكذلك
ايضا للملائكة صور حسنة الا انهم كلهم قد احتجوا عنا فلا جرم
اتخذوا صوراً وما شئت ان ينظره المنظر حسنة الزوايا على الصور التي

كانوا يعتقدونها من صور الاله والملائكة ثم يعتكفون على
عبادتها فاصدين برطلب الزلفى الى الله سبحانه والى ملائكته
فان صح ما ذكره ابو معشر فالسبب في عبادة الاولاد ان اعتقاد الجنتية
فى الله سبحانه الوجه الثالث ان اصحاب الاحكام من النجسين كانوا
يعينون اوقافا فى السنين المطالبة بخلاف والالفين ويزعمون
ان من اتخذ طلسمًا فى ذلك الوقت على وجه خاص فانه ينتفع به فى الحال
مخصوصة نحو السعادة والحضب ودفع الآفات وكانوا اتخذوا ذلك
الطلسم عظمون لاعتقادهم انهم ينتفعون به فلما بالغوا فى ذلك
التعظيم صار ذلك كالعبادة ولما طالت لازمتها فاجتهدوا فى انشؤهم
الامر واشتغلوا بعبادتها وما يدل على صحة هذا التأويل قوله تعالى
فى حكاية ابراهيم عليه السلام فى آخر هذه الآية وكيف اخاف ما اشركتم
الآية وذلك لانه عليه السلام لما طعن فى الهية تلك الاصنام وحسن
عبادتها خوفه بوصول البلاء اليه من تلك الاصنام وقال تعالى ايضا
حكاية عن قوم هود ان يقولوا لا اعترف بك بعض الهتنا بسو والوجه الرابع
كلما مات منهم رجل كبير فاعتقاهم بحيث يعتقدون فيه انه مجاب
الدعوى مقبول الشهادة اتخذوا صنما على صورته يعبدونه على اعتقاد
ان ذلك الانسان يصير شفيعا لهم عند الله يوم القيامة على ما حكى الله
عنهم هذه المقالة فى قوله هو لا شفعاونا عند الله وقوله ايضا
حكاية عنهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى الوجه الخامس لعل
القوم اتخذوا هذه الاصنام محاريب لصلواتهم وطماعاتهم سجود
اليها لالهائهم انا نسجد الى القبلة لا للقبلة ولما وامت هذه الحالة

ظن الحق من القوم انها هى المعبود الوجه السادس لعل القوم كانوا
من الجنة او من الخولية فاعتقدوا جواز حلول الله فى بعض هذه الاجسام
على هذا التأويل فهذه هى الوجوه التى يمكن حل مذهب عبد الاوثان
عليها واذا عرفت هاتين المقدمتين فلنرجع الى تفسير الآية اما قوله
تعالى واذا قال ابراهيم لابيه ازر فيه المسنلتان المسئلة الاولى
فى ازر قولان الاول انه والد ابراهيم عليه السلام ولهم فى ذلك
دلائل الحجّة الاولى ظاهر لفظ القرآن فى هذه الآية يدل على ذلك
ثم ان ظاهر هذه الآية متاكد بايات اخرى منها قوله تعالى فى سورة
مريم اذ قال لابيه يا ابت لم تعبد لآية وقال ايضا وما كان استغفار
ابراهيم لابيه الآية وكل هذه الآية يدل على ان ابا ابراهيم كان كافرا
عايد الوثن الحجّة الثانية ان العرب سمعوا هذه الآية وكانوا يحسن
الناس على كذب الرسول واعظم الناس رغبة فى براءة شجر النسب
عن كل عيب فلو كان ازر لم يكن والد ابراهيم لئلا رعو الى تكذيبه
ولا اتخذوا ذلك غنمة عظيمة فى الطعن فيه الحجّة الثالثة ان الله
تعالى ذكر قصة ابراهيم مع ابيه فى آيات كثيرة ولم يذكر اسم العم فى
القرآن فتعذر حمل لفظ الاب فى هذه الآية على العم والقول الثانى
ان ازر لم يكن والد ابراهيم بل كان عمه واحتجوا بالحجّة الاولى ان ابا
الانبياء ما كانوا كفارا ويدل عليه وجوه منها قوله تعالى الذى
ربك حين يقوم ويقلبك فى الساجدين قيل كان معناه انه ينقل
روحه من ساجد الى ساجد وبهذا التفسير فالآية دالة على ان
جميع آيا محمد عليه السلام كانوا مسلمين وجنود يجب لقطع

بان والد ابراهيم عليه السلام ما كان من الكافرين اقصى ما في الباب
ان يحمل قوله وقيل في الساجدين على وجه اخرى احدها انه لما
سبح فرض قيام الليل طاف الرسول عليه السلام تلك الليلة على البيوت
لنظر ماذا يصنعون لشدة حرصه على ما يظهر منهم من الطاعات
فوجدها كبيوت الزناير لكثرة ما يسمع من دندتهم بذكر الله فالمراد
من قوله تعالى وقيل في الساجدين طوفه صلوات الله عليه
على الساجدين في تلك الليلة ومنها ان المراد وربك حين يقوم
للصلوة بالناس جماعة وقيل في الساجدين كانه فيما بينهم
بقيامه وركوعه وسجوده لانه كانا ما ملهم ومنها انه لا يخفى
على الله حالك كلما قمت وقيل مع الساجدين في الاشتغال
بامور الدنيا ومنها المراد بقلب بصره فيمن يصلي خلفه في قوله اتموا
الركوع والسجود فاني اريكم من خلفي فهذه الوجوه الاربعة وان كانت
الاية محتملة لها الا ان الوجه الذي ذكرنا الان ايضا محتمل واذا
الروايات وردت بالكل ولا منافاة بين هذه الوجوه فوجب حمل الآية
على الكل ومتى صح ذلك ثبت ان والد ابراهيم ما كان من عبدة الاوثان
ومما يدل على ان ابا محمد عليه السلام ما كان من المشركين قوله صلى الله
عليه وسلم ما ازال يقل من اصاب الطاهر بن ارحام الطاهرات وقال تعالى
انما المشركون نجس فوجب ان لا يكون احد من اجداده مشركا
صلى الله عليه وسلم الحجّة الثانية على ان آزر لم يكن والد ابراهيم
ان هذه الاية دالة على ان ابراهيم عليه السلام شافه آزر بالغلط
ومشافهة الاب بالغلظة لا يجوز فدل على ان آزر ما كان والد ابراهيم

انما قلنا ان ابراهيم شافه آزر بالغلظة لوجهين الاول انه قري
واذ قال ابراهيم لابييه آزر بضم آزر وهذا يكون محمولا على النداء
ومخاطبة الاب ونداه بالاسم من اعظم انواع الجفاء والثاني
انه قال لا زرا في اراك وقومك في ضلال مبين وهذا من اعظم
انواع الايذاء فثبت انه شافه آزر بالغلظة وانما قلنا ان مشافهة
الاب بالغلظة لا يجوز لوجه الاول قوله وبابو الدين احسانا
وهذا عام في الكافر والمسلم وقال ولا يقل لهما اق ولا تنههما
وهذا ايضا عام والثاني انه تعالى لما بعث موسى عليه السلام
الى فرعون امره بالرفق معه فقال فقولا له قولا لينا والسبب في
ذلك ان بصير هذا رعايته بحق تربته فهنا الوالد بالرفق اولى منه
الثالث ان الدعوة مع الرفق اكثر تاثيرا في القلب واما التغليظ
فانه ينقر المستمع عن القول ولهذا قال الحمد عليه السلام وجاهلهم
بالتى هي احسن فكيف يليق بابراهيم هذه الحشونة مع ابيه في وقت
الدعوة والرابع انه تعالى حكى عن ابراهيم الرفق الشديد مع هذا
المسمى بالاب وهو قوله يا ابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر الآية
ثم ذلك لانسان غلظ معه في القول وهو قوله لين لم تنته لارتباك
ثم ان ابراهيم ما ترك معه الرفق بل قال سلام عليك ما ستغفر لك
ربتي واذا كانت عادة ابراهيم في الرفق والقول الحسن هذا فكيف
يليق ان يظهر الحشونة والغلظ مع ابيه فثبت بهذه الحجّة ان آزر
ما كان والد ابراهيم الحجّة الثالثة ان آزر ما كان والد ابراهيم
انه جاء في كتب التاريخ ان اسم والد ابراهيم كان تارخ واما آزر فهو

عم ابراهيم ثم ان القائلين بهذا القول جاوبوا عن دليل اصحاب القول
 الاول فقالوا القرآن وان دل على تسمية آزر بالاب الا ان هذا لا
 يدل على القطع بكونه والداله وذلك لان لفظ الاب قد يطلق على
 العم قال تعالى حكاية عن اولاد يعقوب يعبد الهك والهة يا ايها ابراهيم
 واسماعيل فسمي اسمعيل ابا يعقوب مع ان اسمعيل كان عم يعقوب
 وقال صلى الله عليه وسلم رذوا على ابي يعني العباس وايضا يحتمل
 ان آزر كان ابا ابراهيم وقد يقال له الاب قال الله تعالى ومن
 ذريته داود وسليمان الى قوله وعيسى فجعل عيسى من ذريته ابراهيم
 مع ان ابراهيم كان جده من قبل الام وبهذا ظهر الجواب عن الحجة الثانية
 وذلك لان تسمية العم بالاب مشهورة في اللغة العربية فلماذا
 السبب ما كذبوه في هذا الاية هذا تمام القول في نضرة هذا القول
 واعلم ان القول الاول اولى وذلك لان ظاهر لفظ الاب يدل على الولد
 اما التمسك بقوله وتقبلت في الساجدين فهو محمول على سائر الوجوه
 لا تحمل على ان روحه كانت ينتقل من ساجد الى ساجد محاطة على
 ظاهر الآية التي تمسك بها وهو قوله لآبيه آزر واما الحجة الثانية
 فجوابها انكم تمسكتم بعمومات دالة على انه لا يجوز اظهرها خشونة
 مع الاب فقول ان قلنا بما ذكرتم سلمت تلك العمومات عن هذا
 التخصيص الا انه وجب حمل لفظ الاب على المجاز وان اجرينا لفظ الاب
 على حقيقته لزمنا القول با دخال التخصيص في تلك العمومات لكننا
 بينا في اصول الفقه انه مما وقع التعارض بين المجاز وبين التخصيص
 كان الزام التخصيص ولي فكانا ترجيح الجائزنا واذا عرفت هذه المسئلة

فقول الذين قالوا ان آزر ما كان والدا ابراهيم لهم قولان منهم من قال
 انه كان عم ابراهيم وقال سعيد بن المسيب ومجاهد ازر اسم للصنم وعلى
 هذا الوجه ففي الآية اقوال الاول ان ذلك الرجل انما سمي بهذا الاسم
 لانه جعل نفسه مختصا بعبادته ومن بالغ في محبة محبوب فقد جعل
 اسم المحبوب اسما لله قال تعالى يوم يدعوا كل ناس بامامهم والثاني
 ان يكون المراد عابدا الى آزر فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه
 المسئلة الثانية قرى آزر بالنصب وهو عطف بيان لآبيه وبالضم
 على النداء وسألني بعضهم فقال قرى آزر بهاتين القرايتين واما قوله
 واذا قال موسى لآخيه هرون اخلفني فقد قرى بالنصب لا غير فالفرق
 قلت القراءة بالضم محمولة على النداء والنداء بالاسم استخفافا بالنادى
 والاستخفاف بالمنادى لا يوق في قصة ابراهيم لانه كان كافرا مصرا
 على كفره فحسن ان يخاطب بالغلظة زجراله عن ذلك البغيض واما قصة
 موسى فقد كان عليه السلام يستخلف هرون على قومه فما كان استخفا
 لا يقا بهذا الموضع فلا جرم ما كانت القراءة بالضم جائزة اما قوله تعالى
 اتخذنا ما الهة فالمعنى ظاهرو فيه مسائل المسئلة الاولى
 اختلف الناس في تفسير لفظ الاله والاصح انه هو المعبود وهذه
 الآية تدل على ان هذا القول لا يتم ما اثبتوا الاصنام الا وصف
 المعبودية وبهذا السبب قال ابراهيم اتخذنا ما الهة
 يدل هذا على ان تفسير لفظ الاله هو المعبود المسئلة الثانية
 هذه الآية تدل على ان وجوب معرفة الله والاستغفار بشكره معلوم
 بالعقل وذلك لان ابراهيم عليه السلام حكم عليهم بالضللال ولولا التوحي

العقل لما صح ذلك وهذا الاستدلال ضعيف المسئلة الثالثة
كلام ابراهيم مشتمل في هذه الآية على الحجة العقلية على فساد مذاهبهم
مزوجين الاول ان قوله تعالى اتخذنا صناما الهة بدل على انهم
كانوا يقولون بكثرة الالهة باطل على ما دل عليه قوله تعالى لو كانت
فيها الهة الا الله لفسدتا والثاني انه لو كان لها قدرة على الخير
والشر لكان الضم لواحد كافيا فلما لم يكن الواحد كافيا دل على انها
وان كثر فلا منفعة فيها البتة واما قوله تعالى اني اراك وقومك
في ضلال مبين فالمعنى ظاهر واما قوله وكذلك يرى ابراهيم ملكوت
السموات والارض وليكون من الموقنين ففيه مسایل المسئلة الاولى
الكاف في ذلك للتشبيه ودلالة الإشارة الى غايب جري ذكره والذي
جري ذكره هنا فيما قبل هو انه عليه السلام استقبح عبادة الاصنام
بقوله اني اراك وقومك في ضلال مبين فالمعنى ومثل ما ارياه من
قبح عبادة الاصنام نرية ملكوت السموات والارض وههنا دققة
عقلية وهي ان نور جلال الله سبحانه ظاهر لا يحجب غير منقطع ولا زائل
البتة والارواح البشرية لا تصير محرومة عن تلك الانوار الا لاجل
الحجاب وذلك الحجاب ليس الا الاشتغال بغير الله تعالى فاذا كان الامر
كذلك فبقدر ما يزول هذا الحجاب يحصل ذلك التجلي فقوله ابراهيم
عليه السلام اتخذنا صناما الهة اشارة الى الاشتغال بغير الله
فان كل ما سوى الله ضم ثم انه عليه السلام استقبح ذلك بقوله
اني اراك وقومك في ضلال مبين فلما زال ذلك الحجاب بالكلية لاجل
تجلي ملكوت الله بالتمام وقوله وكذلك يرى ابراهيم ملكوت السموات

والارض معناه بقدر زوال تلك الظلمات حصلت هذه الانوار
فظهر ان قوله وكذلك منشأ هذه الفائدة الشريفة الروحانية فان
فيل هذه الارة قد حصلت فيما تقدم من الزمان وكان الاولى ان يقال
وكذلك ارياه ابراهيم ملكوت السموات فلم يدل عن هذه القطعة في
قوله وكذلك نرى قلنا الجواب عنه من وجوه الاول ان تقدير الآية
وكذلك كما نرى ابراهيم ملكوت السماء والارض فيكون هذا على سبيل
الحكاية على الماضي والمعنى انه تعالى لما حكى عنه انه شاف اياه بالكلام
الحسن نقصبا للدين الحق فكانه قبل وكيف بلغ ابراهيم هذا المبلغ العظيم
في قوة الدين فاجب باننا كما نرى ملكوت السموات والارض من وقت
طفولته لاجل ان يصير من الموقنين زمان بلوغه والوجه الثاني
من الجواب وهو على ما شرف مما تقدم وهو ان نقول انه ليس المقصود
من اراءة ابراهيم عليه السلام ملكوت السموات والارض وهو مجرد
ان يرى ابراهيم هذا الملكوت بل المقصود ان يريها في توسل برويتها
الى معرفة جلال الله وقدرته وعلوه وعظمته ومعلوم ان مخلوقات
الله سبحانه وان كانت متناهية في الذات والصفات الا انها في جهات
دلائها على الذات والصفات غير متناهية فان اهل الاصول قالوا الجوهر
الفرد يدل على قدرته الله وحكمته من جهات دلائها على الذات
والصفات غير متناهية وذلك لان الجوهر الفرد يمكن وقوعه
في كل واحد من الاحياء التي لانهاية لها بدلا عن الاخر ثم كل واحد
من هذه الاحوال التقديرية دال على كمال قدرة الله وحكمته لان
كلها احوال جازية واجبا يحتاج الى المرجح واذا كان الجوهر الفرد

والجزء الذي لا يتجزئ كذلك فكيف القول بكل ملكوت الله ثبت
ان دلالة ملكوت الله على نفوت جلاله وسمات عظمتة وعزته
غير متناهية وحصول العلوم التي لا نهاية لها دفعة واحدة
في العقل البشري على التفصيل محال فاذا لا طريق الى تحصيل تلك
المعارف الا بان يحصل بعضها عقيب البعض لا الى نهاية ولا الى حد
وهذا يتعلق بالمستقبل لا بالماضي فهذا السبب والله اعلم لم يقتل
وكذلك ان بناء ملكوت السموات والارض بل قول وكذلك نرى وهذا
هو المراد من قول المحققين السفر الى الله له نهاية اما السفر في الله
فانه لا نهاية له المسئلة الثانية الملكوت هو الملك والتاء للبالغة
كالرغبت من الرغبة والرغبت من الرهبة واعلم ان في هذه الآراء
قولان احدهما ان الله تعالى اراه الملكوت بالعين قالوا انه تعالى
شوقه السموات حتى راى الى العرش والكرسى وحيث ينتهي الخ فوقيه
العالم المخلوق وشوقه الارض الى حيث ينتهي تحتية العالم فرائ في
السموات من العجايب والبدائع وراى ما في بطن الارض من العجايب
والقول الثاني ان هذه الآراء كانت بهين البصيرة والعقل لا بغير البحر
واحجج القائلون على صحة هذا القول بوجوه الحجج الاولى ان ملكوت
السموات عبارة عن ملك السموات والملك عبارة عن القدرة وقدرة
الله لا يرى وانما يعرف بالعقل وهذا لازم الا ان يقر المراد بملكوت
السموات والارض نفس السموات والارض الا انه يصير على هذا التقيد
لفظ الملكوت عديم الفائدة وانه لا يجوز الحجج الثانية انه تعالى
ذكر هذه الآراء في قول الآية على سبيل الاجمال وهو قوله وكذلك نرى

ابراهيم ثم فسرنا بعد ذلك بقوله فلما جن عليه الليل راى كوكبا
يجرى ذكر هذا الاستدلال بالشرح والتفسير لتلك الآراء فوجب
القول بان تلك الآراء عبارة عن هذا الاستدلال بالحجة الثالثة
انه قال في آخر الآية وتلك جحشنا اينها ابراهيم على قومه والروية
بالمعنى لا بصير حجة على قومه لانهم كانوا غائبين عنها فكانوا يكذبون
ابراهيم فيها بل ما كان محل لهم التصديق في تلك الدعوة بالآية على صدق
دعواه وانما كانت الحجج عليهم استدلالا بالجنوم من الطريق الذي
نطبق به القرآن فان تلك الدلالة ثابتة في حقهم كما كانت ثابتة في حق
الحجة الرابعة ان آراء جميع العالم دفعة واحدة يفيد العلم الضروري
بان العالم الهام قادرا على كل الممكنات ومثل هذه الحالة لا يصلح لاجل الانسان
عندها استحقا والمدح والتعظيم الا ترى ان الكفار في الآخرة يعرفون
الله تعالى بالضرورة وليس لهم في تلك المعرفة مدح ولا ثواب فاما
الاستدلال بالمخلوق على الصانع القادر الحكيم فذلك الذي يفيد المدح
والتعظيم الحجج الخامسة انه تعالى كما قال في حق ابراهيم وكذلك نرى
ابراهيم ملكوت السموات والارض قال في حق هذه الامة سترهم
اياننا في الآفاق وفي انفسهم ولما كانت هذه الآراء بالقلب بالبصر
فان الآراء بالبصر كانت خالصة للكفار فكذلك في حق ابراهيم عليه السلام
يجب ان يكون الامر كذلك الحجج السادسة انه عليه السلام لما تمت
الاستدلال بالجنم والقرآن بعد انى وجهت وجهي للذي فطر السموات
والارض فحكم على السموات والارضين بكونها مخلوقة لاجل الدليل الذي
ذكره في الجنم والشمس وذلك الدليل لو لم يكن عاما في كل السموات والارض

لكان الحكم العام بناء على الدليل الخاص خطأ فثبت أن ذلك الدليل
كان عاما وكان ذكر الشمس والقمر والنجم كالمثال لآراء الملكوت فوجب أن
يكون المراد من آراء الملكوت تعريف كيفية دلالة تغيرها على حدوثها
على الافتقار إلى المدبر الموثق فيكون هذه الآراء بالقلب لا بالعين
الحجة السابعة أن اليقين عبارة عن العلم المستفاد بالتأمل إذا كان
مستوفيا بالشك وقوله وليكون من الموقنين كالعلم بذلك الآراء فيصير
تقدير الآية نرى برهيم ملكوت السموات والأرض لأجل أن يصير
من الموقنين ولما كان اليقين هو العلم المستفاد من النظر في الدليل وجب
أن يكون تلك الآراء عبارة عن الاستدلال بالحجة الثامنة أن جميع
مخلوقات الله سبحانه دالة على وجود الصانع وقدرته باعتبار واحد
وهو أنها محدثة ممكنة وكل محدث ممكن فهو محتاج إلى الصانع فإذا
عرف الإنسان هذا الوجه فقد كفاه ذلك في الاستدلال على وجود
الصانع وكأنه بمعرفة هاتين المقدمتين فقد طالع جميع الملكوت
بعين عقله وسمع شهادتها بالاحتياج والافتقار وسمع عقله
وهذه الرؤية رؤية باقية غير زائلة البتة ثم إنها غير شاغلة عن الله
بل شاغلة للقلب والروح بالله وحين أمّا رؤية العين فالإنسان لا
يمكنه أن يرى بالعين شيئا كثيرة دفعة واحدة على سبيل الكمال لا
تري أن من نظر إلى صفحة مكتوبة فإنه لا يرى من تلك الصفحة رؤية تامة
كاملة الأحرفا واحدا فان صرف نظره إلى حرف آخر وشغل بصره به
صار محروفا عما عن ذلك الحرف الأول وعن بصره فثبت أن رؤية
الاشياء الكثيرة دفعة واحدة غير ممكنة وتقدير أن يمكن ذلك لأن

هذه الرؤية غير باقية وتقدير أن يكون باقية لكنها شاغلة عن الله
الآن نرى أنه تعالى مدح محمد عليه السلام في تركها فقال ما زع البصر
وما طغى قذلت هذا الدليل على أن حمل هذه الآراء على رؤية القلب
أولى فان قبل رؤية القلب بهذا التفسير حاصلة لجميع الموحدين فأتى
فضيلة تحصل لأبرهيم عليه السلام بسببها قلت الموحدين وجميع
المستدلين يشتركون في معرفة حدوث العالم والاستدلال به على الصانع
فأما الاستغراق في هذا الاستدلال والتأمل في كيفية دلالة كل واحد
من الملكات والمحدثات في عالم الأجسام والأرواح وذوات الأضواء
والسموات ثم يرى هذه الحالة في كل حين وأوان وعصر وزمان على ما
هو المراد من قوله نرى برهيم بدلا من قوله أرىنا برهيم فهذه الحالة
لا تحصل إلا لعظماء الأنبياء كآبرهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم السلام
المسئلة الثالثة اختلافوا في الواو في قوله وليكون من الموقنين
وذكروا وجوها الأول أن الواو زائدة تقدير الآية نرى برهيم
ملكوت السموات والأرض ليكون من الموقنين الثاني التقدير
نرى برهيم ملكوت السموات ليستدل بها وليكون من الموقنين
الثالث أن يكون هذا كلاما مستأنفا لبيان علة الآراء والتقدير
ليكون من الموقنين برؤية ذلك الرابع أن الآراء قد تحصل وتصور
سببا لمزيد الضلال كما في حق فرعون قال تعالى ولقد آتينا
آياتنا كلها فكذب وأبى وقد نصير سببا لمزيد الهداية واليقين فلما احتمل
هذين الاحتمالين قال في حق برهيم أنا آرىنا هذه الآيات لبرها
فيكون من الموقنين لأن الجاحدين المسئلة الرابعة اليقين عبارة

عن علم يحصل بعد زوال الشبهة بسبب التأمل ولهذا المعنى لا يوصف
علم الله تعالى باليقين لان علمه غير مسبوق بالشبهة وغير مستفاد
من التفكير واعلم ان الانسان في اول ما يستدل فانه لا ينفك
عن شبهة وشك من بعض الوجوه فاذا كثرت الدلائل وتوافقت
صار سبب الحصول اليقين وذلك لوجوه الاول انه يحصل لكل
واحد من تلك الدلائل نوع تأثير وتقوية فلا تزال تزايد القوق حتى
ينتهي إلى الجزم الثاني ان كثرة الافعال سبب الحصول للملكات فكثرة
الاستدلال بالدلائل المختلفة على المدلول الواحد جاري مجرى تكرار
الدرس الواحد وكما ان كثرة التكرار يفيد الحفظ المتأكد الذي لا يزول
عن القلب فكذا ههنا الثالث ان القلب عند الاستدلال الاول كان
مظلمًا جدًا فاذا حصل فيه الاعتقاد المستفاد بالدليل الاول
امتزج نور ذلك الاستدلال بظلمة القلب فحصل فيه حال شبهة
بالحالة الممتزجة من النور والظلمة واذا حصل الاستدلال الثاني امتزج
نوره بالحالة الاولى فيصير الشروق قائم وكما ان الشمس اذا قربت نورها من
المشرق ظهر نورها في اول الامر وهو الصحيح فكذلك الاستدلال الاول
يكون كالصحيح الاول وكما ان نور الشمس لا يزال تزايد بسبب تزايد قربها
من سمت الراس فاذا وصلت الى قرب الراس حصل النور التام فكذا البعد
كلما كان تدبره في مراتب مخلوقات الله اكثر كان شروق نور المعرفة واليقين
اجل الا ان الفرق بين شمس المعرفة وشمس العالم ان الاثقاء شمس العالم
ونصاعدها حذمتين ومقطع معين اما شمس المعرفة والتوحيد
فلا نهاية لنصاعدها ولا غاية لتزايدها فقوله وكذلك نرى ابراهيم

ملكوت السموات والارض اشارة الى مراتب الدلائل والبيانات وقوله
وليكون من الموقنين اشارة الى درجات انوار التجلي وشروق شمس المعرفة
والتوحيد اما قوله فلما جن عليه الليل رأى كوكبا فاعلم ان القاء في قوله
فلما جن عطف على قوله قال ابراهيم واعلم ان اكثر المفسرين ذكر وان ملك
ذلك الزمان كان قد رأى رؤيا اعتبرها المعتبرون بان يولد غلام يات
في ملكه فامر ذلك الملك بدمج كل غلام يولد فنجلت ابراهيم به وما
اظهر جلها للناس فلما جاءها الطلق ذهبت الى كهف في جبل ووضعت ابراهيم
وسدت الباب بحجر فاجاء جبرئيل عليه السلام ابراهيم ووضع اصبعه في فيه
فمضه فخرج منه رزقه وكان يعمد جبرئيل عليه السلام وكانت الام
ثانية احيانا وترضعه وتبقى على هذه الصفة حتى كبر وعقل وعرف انه
ربا فسأل الام فقال لها من ربى قالت انا قال ومن ربك قالت الاله
قال ومن رب الاله فقالت ملك البلد فعرف ابراهيم حلمها برها فنظر
من باب ذلك الغار ليرى شيئا يستدل به على الرب فرأى النجم الذي كان
اضوء النجوم في السماء فقالت هذا ربى الى اخر القصة ثم القيا بلون هذا
القول اختلفوا فمنهم من قال ان هذا كان بعد البلوغ وجربان القلم عليه
ومنهم من قال ان هذا كان قبل البلوغ واتفق اكثر المحققين على فساد هذا
القول واحتجوا عليه بحج الاول ان القول برؤية النجم كثر بالإجماع
والكفر غير جاز على الانبياء المجتة الثانية ان ابراهيم كان قد عرف
قبل هذه الواقعة ربه بالدليل والدليل على ذلك انه تعالى اخبر عنه قال
قبل هذه الواقعة لابي اذ راني ارا الله وقومك في ضلال بين الحجّة
الثالثة انه تعالى حكى عنه انه دعا ابا مالى التوحيد وترثه عبادة الاصنام

بالرفق حيث قال يا ابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر الالة وحكي في
هذا الموضع انه دعا اياه الى التوحيد وترك عبادة الاصنام بالكلام
الحشيش واللفظ الموحش ومن العلوم ان من دعا غيره الى الله فانه
يقدم الرفق على العنف واللين على الغلظ ولا يخوض في التعنيف والغلظ
الا بعد المدة المديدة والناس التام فدل هذا على ان هذه الواقعة انما
وقعت بعد ان دعا اياه الى التوحيد مرارا وطوارا ولا شك ان انما
اشتمل بدعواه ابيه بعد فراغه عن تم نفسه فثبت ان هذه الواقعة
انما وقعت بعدما عرف الله تعالى الحجته الرابعة ان هذه الواقعة
انما وقعت بعد ان اراه الله ملكوت السموات والارض حتى راي
من فوق العرش والكروني وما تحتهما الى ما تحت الثرى ومن كان منصبه
في الدين كذلك وعناية الله تعالى به الى هذا الحد فكيف يليق به ان
يقرب ربه الكواكب الحجته الخامسة ان دلائل الحدوث ظاهرة في
الافلاك والكواكب من خمسة عشر وجهها شرحناها في كيفية دلالة خلق
السموات على الصانع القديم ومع هذه الوجوه الظاهرة فكيف يليق
باقل العقلاء نصيبا من العقل والفهم ان يقول بربوبية الكواكب
فضلا عن عقل العقلاء واعلم العلماء الحجته السادسة انه قال
لن لي هديني ربي لاكون من القوم الضالين وقوله لاكون عبادة
عن المستقبل وهذا يقتضي انه غير ضال في الحال والجاهل بالله لا شك
انه ضال للحجة السابعة انه تعالى قال في وصف ابراهيم عليه السلام اذ جاء
ربه بقلب سليم واقل ملاب القلب السليم ان يكون سليما عن الكفر وقال
ايضا اذ جاء ربه بقلب منيب الحجته الثامنة انه مدحه فقال ولقد

اتينا ابراهيم رشح من قبل وكنا به عالمين اي اتينا رشح من قبل
اي من اول زمان الكفر وكنا به عالمين اي بصفوة وطهارته كنا عالمين
ونظيره قوله تعالى الله اعلم حيث يجعل رسالته الحجته التاسعة
قال وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين
اي وليكون بسبب تلك الالة من الموقنين ثم قال بعد فلما جئت
والفاء يقتضي التراخي فدلنا الفاء في قوله فلما جئت على ان هذه
الواقعة انما وقعت بعد ان صار ابراهيم من الموقنين العارفين بربه
لحجة العاشرة ان هذه الواقعة والقصة انما حصلت بسبب
مناظرة ابراهيم مع قومه والدليل عليه انه تعالى لما ذكر هذه القصة
قال وتلك حجتنا اتيناها ابراهيم على قومه ولم يقل على نفسه
فعلم ان هذه المناظرة انما جرت مع قومه لاجل ان يرشدهم الى
الايمان والتوحيد لاجل ان ابراهيم كان يطلب الدين والمعرفة
لنفسه الحجته الحادية عشر ان القوم يقولون ان ابراهيم انما اشتغل
بالنظر في الكواكب والقمر والشمس حال ما كان في الغار وهذا باطل
لانه لو كان الامر كذلك فكيف يقول يا قوم اني بري مما تشركون مع انه
ما كان في الغار لا قوم ولا ضم الحجته الثانية عشرة قال تعالى وحاجته
قومه قل اتحاجونني في الله وكيف يحاجونه وهم بعد لما راوه وهو
ما راهم وهذا يدل على انه عليه السلام انما اشتغل بالنظر في النجم
والقمر والشمس بعد ان خالط قومه وراهم يعبدون الاصنام
ودعوه الى عبادتها فذكر قوله لا احب الاقلين ردا عليهم وتبيينها
على فساد قولهم الحجته الثالثة عشرة انه تعالى حكى عنه انه قال للقوم

وكيف اخاف ما اشركتم ولا تخافون انكم اشركتم بالله وهذا يدل
على ان القوم كانوا يخوفونه بالاصنام كما حكى عن قوم هود انهم قالوا
له ان نقول الا اعتريك بعض الهتنا بسوء ومعلوم ان هذا الكلام
لا يليق بالغار قبل مخالطة القوم الحجّة الرابعة عشرين تلك الليلة
كانت مسبوقة بالنهار ولا شك ان الشمس كانت طالعة ثم عرفت
مكان ينبغي ان يستدل بغروبها على انها لا تصلح للهيئة واذا
بطلت صلاحية الشمس للهيئة فبطل اذن لك في النجم والقمر بطريق
الاولى هذا اذا قلنا بان هذه الواقعة كان المقصود منها تحصل
المعرفة لنفسه اما اذا قلنا المقصود منها الزام القوم والخامس
فهذا السؤال غير وارد لانه انما اتفق مكانه مع القوم حال طلوع
ذلك النجم ثم امتدت المناظرة الى ان طلع القمر وطلع الشمس وعلى
هذا التقدير فالسؤال غير وارد فثبت بهذه الدلائل الظاهرة انه
لا يجوز ان يقال ان ابراهيم قال على سبيل الحرم هذا ربي ولما بطل هذا
بقى ههنا احتمالا لان الاول ان يقال هذا الكلام قاله ابراهيم بعد البلوغ
ولكن ليس لعارض منه اثبات ربوبية الكواكب بل الفرض منه احدى
الاول ان ابراهيم لم يقل هذا ربي على سبيل الاخبار بل الفرض انه
يشارك عبد الكواكب وكان مذهبهم ان الكواكب ربهم والههم فذكر
ابراهيم عليه السلام ذلك القول الذي قالوا بلفظهم وعبارتهم حتى
يرجع اليه فيبطله كما ان الواحد منا اذا ناظر من يقول بقدم الجسم
فنفقوا الجسم قديم فان كان كذلك فلم يراه ونشاهد مركبا متغيرا
فهو انما قال الجسم قديم اعانة الكلام الخصم حتى يلزم عليه المحال

فكذا ههنا قال هذا ربي حكاية لكلامهم ثم اعقبه بما يدل على فساد
وهو قوله لا احب الا فلين وهذا الوجه هو المعتمد في الجواب والدليل
عليه انه تعالى في اخر هذه الآية على هذه المناظرة بقوله وتلك حجتنا
ايتناها ابراهيم على قومه الوجه الثاني قوله هذا ربي معناه هذا
ربي على زعمكم واعتقادكم ونظيره ان يقول احد على سبيل الاستهزاء
للمجسم ان الهة جسم محدود اي في زعمه واعتقاده كما قال تعالى
وانظر الى الهك الذي طلب عليه عاكفا وقال ويوم يناديهم فيقول
اي من شركاي وكان عليه السلام يقول يا الهه الالهة وتاويله ان الله
اله الالهة في زعمهم الوجه الثالث المراد منه الاستفهام على سبيل
الانكار لا انه اسقط حرف الاستفهام استغناء عنه لدلائل
القرائن من حال عليه كانه قال هذا ربي وهذا استفهام توبيخ وتوبيخ
الوجه الرابع في الآية احتصار والتقدير يقولون هذا ربي ونظيره
قوله واذا يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ربنا والتقدير
ويقولون ربنا الوجه الخامس ان يكون ذلك على سبيل الاستهزاء
كما يقال لذليل سارق قوما هذا سيدكم على سبيل الهزء الوجه السادس
انه عليه السلام اراد ان يبطل قوتهم بربوبية الكواكب لا انه عليه
السلام كان قد عرف من تقليدهم لا سلافهم وسوء طباعهم عن قبول الدلائل
انه لو صرح بالدعوة الى الله لم يقبلوه ولم يلتفتوا اليه قال الى طريق
استدراجهم الى استماع الحجّة بواسطة الفلك صادرا في الحقيقة
عن الله بخلاف الواحد من افاته لا تاثير له في الفلك فلم يكن الاحياء
والامامة الصادران بواسطة الفلك صادرا عن البشر فان قيل

هذا السؤال والجواب للذين ذكرتم كيف يفهم من الآية باظهار ضرب
من المساعده لهم في الظاهر مع طمانينه قلبه بالايمان حتى يتمكن
بعد ذلك من ابطال ما ذكره وانما استحل ذكر هذه الكلمة لانه لم يكن
طريق الى الدعوى غيرم وكان ذلك بمنزلة المكره على كلمة الكفر فان عند
الاكراه يجوز اجراء كلمة الكفر على اللسان قال الله تعالى الا من اكره
وقلبه مطمئن بالايمان فاذا جاز كلمة الكفر لصلحه بقاء شخص واحد
فبان يجوز اظهار كلمة الكفر لتخليص عالم من الناس عن الكفر والعقوبة
الابدية كان ولي وايضا المكره على ترك الصلوة لو صلى حتى قل استحق
الاجر العظيم ثم اذا جاء وقت القتال مع الكفار وعلم بانه لو اشتغل بالصلوة
انه من عسكر الاسلام فلهنا يجب عليه ترك الصلوة وبجبه الاشتغال
بالقتال حتى لو صلى وترك القتال ثم ولو ترك الصلوة وقاتل استحق الاجر
بل نقول ان من كان في الصلوة فرأى طفلا او اعرجا شرف على غرق وحرقت
وجب عليه قطع الصلوة لا بقاد ذلك الطفل ولا عرجي عن ذلك البلاء
فكذا همنا ان ابراهيم عليه السلام كلم بهن الكلمة ليظهر من نفسه
موافقة القوم حتى اذا ورد عليهم الدليل المبطل لقولهم كان قبولهم
لذلك الدليل ثم وانفاهم بسماعه اكل ومما يؤكد هذا الوجه انه حتى عند
مثل هذا الطريق في موضع آخر وهو قوله فنظر نظره في النجوم فقال
اني سقيم فتولوا عنه مدبرين وذلك لانهم كانوا يستدلون بعلم
النجوم على معرفة الحوادث المستقبله فوافقهم ابراهيم عليه السلام
على التمسك بالنجوم على هذه القاعدة في الظاهر مع انه كان برتباعه
في الباطن ومقصوده ان يتوسل به الى كسر الاصنام فاذا جازت الموافقة

في الظاهر على التمسك بعلم النجوم لغرض كسر الاصنام فلم لا يجوز اظهار
كلمة الكفر باللسان لغرض ابطاله بالدليل القاطع وايضا المتكلمون
قالوا لا يقيم من الله تعالى اظهار خوارق العادات على يد من يدعى الهية
لان صورة هذا المذمى وشكله مكذب لدعواه فلا يحصل التلبس بسبب
ظهور تلك الخوارق على يد ولكن لا يجوز اظهارها على يد من يدعى النبوة
لانه بعضى التلبس فكذا همنا قوله هذا ربي كلام لا يفضي الاضلال
لان دليل فساد حلي وفي اظهار هذه الكلمة منفعة عظيمة وهى
استدراجهم لقبول الدليل الوجه السابع في الجواب ان القوم لما ادعوا
الى عبادة النجوم فكانوا في تلك المناظرة اذا طلع النجم الذي يقال ابراهيم
عليه السلام هذا ربي هذا هو الرب الذي يدعونى اليه ثم سكن ريانا
حتى قل فقال لا احب الاقلين اما الاحتمال الثاني وهو ان يقال ان ابراهيم
عليه السلام انما ذكر هذا الدليل قبل بلوغ فقديره ان الله خص ابراهيم
بالعقل الكامل والقرينه الوفاة فخطب به اليه قبل بلوغه اثبات الصانع
فتفكر فرأى النجم فقال هذا ربي فلما سنا هذا قوله قال لا يجوز ان يكون
ربا وكذا القمر والشمس ثم بلغه الله تعالى في انشاء هذا الفكر والاستدلال
حد التكليف فقال في الحال اني برى مما تشركون فهذا احتمال ولا بأس به
وان كان الاحتمال الاول والى بالقبول لما ذكرنا من الدلائل الكثيرة على ان
هذه المناظرة انما جرت لابراهيم عليه السلام وقت اشتغاله بدعوة القوم
الى التوحيد اما قوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام لا احب الاقلين
وفيه سوالات السؤال الاول كيف يدل لا قول على انه لا يصلح الربوبية
اقصى ما في الباب ان يقال لا قول عبارة عن الحركة وكل ما يصح عليه الحركة

فانه لا بد وان يكون ما متحركا واما ساكنا وكل ما كان متحركا او ساكنا
فهو محدث فكل فل محدث الا انا نقول كونه محدثا لا يمنع من كونه ربنا
لا بهيم وذلك لان القوم ما كانوا ينكرون وجود الله تعالى بل يعلم
كانوا يقولون انه تعالى خلق الشمس والقمر ثم انه تعالى فوض تدبير هذا
العالم اليها فالبحر عبيد الكواكب ومخلوقاتهما والكواكب محدثة ومخلوقة
للاله سبحانه واذا كان كذلك لم يلزم من اقول الكواكب صحة قوله لا
احبث الا فلين ولا يضح ايضا لاجل اقول الكواكب صحة قوله اني وجهت
وجهي للذي فطر السموات والارض وايضا لا يضح قوله وما انا من
المشركين والجواب من وجوه الا اول ان اقول هذه الاجسام يدل
على حدوثها ويحدونها يدل على انها مخلوقة لموجود قديم اذني قادر
مختار ويجب ان يكون قديره ذلك القادر اذلية والا لا تقتدر
حدوث قادرينه الى قادر اخر ولزم التسلسل واذا كانت قادرينه
اذلية وجب ان تكون متعلقة بجميع الممكنات واذا كان كذلك متغ
وقوع شئ من الممكنات لا بقدرته اذ لو وقع شئ من الممكنات لا بقدرته
بل بقدره غيره كان ذلك الغير سببا للجزء عن ايجاد شئ الذي كان
مقدورا له وذلك محال لانه اقدر من غيره والاضعف لا يمكنه تمييز
الا قدر واذا ثبت ان حدوث الاجسام يدل بهذه الوسائط على ان
جميع المحدثات يوجد بقدرته واذا كان كذلك كان المحدث والموجد
لنفس والحيوان والنبات والمعادن هو الاله القديم المختار جل جلاله
فحينئذ يكون الكواكب معزولة عن ربوبية البشر وثبت عند ذلك
ان اقول الكواكب يدل دلالة على صحة قوله لا احبث الا فلين وعلى صحة

قوله اني بري مما تشكون اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض
واعلم ان هذا الوجه لا يتمشى الا على مذهب اهل السنة والجماعة في
مسئلة خلق الافعال الوجه الثاني في الجواب ان اقول الكواكب يدل
على حدوثها وحدونها يدل على افتقارها في وجودها الى القادر المختار
ومن كان قادرا على خلق هذه الافلاك والكواكب عن غير شئ من الوسائط
اولى بالربوبية واليه الاشارة بقوله تعالى لخلق السموات والارض
اكبر من خلق الناس وبقوله وليس الذي خلق السموات والارض بقادر
على ان يخلق مثلهم بل هو الخلاق اعلم فثبت بهذا الطريق كونه قادرا
على خلق البشر وكونه قادرا على تدبير هذا العالم السفلي بدون واسطة
الاجرام الفلكية اما كون الافلاك والانجم قادرة على الخلق والايجاد
وعامة بمصالح اهل العالم ومفاسدها فذلك غير معلوم لان كل شئ
يسند المنجم الى الكوكب والفلك لعقل لا ينبعه ويوجب سناذ الى
اله الفلك واذا كان كذلك فحكم العقل بطرح المجهول والاخذ بالمعلوم
فيسند العقل تدبير هذا العالم السفلي الى اله الافلاك والانجم فلهذا السبب
قال عليه السلام اني بري مما تشكون الوجه الثالث ان اقول كمال على
حدوث الافلاك والانجم دل حدوثها على افتقارها الى الاله القديم
القدير الذي يكون علمه في غاية الكمال وحكمته في نهاية الجلال واذا كان
كذلك كان الاشتغال بطاعته وخدمته اولى من الاشتغال بخدمة
الافلاك والانجم لان بتقدير ان يكون تدبير هذا العالم السفلي
هو الاله الاكبر كان الاشتغال بطاعته واجبا وتقديرا ان يكون هذا
العالم والافلاك والانجم مخلوقة ومقدونة للاله الاعظم كانت

الاشتغال بطاعة الاله الاعظم اعراضا عن الضعيف وتمسكا
بالقوى الاقوى وهذا حسن في العقول اما لو كان المدبر لهذا العالم
هو الاله الاكبر كان الاشتغال بطاعة الافلاك والانجم اعراضا عن
القوى وتمسكا بالضعيف وهذا قبيح في العقول فعملنا ان على جميع
التقديرات صرح قول ابراهيم عليه السلام لا احب الاقليات وضع ايضا
قوله اني بريء مما تشركون السؤال الثاني لا قول انما يدرك على
الحدوث من حيث انه حركة وعلى هذا التقدير يكون الطلوع ايضا
دليل الحدوث فلم ترك ابراهيم الاستدلال على حدوثها بالطلوع
وعول ذلك على الاقول الجواب لا شك ان الطلوع والغروب
يشتركان في الدلالة على الحدوث الا ان الدليل الذي تمسك به النبياء
عليهم السلام في معرض الدعوى لا بد وان يكون ظاهرا جليا بحيث
يشترك فيه البغى والذكي والعافل والغافل ودلالة الحركة على
الحدوث وان كانت دلالة يقينية الا انها دقيقة لا يعرفها الا
الاذكياء من الخلق اما دلالة الاقول فانها دلالة ظاهرة يعرفها كل احد
فان اقل يزول سلطانه وقت الاقول فكانت دلالة الاقول على هذا
المقصود اتم وايضا قال بعض المحققين الهوى في حيز الامكان قول
واحسن الكلام ما يحصل فيه خضة الخواض وخضة العوام فالخواض
يفهمون من الاقول الامكان فكل ممكن محتاج والمحتاج لا يكون مقطوعا
للمحاجة فلا بد من الانتهاء الى ما يكون منزها عن الامكان حتى ينقطع
الحاجات بسبب وجوده على ما قال واني الى ربك المنتهى واما الاوساط
فانهم يفهمون من الاقول الحركة فكل متحرك محدث وكل محدث فيحتاج

الى القديم القادر فلا يكون الا فلها بل الاله هو الذي احتاج اليه
ذلك الاقل واما العوام فانهم يفهمون من الاقول الغروب وهو
يشاهدون ان كل كوكب يعزب من الاقول والغارب يزول نوره
ويبطل ضوه وسلطانه ويصير كالغزول ومن كان كذلك لم يصلح
للإلهية فهذه الكلمة الواحدة اعني قوله لا احب الاقليات كلمة مشتبهة
على نصيب المقربين واصحاب اليمين واصحاب الشمال فكانت اكمل
الدلائل وافضل البراهين السؤال الثالث لا شك ان تلك الليلة
كانت مسبوقه بنهار وكانت الشمس قلت في ذلك انها والمستابق
بعد ان كانت طالعة فاذا كان الاقول دليلا على انه لا تصلح للإلهية
ثم اذا خرجت الشمس عن صلاحية الإلهية مع كبرها وجلال ضوها
فبان مخرج النجم والقمر عن صلاحية الإلهية كان ذلك اولى لا يقال
انه عليه السلام انما يربى في ذلك الكهف وهو اول ما نظر من ذلك
الكهف الى الخارج كان ليلا فرأى الكواكب في تلك الساعة ثم بعد
راى القمر ثم بعد راى الشمس لانا نقول انه من البعيد ان يتزيت
شخص عاقل في غار من اول طفولته الى زمان يلو عنه جدا العقل
والتكليف مع انه ما نظر من ذلك الغار في تلك المدة الطويلة وما
كان يفرق بين النهار وبين الليل وما كان يدخل نور الشمس في ذلك
الغار من ثقب هذا محال في العرف الجواب ان هذا الاشكال لا زمر
على من يقول انه عليه السلام انما شرع في هذه الواقعة لطلب معرفة
الله لنفسه اما على قول من يقول انه عليه السلام كان انما استدلل
بهذه الوجوه حال اشتغاله بالدعوة الى التوحيد ومنع القوم عن عبادة

الكواكب فالسؤال ذليل لانه من المحتمل انه اتفق انه كان عليه السلام
جالسا مع اولئك الاقوام ليلة من الليالي ثم انه زجرهم عن عبادة
الكواكب وبين لهم ان ذلك ضلال وجهل فبيناهم في ذلك الكلام
او وقع بصرهم على كوكب مضى فوقهم في تلك المناظرة ثم لما افل ذلك
الكوكب طلع القمر فاعاد عليهم ذلك الكلام ويقول فيه الى ان طلعت
الشمس فاعاد ابراهيم ذلك الكلام فهذا جملة ما يتعلق بتقرير دلائل
ابراهيم عليه السلام اما قوله تعالى فلما رأى القمر بازغا الى قوله اني
برئ مما تشركون فلا اشكال فيه البتة الا في موضع واحد وهو
ان لقائنا ان يقول الآية مشفرة بان في الليلة الواحدة طلع الكواكب
ثم افل وبعده طلع القمر ثم افل وهذا غير ممكن في الليلة الواحدة
والجواب فيه قولنا الاول ان الكوكب كان في الربع الغربي من الملك
فافل ثم طلع بعد القمر ووصل الى نصف السماء واتخذ الى الربع الغربي
من الملك فسمى توجهه الى الاقول بالاقول وهذه الاحوال يمكن حصولها
في الليلة الواحدة والثاني ان طلوع الكوكب واقوله كان في ليل وطلع
القمر واقوله كان في ليلة اخرى واعلم ان القوم كانوا على مذهب
المفوضية ومعنى هذا المذهب انهم كانوا يقولون بالشرع عبد الكواكب
والكواكب عبيد الله سبحانه والدليل عليه ان ابراهيم قال يا قوم اني
برئ مما تشركون وكونتم مشركين يدل على انهم كانوا مقرين باثبات
الاله وانما كانوا مشركون لانهم اثبتوا الشمس والقمر والنجوم نصيبا
في العبودية وتدبير العالم فلما ابطال ابراهيم عليه السلام هذا
المذهب تبرأ منه ثم اقبل على التوحيد المحض فقال اني وجهت وجهي

الذي فطر السموات والارض الآية وكان قوله اني برئ مما تشركون
عبارة عن كلمة لا اله الا الله وقوله اني وجهت وجهي للذي فطر السموات
والارض عبارة عن كلمة لا اله الا الله وصار معنى كلمة لا اله الا الله
مكتشوف في هذا المقام وهذا الكلام في هذه الآية **الفصل**
الثاني في شرح مناظرة ابراهيم مع ملك زمانه وهي قوله تعالى
الهدى الى الذي حاج ابراهيم في دية الآية اما قوله الذي فطر السموات
والارض فالحاطب على امر عجيب منه ولفظه لفظ الاستفهام ونظيره قوله
اما ترى الى فلان كيف يصنع معناه هل رايت فلان في صنعة كذا اما
قوله الى الذي حاج ابراهيم في دية قال نمرود بن كنان وهو اول من
تخبر وادعى الربوبية والحاجة المغالبة يقال حاجته فحجته اي
مغاليتة فغلبيته والضمير في قوله في دية يحتمل ان يرجع الى ابراهيم
وان يرجع الى الطاعن والاول هو الاظهر بدليل قوله تعالى وحاجه
قومه قل انما جئني في الله والمعنى حاجه في دية اما قوله ان اتا الله
الملك ففيه قولان احدهما ان الها في ابنه عاينة الى ابراهيم والمعنى
ان الله تعالى اتى ابراهيم الملك واحتجوا على هذا القول بوجوه الحجّة
الاولى فقد اتينا ال ابراهيم الكتاب والحكمة والنبوة واتينا هم
ملك اعظم اي سلطانا بالنبوة والقيام بين الله تعالى بالحجة
الثانية انه لا يجوز ان يوتى الله الملك الكفار ومن يدعى الربوبية
لنفسه الحجّة الثالثة ان عود الضمير الى اقرب المذكورين واجب واقرب
المذكورين هو ابراهيم الى هذا الضمير فوجب ان يكون هذا الضمير
عاينة اليه والقول الثاني وهو قول جمهور المفسرين ان الضمير

عايداني ذلك لانا لسان الذي حاج ابراهيم واجتروا عليه بوجوه
 الحجّة الاولى ان قوله اتاه الله الملك يحتمل ثلث تاويلات وكل واحد
 منها انما يصح اذا قلنا الضمير عايداني الملك لا الى ابراهيم فاحتمل
 التاويلات ان يكون المعنى حاج ابراهيم في ربه لاجل ان اتاه الله الملك
 على ابناء الملك بطره واورثه الكبر والعنف حاج لذلك ومعلوم ان
 هذا انما يليق بالملك العاقي والتاويل الثاني ان يكون المعنى جعل
 حاجته في ربه مفكرا على ان اتاه ربه الملك كما يقال عادي فلان لا ياتي
 احسن اليه بدليل انه عكس ما يجب عليه الموالات لاجل الاحسان
 ونظيره قوله وتجعلون زرقكم انكم تكذبون وهذا التاويل ايضا
 لا يليق الا بالكافر والتاويل الثالث انه حاج وقت ان اتاه الله الملك
 وهذا غير لا يبق بالتبني المعصوم فانه يجب عليه اظهره الحاجة قبل
 حصول الملك وبعد اما الملك العاقي فانه لا يليق به اظهره هذا
 العقول الشديد لا بعد ان يحصل له الملك العظيم فثبت انه لا يستقيم
 لقوله ان اتاه الله الملك معنى وتاويل الا اذا حملناه على الملك العاقي
 الحجّة الثانية ان المقصود من هذه الاية بيان كمال حال ابراهيم في اظهره
 الدعوى الى الدين الحق ومتى كان الكافر مسلطا نامهيبا حال ما كان
 ابراهيم غير ملك كان هذا المعنى اتم ما اذا كان ابراهيم ملكا وما كان
 لكافر كذلك فوجبا نصير الى ما ذكرناه الحجّة الثالثة ما ذكر ابو بكر
 الاصم وهو ان ابراهيم عليه السلام لو كان ملكا لما قدر هذا الكافر على
 ان يقتل احدا من رجلين ويستبقى الاخر بل كان ابراهيم عليه السلام ينفقه
 منه اشد المنع وهذا الاستدلال ضعيف لان من المحتمل ان يقال ان ابراهيم

كان ملكا وسلطانا في الذين والتمكن من اظهرها والمعجزات وذلك
 الكافر كان قادرا على الظلم فلم هذا السبب ممكنه قتل احدا من رجلين
 وايضا فيجوز ان يقول انما قتل احدا من رجلين قودا وكان الاختيار
 اليه واستبقى الاخر اما لانه لا قتل عليه او بذل لديه واستبقاه
 وقوله انا احبى واميت خبر ووعد ولا دليل في القرآن على انه
 فعله ثم القاينون بهذا القول اجابوا عن دليل الغائبين بالقول
 الاول اما الحجّة الاولى التمسك بقوله فقد اتينا آل ابراهيم الكتاب
 والحكمة واتيناهم ملكا عظيما فجوابه ان هذه الاية دالة على حصول
 الملك لا لابراهيم وليس فيها دلالة على حصول الملك لابراهيم ما الحجّة
 الثانية وهو قوله لا يليق بحكمة الله ان يوتي الكفار الملك فجوابه
 ان المراد من الملك التمكن والقدرة والبسطة في الدنيا والخرى يدل
 على ان الله تعالى قد يعطي الكافر هذا المعنى وايضا فلم لا يجوز ان يقال
 انه تعالى اعطاه الله الملك حال ما كان مؤمنا ثم انه بعد ذلك كفر بالله
 واما الحجّة الثالثة وهي قوله عود الضمير الى اقرب المذكورين وجب
 فجوابه ان هذا معارض بما ذكرناه ان الروايات الكثيرة وردت بان
 الملك هو الذي حاج ابراهيم والله اعلم واما قوله ربني الذي يحيى
 ويميت ففيه مسائل المسئلة الاولى الظاهر ان هذا الكلام جواب
 عن سوال سابق غير مذكور وذلك لان من المعلوم ان الانبياء
 عليهم السلام انما بعثوا للدعوى والظواهر انه اذا ادعى الرسالة
 فان المدعى او لا يطالبه باثبات ان للعالم الها الاتري ان موسى
 قال انا رسول رب العالمين قال فرعون وما رب العالمين فاجتبر

موسى عليه السلام على اثبات الصانع بقوله رب السموات والارض
فكذاهمنا الظاهر ان ابراهيم ادعى الرسالة فقال نمرود من ربك
قال ابراهيم ربى الذى يحيى ويميت الا ان هذه المقدمة جرم وقد
دلت الواقعة دلت عليها ويحتمل ان يكون ابراهيم قد ذهب اليه
ودعاه او لا الى التوحيد من غير ذكر النبوة المسئلة الثانية اعلم
ان دليل ابراهيم عليه السلام كان في غاية الصحة وذلك لانه
لا سبيل الى معرفة الله الا بواسطة افعاله التى لا يشترك فيها احد
من القادرين من الاجياء والامامة كذلك لان الخلق عاجزون عنها
والعلم بذلك بعد الاختيار ضرورى فلا بد من موثر اخر هو غير هؤلاء
القادرين الذين نراهم ونشاهدهم حتى يكون موثرا في الاجياء والامامة
وذلك الموثر اما ان يكون موجبا بالذات ومختارا والاول باطل لانه
يلزم من دوامه وعدم تغيره دوام الاثر وكان يجب ان لا يتبدل
الموت بالحياة ولا بالعكس ذلك محال وايضا فاننا نرى للحيوانات
اعضاء مختلفة الشكل والصفة والطبيعة والخاصية وتأثير
الموجب بالذات لا يكون كذلك فعلنا انه لا بد في الاجياء والامامة
من موجد قادر مختار موثر بالقدر والاختيار وذلك هو الله سبحانه
وهذا دليل متقن في غاية القوة وذكرنا الله تعالى في مواضع من كتابه
كقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاطة من طين وسنفرم
ان شاء الله تعالى لنقرين فضلا مفرقا فان قيل انه تعالى قد علم الموت
على الحيوان في ايات منها قوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا
فاحياكم وقال الذى خلق الموت والحياة وقال ابراهيم عليه السلام

في الثناء على الله سبحانه والذى يميتى ثم يحيى قلم قدم في هذه الاية
ذكر الحق على الموت قلنا لانه اذا كان المقصود من ذكر الدليل
هو الدعوة الى الله وجب ان يكون الدليل اظهر واوضح ولا شك ان
عجائب الخلقة حال الحق اكثر واطلاع الانسان عليها اتم فلا جرم
وجب تقديم الحق ههنا في الذكر واما في تلك الايات فالمقصود
فيها بيان تعدد الاحوال الماضية فلا جرم وجب فيها تقديم الموت
على الحق اما قوله تعالى انا احيى واميت فاعلم ان المشهور في كتب
التفسير ان ابراهيم عليه السلام لما احتج بهذه الحجة دعا ذلك الكافر
شخصين وقتل احدهما واستبقى الآخر وقال ايضا انا احيى واميت
هذا هو المنقول في الكتب وهو عندى في غاية البعد ويدل عليه
وجوه الحجة الاولى ان الظاهر من حال ابراهيم انه شرح حقيقة الاجياء
والامامة على الوجه المختص فان اراد الكلام المحمل المهم عند من يكون
غرضه هو التفهيم والتعليم والرجوع عن الباطل والدعوة الى الحق
لا يلقوا بالانسان عقلا وعلم وفصلا عن عقل العقلاء واعلم العلماء
ومتى خضع الانسان حقيقة الاجياء والامامة امتنع ان يشتهبه
على السائل مع هذه الاجياء والامامة التى اوردها للكافر في معرض
المعارضة وبعد في الجمع العظيم ان يكونوا في الحاقة بحيث لا يعرفون
هذا القدر من الفرق للحجة الثانية ان من بلغ في الجهالة والحاقة
الى هذا الحد فافضيلة يحصل للانسان بسبب الزامه والخامه
لكنه تعالى جعل في خامه سببا للفضيلة العظيمة حيث قال في ههنا
تقروا واعلم ان القايلين بهذا القول قالوا ان الكافر لما اوردها

السؤال عدنا برهيم عن ذلك الدليل الى دليل اخر فقال ان الله ياتي
 بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفروا وهذا ايضا
 في غاية البعد ويدل عليه وجوه الحجج الاولى لان انتقال من الدليل
 الاول الى الدليل الثاني يومهم العجز والجهل وذلك يقتضي ضرورته
 حقيقا في الاعين وصورته بحيث لا يلتفت الى قوله ولا يبالي بكلامه
 والانبيا عليهم السلام يجب عليهم ان يصونوا انفسهم عن هذه
 حتى لا يخل بما هو المقصود من تبليغهم ورسالتهم وبعضهم الى ان لا
 يلتفت القوم اليهم وان لا يفتنوا لهم وزنا فثبت انه لا يجوز عليهم
 الانتقال من دليل الى دليل للحجة الثانية ان هذا السؤال كان في غاية
 الرككة والجواب عنه حاصل باد في تنبيه فان كان القوم قد بلغوا
 في الحاقة والجهالة الى حيث لا ينتفعون بذكر الفرق بين هاتين الصورتين
 لم ينتفعوا ايضا بذكر هذا الدليل الثاني البته وان كانوا حيث يدعون
 الفرق بين الصورتين كان التشبيه على الفرق اولي من الانتقال الى
 الدليل الثاني للحجة الثالثة ان ذلك السؤال وان كان في غاية الرككة
 الا انه لما وقع في اسماع الحاضرين فالتكوت عن الجواب بعض الشيء
 تلك الشبهة في القلوب وذلك غير جائز لان زالة الشبهة على من
 يقدر على ازالها فرض معين فكيف يجوز الاخلال فيه وليس لاحد
 ان يقول انه عليه السلام انما ترك ذلك الجواب لانه كان خائفا عن
 ذلك الملك لانا نقول لما لم يمنع الخوف من الملك عن ذكر الدليل الثاني فان
 لا يمنع من ذكر الفرق الذي هو واضح واجلي كان والى الحجج الاربعة
 انما يحسن الانتقال من دليل الى دليل اخر لو كان الدليل الثاني اوضح اقوى

وهنا ليس الامر كذلك لان جنس حيوة لا قدرة للخلق عليه واما جنس
 تحريك الاجسام فللخلق قدرة عليه ولا يبعد في العقد وجود ملك
 عظيم خلقة اعظم من السموات وانه هو الذي تحرك السموات والدليل
 على ان هذا الاحتمال قائم قوله تعالى ونحمل عرش ربك فوقهم يومئذ
 ثمانية والعرش اعظم من السموات بكثير فاذا لم يبعد ان يكون الملك
 حاملا للعرش فاتي بعد في ان يكون محركا للسموات والشمس والقمر
 فثبت ان الاحياء لا يصنع الا من الله تعالى اما تحريك السموات فانه يصنع
 من غير الله واذا كان كذلك كان دلالة الاحياء والامانة على وجود
 الله تعالى اقوى واظهر من دلالة طلوع الشمس على وجود الله واذا
 هذا فنقول انه لا يليق بالمعصوم ان يترك التمسك بالدليل القوي
 ويلزم العجز والانقطاع ويتمسك بعد دليل ركيك ضعيف لا يقبل
 التشبيه ويكون الداعي له الى كل ذلك سوال ركيك في غاية السقوط
 فان مثل هذا العمل لا يليق بالمبتدين الحجج الخمسة ان دلالة الاحياء
 والامانة على وجود الصانع الحكيم اقوى من دلالة طلوع الشمس على
 وجود الصانع من وجه اخر وذلك لاننا نشاهد في ذات الانسان
 وصفاته من التبدلات واختلاف الحالات وتعاقب الصفات وكل
 ذلك ظاهر الدلالة على وجود الصانع المختار اما الشمس فلا يرى في
 ذاتها ولا في صفاتها ولا يجري حركتها شيئا من التبدلات بل الغالب
 ان الموتر في وجود العالم علة بالاجاب لا فاعل بالاختيار يعظم
 شبههم في هذه الصورة فانهم يقولون نرى احوال الشمس في الطلوع
 والغروب باقية على نفع واحد وطريقة واحدة وذلك يوهم ان حركة

الشمس والقمرو الكواكب بالطبع لا يتحرك القادر المختار فثبت
 ان دلالة الاحياء والامانة على وجود القادر المختار اقوى من
 دلالة طلوع الشمس وغروبها عليه فكان الانتقال من الاول
 الى الثاني انتقالا من الاقوى الى الاضعف وهذا لا يلق باحد من
 الاذكياء فضلا عن اهل العقلاء المجمة السادسة ان نمرود لما
 بلغ في حماقة والوقاحة الى حيث عارض لحياء والامانة بذلك
 السؤال الركيك فكيف يؤمن منه عند استدلال برهيم عليه السلام
 بطلوع الشمس من المشرق حصل بفعل وان كان له قادر مختار
 فقل له حتى يطلعها من المغرب وعند هذا التزام المحققون من
 المفسرين بان لو اورد هذا السؤال كان يجب في حكمة الله تعالى
 ان يطلع الشمس من المغرب ومعلوم ان اظهرها فساد ذلك السؤال
 الركيك اهون من التزام اطلوع الشمس من المغرب بكثير وايضا عند
 طلوع الشمس من مغربها يصير الاستدلال بطلوع الشمس من مشرقها
 ضايقا وجنيذ يصير دليله الثاني ضايقا كما ضاع دليله الاول
 ومعلوم ان التزام هذه الظلمات لاجل ذلك السؤال الركيك غير لائق
 بالعقلاء المجمة السابعة ان الفاء قوله فان الله ياتي بالشمس من
 المشرق يدل على ان هذا الكلام متعلق بالكلام الاول وعلى قول
 هؤلاء المفسرين هذا دليل منقطع عن الكلام الاول غير متعلق به فلا
 يبقى للفاء فايذ اصلا فظهر بهذا الوجوه انما تفسير كلام الله تعالى
 بهذا الوجه الذي ذكره ضعيف والمختار عندى في تفسير هذه الآية
 ان يقول ان ابرهيم عليه السلام لما احتج على وجود الصانع بالاحياء

والامانة قال المنكر تدعى الاحياء والامانة من الله ابتداء من
 غير واسطة الاسباب الارضية والسموية او تدعى صدور الاحياء
 والامانة من الله تعالى بواسطة الاسباب الارضية والسموية
 اما الاول فلا سبيل اليه واما الثاني فلا يدل على المقصود ان
 الواحد منا يقدر على الاحياء والامانة بواسطة الاسباب
 الارضية والسموية فان الجماع قد يقضى في الولد الحي بواسطة
 الاسباب الارضية والسموية وتناول الستم قد يقضى في الموت
 فلما ذكر نمرود هذا السؤال اجاب برهيم عليه السلام بان قال
 انا لاجياء والامانة حصل من الله تعالى بواسطة الانصالات
 الفلكية الا انه لا بد للانصالات الفلكية والحركات الكوكبية
 من فاعل ومدبر فاذا كان المدبر لتلك الحركات الكوكبية والانصالات
 الفلكية هو الله تعالى كان الاحياء والامانة الحاصلان بواسطة
 تلك الحركات الفلكية ايضا يكون من الله تعالى واما الاحياء والامانة
 الصادران عن البشر بواسطة الاسباب الفلكية فليست كذلك لانه
 لا قدرة للبشر على الحركات الفلكية فظهر الفرق والحاصل ان الاحياء
 والامانة وان حصلوا بواسطة الاسباب الفلكية الا ان مدبر
 الفلك هو الله تعالى فكان الاحياء والامانة الصادران عن الله
 بخلاف الواحد منا فانه لا تاثير له في الفلك فلم يكن الاحياء والامانة
 الصادران بواسطة الفلك صادريين عن البشر فان قيل هذا السؤال
 والجواب اللذان ذكرتم كيف نفهم من لاية وايضا مناسبة بينهما
 وبين ما هو المذكور في الآية قلنا ان مدار القرآن على الإيجاز لا على

الاطناب فقول ابراهيم ربي الذي يحيى ويميت محمول على الاحياء
والامانة المعتادين وهما في ظاهر الامر موقوفان على الاسباب
الطبيعية السفلية والاتصالات الفلكية العلوية فقال نمرود
انا احيى واميت مثل هذه الاحياء والامانة اللذين اشرت اليهما
وهو الاحياء والامانة الحاصلان بواسطة الاسباب الفلكية
فقال ابراهيم فان الله ياتي بالشمس من المشرق اي هب ان هذه
الاحياء والامانة الحاصلين بواسطة الاسباب الفلكية انما
حصل بواسطة الشمس الا ان محرك الشمس هو الله تعالى واما
انت فلا قدرة لك على تحريك الشمس بدليل انك لا يمكن تحريكها
من المغرب فظهر ان المذكور في الآية تنبيه على ما ذكرناه الا انه تعالى
انما ذكر على سبيل الایجاز والرمز على ما هو عادة القرآن واعلم اننا
لما فسرنا الآية بهذا الوجه زالت تلك المطاعن بأسرها وذلك لان
هذا السؤال كلام لا يليق بالعقلاء فان كل من تمسك بالاحياء والامانة
فلا بد وان يورد الطبيعي والنجبر عليه هذا السؤال والاجاب عنه الا
الجواب المذكور في الآية ولا يكون فيه انتقال الى دليل آخر عن الدليل
الاول الى الدليل الثاني ويكون الكلام الثاني متعلقا بالكلام الاول
فيبقى الغناء في قوله تعالى فان الله ياتي بالشمس من المشرق دلالة في
تعلق الكلام الثاني بالاول وتظهر هذا التقدير في قوله تعالى في
سورة النحل هو الذي انزل من السماء ما لكم منه شراب ومنه شجر
الى قوله ان في ذلك لاية لقوم يتفكرون ومقطع الآية الثانية
بقوله يعقلون ومقطع الآية الثالثة بقوله افلا تذكرن

فجعل الله تعالى مقطع الآية الاولى من هذه الايات الثلاثة بقوله
تفكرون ومقطع الآية الثانية بقوله تذكرن وفي ترتيب
هذه المقاطع اسرار عجيبة وذلك لانه تعالى استدله في الآية الاولى
على وجود الصانع المختار بحدوث الانواع المختلفة من النبات في
الارض الواحدة والماء الواحد الا ان هذا الدليل في هذا المقام
غير تام وذلك لان لقابل ان يقول حدوث الانواع المختلفة من النبات
انما كان لتاثير الكواكب والشمس والقمر ولما كان مثل هذا السؤال
تاما يذكر على هذا الدليل قبل الجواب عن هذا السؤال غير تام فكان
محال التدبر والتفكير باقيا فلهذا السبب جعل مقطع هذه الآية
بقوله تفكرون ثم انه تعالى اجاب عن هذا السؤال من وجهين
الاول قوله وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر ان في ذلك
لايات لقوم يعقلون وشرح هذا الجواب ان يقال هب ان حدوث
انواع مختلفة من النبات انما كان لتاثيرات الكواكب واختلاف
الفصول الا ان حركات الكواكب لا بد لها من موثر ولا يتسلسل بل لابد
من الاعتراف بشئ هو مسبب لاسباب ومدبر لكل فيكون حدوث
النبات في الحقيقة واقعا بتدبير ذلك المدبر الاول والموثر الاول
وعند هذا يتم الاستدلال ولا يبقى للفكر مجال فلا يجوز جعل مقطع
هذه الآية قوله يعقلون يعني ان كنت كامل العقل فاعترف بوجود
الاله المتأدرا المختار في هذا المقام فان الدليل قد تم ولم يبق
بعد للتفكير والنظر مجال وهذا التقرير هو بعينه التقرير المذكور
في قصة ابراهيم فان المنكر لما حال الاحياء والامانة على الاسباب

الفلكية من حيث انه شبه ذلك الاجزاء والامانة بالاحياء والامانة
الضاد ومننا فعند هذا قال ابراهيم عليه السلام فان الله ياتي
بالشمس من المشرق اى لا بد لتلك الاسباب الفلكية من مبدرو هو
الله تعالى فلا جرم انقطع ذلك الكافرو سكنت حتى قال تعالى في صفته
فهت الذي كفر فالحاصل ان المراد من قوله فهت الذي كفر هو المراد
من قوله ان في ذلك الايات لقوم يعقلون والوجه الثاني في الجواب
عن ذلك السؤال قوله وما ذراكم في الارض مختلفا الوان الى قوله
لقوم يذكرون وتقرر بهذا الجواب هو ان الارض والماء والهواء
والشمس والقمر لكل واحد طبيعة واحدة وتأثير واحد ونسبه هذه
هذه الاشياء باسرها الى كل واحد نسبة الغصن من اجزاء الشجر الواحد
بل الى كل واحد من اجزاء الورقة الواحدة على غاية صفوها ونهاية دقتها
نسبة واحدة فكان ينبغي ان يكون الاثر حاصل على السوية فلما رايانا
في الشجرة الواحدة اختلافات كثيرة في اجزائها بل شاهدنا في الورقة الواحدة
اختلافات في لون وجهيها علمنا ان هذه الآثار غير مستندة الى الطبايع
والنجوم وانما جعل مقطع هذه الآية بقوله افلا تذكرون لانه
قد تقرر في بداية العقول ان الموجب لا بد وان يكون تأثير بالسوية
ولا جل هذا قالت الفلاسفة المقضي لشكل الجسم هو الطبيعة وتأثير
الطبيعة الواحدة لا بد وان يكون متشابهها فلا جرم قالوا يجب
ان يكون شكل الجسم البسيط هو الكوة ثم انك لشاهد الاختلاف
الغظيم في خلقه الحيوان والنبات اما النبات فانك ترى الارز قشعر
حار يابس ولحمه حار رطب وحماضة بارد يابس وبذره يابس فهذا

شي واحد حصلت فيه الطبايع المختلفة ويرى الزمان فيه ذلك
القشر الغليظ والشحم القابض العفص ثم ترى الحبة فيه ذلك الماء الطيف
العذب وفيه ذلك النوى الغليظ البارد واليابس القابض بل تجز الورقة
اللطيفة من الورود احدى وجهيها في غاية الصغرة والوجه الاخر في غاية
الحر ثم ترى وسط تلك الورقة اللطيفة عرقا ممتدا من اصلها الى
طرفها ثم ترى العروق الصغيرة منشعبة من ذلك العرق المتوسط
ثم منشعب من كل واحد من تلك الشعب شعب اخرى دقيقة وهكذا
الى ان تصير الشعبة اذق من الشعرة مررات فاذا شاهدت هذه
الاختلافات الكثيرة في التركيب واللون والخاصية وكان قد
تقرر في عقلك ان الموجب بالذات يكون تأثير متشابهها فيكون
بحر من عقلك ان تقول ان تولد هذه الانواع المختلفة انما كان
بسبب تاثيرات الانجم والافلاك فهذا برهان قاطع على انه لا يمكن
استناد الاحداث الارضية الى الافلاك والانجم ولا جل هذا السر
جعل مقطع هذه الآية بقوله افلا تذكرون يعني لا تذكرون ما كان
متقرا في عقولكم ان تاثيرات الموجب بالذات لا يكون مختلفا مع تلك
شاهدت بحسبك هذه الاختلافات الكثيرة فتأمل انهما المسكين في هذه
الاسرار لعلم ان القرآن بحر عميق لا ساح له وان الطبيعي عز غني جاهل
وليس المؤثر والمقدر والمدبر الا الله سبحانه وتعالى بقوله الظالمون
علوا كبيرا واعلم اننا لما شرحنا هذه من النوعين من المناظر ان ابراهيم
عليه السلام لتعلقها بالنجوم والشمس والقمر فلندكر سا بر مناظرته
في التوحيد وان لم يكن لها تعلق بالنجوم والشمس والقمر **الفصل الثالث**

في شرح مناظرة ابراهيم مع ابيه في التوحيد قال تعالى في سورة
مريم واذكر في الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نبيا اذ قال لاهيه
يا ابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا اعلم ان الغرض
من هذه السورة من اولها الى آخرها بيان التوحيد والنبوة والمعاد
والمنكرون للتوحيد هم الذين اثبتوا معبودا سوى الله تعالى وهم
فريقان منهم من اثبت معبودا غير الله حيا عاقلا فهما وهم
النصارى ومنهم من اثبت معبودا غير الله جمادا وهم عبدة الاوثان
والفريقان وان اشتركا في الضلال الا ان ضلال الفريق الثاني
اعظم فلما بين الله تعالى في هذه السورة ضلال الفريق الاول
وهو النصارى تكلم بعد في شرح الفريق الثاني وهم عبدة الاوثان
فقال تعالى واذكر في الكتاب ابراهيم والواو في قوله واذكر
عطف على قوله ذكر رحمة ربك عبد ذكركا كما نه لما انتهت قصته
ذكرها وعيسى عليهم السلام قال يا محمد قد ذكرت لهم حال ذكركا
فاذكر حال ابراهيم وانا شرع في قصة ابراهيم عليه السلام لوجه
الاول ان ابراهيم كان بالعرب وهو كما نوا مقررين بعلاق سثانه
وطهارة دينه على ما قال تعالى ملة ابيكم ابراهيم وقال ومن يرغب
عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه فكانه تعالى قال للعرب ان كنتم
مفضلين لا بايكم على ما هو قولكم انا وجدنا اباؤنا على ملة
فعلوهم ان اجل بايكم قدوا واعظمهم منزلة وشرفا فخرنا
هو ابراهيم فكونوا مفضلين له في ترك عبادة الاوثان وان
كنتم من المستدلين فاملوا في هذه الدلائل التي ذكرها ابراهيم

لعرن فساد عبادة الاوثان وبالجملة فاتبعوا ملة ابراهيم
امنا تقليدا واستدلالا والثاني ان كثيرا من الكفار في زمن الرسول
عليه السلام كانوا يقولون كيف ترك دين اباؤنا واجدادنا فذكر
الله تعالى قصة ابراهيم وبين انه ترك دين ابيه اذروا بطل قوله بالدليل
فرجع متابعه الدليل على متابعة الابا يعرف الكفار ان ترجيح
جانب الاب على جانب الدليل رد على الاب الاشرف الاكبر الذي هو ابراهيم
والثالث ان كثيرا من الكفار كانوا يتمسكون بالتقليد وينكرون
الاستدلال على ما قالوا انا وجدنا اباؤنا لها عابدين فحكى الله تعالى
عن ابراهيم التمسك بطريق الاستدلال تبينها لهؤلاء الجهال على
سقوط هذه الطريقة ثم انه تعالى قال في قصة ابراهيم عليه السلام
انه كان صديقا نبيا وفي الصديق قولان احدهما انه مبالغه في كونه
صادقا وهو الذي يكون عادة لصدق لان هذا البناء ببني المبالغه
يقال رجل خبير وسكر للعلاج بهن الافعال والثاني ان يكون
معناه كثير الصدق والتصديق بالحق حتى يصير شهيدا به والاول هو
وذلك لان المصدق بشئ ربهما يوصف بكونه صديقا اذا كان صادقا
في ذلك التصديق فيعود الامر الى الاول فان قيل الدليل على القول الثاني
قوله تعالى والذين امنوا بالله ورسوله اولئك هم الصدقيون
والشهداء قلنا انما سماءهم صدقين كونهم صادقين في ذلك
التصديق واعلم ان النبي يجب ان يكون صادقا في كل ما اخبر لان الله
صدق ومصدق الله صادق والا لزم الكذب في خبر الله تعالى وهو
محال فيلزم من هذا كون الرسول صادقا في كل ما يخبر عنه لان الرسل

شهد الله على الناس على ما قال فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد
وجينا بك على هؤلاء شهيدا والشهيد انما يقبل قوله اذا لم يكن كاذبا
فان قيل فما قولكم في ابراهيم عليه السلام حيث كذب ثلث كذبات
وهو قوله بل فعله كبيرهم وقوله اني سقيم وقوله هذه اخي قلنا
معاذ الله ان يكذب ابراهيم وسجيب عن هذا الكلام في باب عصية
الانبياء عليهم السلام فثبت ان كل نبي يجب ان يكون صديقا وظاهر
انه لا يجب ان يكون كل صدق نبيا فلهذا السبب وصفه او لا يكون
صديقا ثم بعد وصفه بكونه نبيا واما النبي فيجب في باب النبوة
تفسيره وقوله تعالى كان صديقا قبل ان يصادق وقيل لا وجد
صديقا نبيا اي كان من اول وجوده الى انتهائه موصوفا بالصدق
والديانة وهذا يوكد ما ذكرنا ان قوله هذا ربي كان في مقام
المناظرة ابطلا لهذا القول عليهم وما كان في معرض الاجار اما قوله
يا ابت فالتاء عوض عن ياء الاضافة لا يقال يا ابني لاجتماع العرض
والمعوض عنه وقد يقال يا ابت ليكون الالف بدلا من ياء ثم اعلم
انه تعالى حكى ان ابراهيم عليه السلام كلم مع ابيه باربعة انواع
من الكلام النوع الاول قوله لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يفني عندك
نبيا وصف الاوثان بصفات ثلاثة كل واحد منها قادح في العبودية
وبيانه من وجوه الاول ان العبادة غيابة التعظيم فلا يليق الاثان
غاية الانعام وهو الذي يكون قادرا على خلق اصول النعم وفروعها
كما وردنا في تفسير قوله كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم
التثاني ان بديهة العقل حكمة بانه لا يجوز الاشتغال بشكر من لا

نعمه له عليك فاذا لم يجب الاشتغال بشكره فلان لا يجب الاشتغال
بطاعته ولى الثالث انها اذا لم يسمع ولم يبصر ولم يميز بين من
يطعمها وبين من يعصها ومن كان كذلك فاي فائدة في عبادتها
وهذا يدل على ان الاله يجب ان يكون عالما بكل المعلومات من كليات
والجزئيات حتى يكون العبد آمنا من وقوع الغلط في الثواب والعقاب
الرابع ان الدعاء فسخ العبادة فالوثن اذا لم يسمع دعاء الداعي فاي منفعة
في عبادته وان كان لا يبصر يقرب من تقرب اليه فاي فائدة تحصل من
ذلك التقرب الخامس ان السامع لمبصر انما الدافع افضل ممن كان
عاريا من هذه الصفات والانسان موصوف بهذه الصفات والضم
عار عنها فيكون الانسان اشرف وافضل من الضم واقدام الاشرف
الا عظم على عبودية الاختلا اذ لا يليق بالعقلاء السادس انها اذا
كانت لا تبصر ولا تنفع لا تحصل اليها رغبة ولا منها رهبة فاي فائدة
في عبادتها السابع لا يقدر على حفظ نفسها عن ضعف الحيوانات
كما قال تعالى ان الذين يدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا
الاية بل لا يقدر على صيانه نفسها عن الكسر والاذلال وان الله تعالى
اخبر عن ابراهيم انه كسرها وجعلها جزاذا فاذا كانت لا تحفظ نفسها
للكسر والاذلال فاي رجائي لغيرها والناس من انهم تعالى نزهة نفسه
عن الشرك في قول سورة النحل فقال تعالى عما يشركون ثم اجتمع عليه
بوجوه اولها خلقه السموات فقال خلق السموات والارض بالحق
تعالى عما يشركون والثاني خلقه الانسان فقال خلق الانسان
من نطفة فاذا هو خصيم مبين والثالث خلقه الحيوانات فقال

والافهام خلقتها لكم فيها رت الاية والرابع خلقه النبات فقال
هو الذي نزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر الاية الخامس
خلقته البحر فقال وهو الذي سخر البحر والسادس خلقه الارض
فقال والقي في الارض رواسي ان تميد بكم ثم ختم ذكر هذه الدلائل
باعادة المقصود وهي نفى الشركاء والانداد فقال امن مخلوق كن
لا تخلق افلا تذكرون وكل ذلك اشارة الى ان التسوية بين النافع
والضار وبين لا ينفع ولا يضرب في العبادة سفة والتابع ان ابراهيم
عابا الاصنام من بلنه اوجه من حيث انها لا تشبع ولا تبصر ولا
يقدر فكانه قال العبادة لا يليق الا لربني والهي فانه يسمع بدليل
قوله اجيب دعوى الداعي وبصر بدليل قوله اسمع وادري وبقي
الحواج بدليل قوله امن بحسب المضطر اذا دعاه والثامن قال
تعالى ولئن سألتم من خلق السموات والارض ليقولن الله وقال
في لقمان عقيب هذه الاية قال الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون فقوله
الحمد لله معناه الشكر لله على اعترافهم بذلك وقوله بل اكثرهم
لا يعلمون معناه انكم لما اقررتم بان المدبر هو الله فكيف تشغلون
بعبادة غير الله فان الاقدام على هذا العمل مع الاقرار بذلك القول
لا يليق بمنزلة من له عقل وفهم ومعرفة فان قيل الستم قد ذكرتم
ان عبد الاوثان معبودهم هو الكواكب في الحقيقة فكيف تتوجه
هذه الدلائل عليهم الجواب انا بنينا في تفسير قوله تعالى لا اله الا فلان
ان على كل التقديرات ان لا اعراض عن مدبر الافلاك والابنجم
بعبادة الافلاك والابنجم وعبادة اصنامها وتماثيلها عن الجمل

فلما دلت الدلائل على افتقار الافلاك والابنجم الى الاله الخالق المدبر
وثبت ان خالق الافلاك والابنجم لا بد وان يكون قادرا على خلق
الناس لان الصا در على الاقوى قادر على الاضعف كما قال الخلق
السموات والارض اكبر من خلق الناس وقال وليس الذي خلق السموات
والارض بمتادير على ان يخلق مثلهن فاذا كان الامر كذلك كان
الاشتغال بخدمة رب الافلاك والابنجم ولي من الاشتغال بخدمة
الافلاك والابنجم وقد سبق تقرير هذا المعنى على الاستقصاء
النوع الثاني من كلام ابراهيم عليه السلام مع ابيه قوله يا ابت اني قد
جاءني من العلم ما لم ياتك فاتبعني اهدك صراطا سويا واعلم ان هذه
الاية اشارة الى ان روح النبي صلى الله عليه وسلم متميز عن سائر
الارواح بمزيد الكمال والجلال وتفريع وهو ان العالم عالمان عالم
المحسوس وعالم المعقول والمعقول لا يكون معقولا حتى يثبت له مثال
في المحسوس والا لكان متخيلا موهوما والمحسوس لا يكون محسوسا حتى
يثبت له مثال في المعقول والا لكان سرايا معدوما واذا عرفت
هذا فنقول عالم الروحانيات عالم عظيم لا يعلم عددهم واضافهم
وانواعهم واجناسهم الا الله كما قال تعالى وما يعلم جنود ربك
الا هو ولا بد من مدبر مطاع نافذ الامر والقضية في جميع
الروحانيات وهما كل الروحانيات هي العرش والكرسي والافلاك
والكواكب ولا بد من ان يكون ذلك المدبر من جنسهم ولا بد ان يكون
كاملا بالفعل لان الاخراج من القوة الى الفعل لا يحصل الا بمن كان له
مبدأ عن القوة خارجا الى الفعل من كل الوجوه واما العالم الجسماني

فهكذا يجب ان يكون فيه مدبر كامل من جميع الوجوه ويكون نافذ الامر
والقضه في جميع الجسائيات ويكون تدبيره اخراج ما بالقوة الى
الفعل في اثناء جنته فمدبر العالم الروحاني هو الروح الاعظم ومدبر
العالم الجسماني هو الرسول الاعظم ثم يكون بين الروح والرسول
مناسبة علوية وملاقات عقلية ويكون الروح الاعظم مصدرا
ويكون الروح الاعظم مظهر فالروح مبداء والرسول نهايه
واول الفكر اخر العمل واذا عرفت ان الرسول مدبر للجسائيات
باخراج ما فيها من الكمالات من القوة الى الفعل عرفت المراد من قول
ابراهيم اني قد جاءني من العلم ما لم ياتك فاتبعني اهذه صراطا
سويًا وههنا اسرار عظيمة وقد نبتنا على مشرعها النوع الثالث
من كلام ابراهيم مع ابيه قوله يا ابت لا تعبد الشيطان ان الشيطان
كان للرحمن عصيًا والمعنى لا تطعه لانه عاص في الله ففهم بهذا
الوصف عن القبول منه لانه اعظم الخصال المنفرة واعلم ان ابراهيم
عليه السلام كان عظيم الدرجة في الاخلاص في طاعة الله فلا يجوز
لم يذكر من جنائيات الشيطان الا كونه عصيًا في الله ولم يذكر ابنته
كونه عدوًا لآدم عليه السلام كان النظر في عظيم حاله في معصية الله
تعالى غير فكره واطبق على ذهنه وهذا كما ان عيسى عليه السلام
اول ما تكلم ذكر بما يدل على نبوته وتنزيهه سبحانه ولم يذكر على ما
يدل على برآءته انه كان اشتغاله بتنزيه الله تعالى شغله عن الاتقان في
حال الامر وايضا فان معصية الله تعالى لا تعد الا عن ضعيف الراي
ومن كان كذلك حقيقًا بان لا يلتفت اليه فان قيل ان هذا القول يتوقف

اجابة على امور احدها اثبات انصافه والثاني اثبات الشيطان
والثالث اثبات ان الشيطان عاص في الله والرابع انه لما كان عاصيًا
في الله لم يخرط اعته في شيء من الاشياء والخامس ان الاعتقاد الذي
كان يعتقد به والد ابراهيم مستفاد من طاعة الشيطان ومن شأن
الدلالة التي يوردها الانسان على خصه كونها مركبة من مقدمات
مسلمة معلومة ولعل والد ابراهيم كان نازعًا في كل هذه المقدمات
فكيف استحس من ابراهيم ذكر هذا الكلام قلنا الحجة المعقولة عليها
في بطلان مذهب ابيه هي التي ذكرها اولًا من قوله لم تعبد الا الله
ولا تبصر ولا يغني عنك شيئًا فاما هذا الكلام مجرى مجرى التخييف
والحدير الذي نخمله على النظر والتأمل في تلك الدلالة النوع الرابع
قوله يا ابت اني اخاف ان يمستك عذاب من الرحمن وفيه قوله اخاف
قولان احدهما قال الفراء معناه اعلم والاكثرون على انه محمول
على الظاهر وحمل هذا اللفظ على العلم انما يجب لو كان ابراهيم عالما
بان اياه يسمون على الكفر وذلك لم يثبت فوجب اجراءه على ظاهره
فانه قال يجوز في ابيه بان يؤمن فيصير من اهل الثواب ويجوز فيه
بان يموت على الكفر فيكون من اهل العقاب ومن كان بهذه الصفة
يكون خائفًا لا قاطعًا واعلم ان من نظر الى وصول ضرر الى غيره فانه
لا يستحي خائفًا الا اذا كان خائفًا بحيث يلزمه من ذلك الضرر تاليم
قلبه كما يفتال انا خائف على ولدي اما قوله فيكون للشيطان
ولما فذكروا في الولي وجهها الاول انه اذا استوجب عذاب الله
كان مع الشيطان في التثارة والولاية سبب للعية فاطلق اسم السبب

على المستب مجازا وانما لم يحمله على الولاية الحقيقية لقوله تعالى
الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين وقال ثم يوم القيامة
يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا وحكي عن الشيطان انه
يقول لهم اني كفرت بما اشركتموني من قبل والثاني يحمل العذاب
على الخذلان تقديره اني اخاف ان يمستك خذلان الله فتصير مواليا
للسيطان فتيرا لله منك كما قال ولم يتخذ الشيطان ولينا من دونه الله
فقد خسرنا مينا والثالث ولينا اي تاليا للشيطان يليه كما يستمر
المطر الذي ياتي تاليا ولينا فان قيل قوله اخاف ان يمستك عذاب من
الرحمن الاية تقتضي ان يكون ولاية الشيطان اسوئ حال من العذاب
فما معنى ذلك الجواب ان رضوان الله اعظم واشرف من الثواب كما قال
ورضوان الله اكبر فوجب ان يكون ولاية الشيطان التي هي بمقابل
رضوان الله اكبر من العذاب واعظم فهذا هو الاشارة الى تفسير
هذه الكلمتان الاربع التي ذكرها ابراهيم عليه السلام لآبيه واعلم
انه صلى الله عليه وسلم رتب هذا الكلام في غاية الحسن لانه شبه
على ما يدل على المنع من عبادة الاوثان ثم امره باتباعه في النظر
والاستدلال وترك التقليد ثم نبه على ان طاعة الشيطان غير جائزة
في العقول ثم ختم الكلام بالوعيد الزاجر عن الاشتغال بما لا ينبغي ثم
انه ورد هذا الكلام الحسن لطيف مقرونا باللطف والرفق فان قوله
في مقدمة كل كلام يا ابت دليله على شدة الحب والرغبة في صونه
عن العقاب وارشاده الى الصواب وختم الكلام بقوله اي لطف
وذلك يدل على شدة تعلق قلبه بمصالحه وانما فعل ذلك لوجوب الاول

قضا حتى لا يوة كما قال وبالوالدين احسانا والارشاد الى الدين
الحق من اعظم انواع الاحسان فاذا انضاف اليه رعاية الادب
والرفق كان ذلك نورا على نور والثاني ان الهادي الى الحق لا يبد
وان يكون رفيقا لطيفا يورد الكلام لا على سبيل العنف لان لا يرد
على سبيل العنف يصير ما نفا من الاستماع والقبول والثالث ما روي
ابو هريرة قال قال عليه السلام اوحى الله الى ابراهيم يا ابراهيم انك خيلي
حسن خلقك ولومع الكفار تدخل مداخل الابرار فان كلمتي قد سبقت
لن حسن خلقه اني اظله تحت عرشي واسكنه حضرة القدس وادينه
من حواري واما قوله اراغب انت عن الهتي يا ابراهيم علم ان ابراهيم
لما دعا اياه الى التوحيد وذكر الدليل على فساد اعتقاد عبدة الاوثان
واردف ذلك الدليل بالوعظ البليغ واورد كل ذلك مقرونا باللطف
والرفق فالبلة اية بجواب بضاعة ذلك فقابل حجته بالتقليد فانه
لم يذكر في مقابلة حجته الا قوله اراغب انت عن الهتي فاخبر عن الهته
التيها جهلا وتقليدا وقابل وعظه بالسفاهة حيث هدده بالعز
والشتم وقابل دفته في قوله يا ابت بالعنف حيث لم يقل يا بني بل
قال يا ابراهيم وانما حكى الله تعالى ذلك ليجعل عليه السلام للحف
على قلبه ما كان يصل اليه من اذى المشركين فيعلم ان الجهال من كانوا
على هذه السيرة المذمومة واعلم ان قوله اراغب انت عن الهتي
ان كان المراد منه الاستفهام فهو خذلان لانه قد عرف منه بما
تكرهه من وعظ وتنبية ووعد ووعيد انه راعى عن ذلك
فما فائدة هذا القول وان كان ذلك على سبيل التعجب فاني التعجب

في الاعراض عن حجر لا يضرب ولا ينفع انما العجب كله من الاقدام على
عبادتها اما قوله لن لم تنبته لا رجمنك وفي الرجم قولان الاول
انه الرجم بالناس وهو الشتم والذم ومنه قوله والذين يرمون
المحصنات اي بالشتم ومنه الرجم اي المرمى باللعن قال مجاهد الرجم
في القرآن كله بمعنى الشتم والقول الثاني الرجم باليد وعلى هذا التفسير
فيه وجوه الاول لا رجمنك باظهار امره للناس ليرجموه فيقبلوك
والثاني لا رجمنك بالحجارة لتتبا عدمتي والثالث قال المورج
لاقتلك بلغه قریش والرابع قال ابو مسلم لا رجمنك المراد منه
الرجم بالحجارة الا انه قد يفتل ذلك في معنى الطرد والاعاد على
سبيل الاستعاضة والدليل عليه انه اذا اراد الطرد وقوله تعا وهجر
مليا اما قوله واهجرني ففيه بحثان الاول عطف واهجرني
على معطوف عليه محذوف بدل عليه لا رجمنك والتقدير لا رجمنك
فاحذرني واهجرني والبحث الثاني في قوله واهجرني قولان
احدهما المراد واهجرني في القول والثاني واهجرني بالمفارقة
من الدار والبلد وهو هجرة الرسول والمؤمنين اي تبا عدتني حية
لا اراك وهذا الثاني في قرب اللفظ اما قوله مليا فيه قولان
الاول مدة بعيدة ما خوذ من قولهم اتى على فلان ملاوة من الدهر اي
زمان بعيد والثاني مليا بالذهاب عنى قبل ان تضربك فلا تقدر
ان تذهب من قوله فلان مليا بكذا اذا كان مطيعا له قادرا عليه
ثم ان ابراهيم لما سمع من ابيه هذا الجواب اجاب بامر من احدهما
انه وعد التناعد منه وذلك لان اياه لما امر بالتناعد اظهر الانقياد

وبقوله سلام عليك لا يستغني الجاهلين وقال واذا خاطبهم جاهلون
قالوا سلاما وهذا دليل على جوار مباركة المبتطل اذا ظهر منه التلميح
وعلى انه يحسن مقابلة الاساءة بالاحسان ويجوز ايضا ان يكون قد
دعاه بالسلامة استمالة الاثرى وعنه الاستغفار ثم انه لما
وقعه بقوله سلام عليك ضم اليه ما دل على انه وان بعد منه الا ان
شفعته باقية عليه وهو قوله ساستغفر لك ربي واحتج من طعن
في عصاة الانبياء عليهم السلام بهذه الآية ونقصه ان ابراهيم
استغفر لابيه وابوه كان كافرا والاستغفار للكافر غير جائز فثبت
بمجموع هذه المقدمات ان ابراهيم فعل ما لا يجوز انما قلنا انه استغفر
لابيه لقوله سلام عليك ساستغفر لك ربي وقوله ايضا واغفر
لابي انه كان من الضالين واما ان اياه كان كافرا فذلك بنقل القرآن
واما ان الاستغفار للكافر غير جائز فيدل عليه وجهان الاول
قوله ما كان للبنى والذين امنوا ان يستغفروا للمشركين والثاني
قوله تعالى في سورة الممتحنة قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم
الى قوله الا قول ابراهيم لابيه لا تستغفرن لك فامر بالسبى ابراهيم
الا في هذا الفعل فدل على ان هذا الفعل معصية الجواب قوله لا استغفرا
غير جائز قلنا الكلام عليه من وجوه الاول ان القطع على ان الله
يعذب الكافر لا يعلم الا بالسمع ففعل ابراهيم عليه السلام لم يحيد
في شرعه ما يدل على القطع بعذاب الكافر فلا جرم استغفر لابيه
والثاني ان الاستغفار قد يحى بمعنى الاستبطاء قال تعالى قتل
الذين امنوا يغفروا للذين لا يرجون ايام الله والمعنى سا سال ربي

ان لا يجعل عذاب كفره في الدنيا والثالث انه عليه السلام انما
استغفر لابييه لانه كان يرجو منه الايمان فلما البس من ذلك ترك
الاستغفار ولعل في شرع جواز الاستغفار للكافر الذي يرجو منه
الايمان والدليل على وقوع هذا الاحتمال قوله تعالى ما كان للنبي
والذين آمنوا معه ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي قربى
من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم وقال تعالى بعد ذلك وما
كان استغفار ابراهيم لابييه الا عن موعدة وعدها اياه الآية ذك
هذه الآية على انه انما وعد بالاستغفار بشرط ان يؤمن فلما لم يؤمن
فقد الشرط فلا جرم لم يوجد المشروط فان قيل فاذا كانت القصة
كذلك فلم منعنا من الناسي به في ذلك الجواب لان الناسي به في ذلك
لا يدل على ان ذلك معصيته فان كثيرا من الاشياء من خواص رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلا يجوز لنا الناسي به مع ان ذلك مباحا
لرسول والرابع لعل هذا الاستغفار كان من باب ترك الافضل
وحسنات ابراهيم في القبرين اما قوله انه كان به خفيئا
اي لطيفا رفيقا يقال احفى فلان في المسئلة اذا اللطف فيه
وبالغ في الرفق والمراد انه سبحانه كثره الطاف به وانعامه على
وعدي الاجابة فاذا استغفرت لك حصل المراد كان حصل بذلك
على يقين انه ان تاب غفر الله له ذلك الوجه الثاني من الجواب قوله
واعترلكم وما تدعون من دون الله والاعتزال عن الشيء هو التنازع
والمعنى انه لا اقرار بكم في المكان ولا اقرار بكم في طريقتكم ايضا
وابعد عنكم واشتغل بعبادة ربي الذي ينفع ويضر فانكم بعبادة

الاضام ساكون طريقة الهلاك فواجب على مجانبتكم ومعنى قوله
عسى لا اكون بدعا ربي شقيا اي ارجو الا اكون كذلك وانما ذكر
هذا الكلام على سبيل التواضع كقوله والذي اطمع ان يغفر لي
خطيئتي يوم الدين وقوله شقيا مع ما فيه من التواضع فحينئذ
شقيا وتهم في دعاء الهتهم على ما قرره اوله في قوله لا تغدوا لابيهم
ولا يبصروا لا يغني عنك شيئا وقوله تعالى فلما اغترظهم الى قوله
علينا واعلم ان احدا لا يخسر على طاعة الله فان ابراهيم لما اغترظهم
في دينهم وبلدهم واختار عنهم الهجرة الى دين ما ضره ذلك في الدين
ولا في الدنيا بل نفعه فغوضه الله تعالى اولاد الانبياء ولا منصب في
الذين اعظم من ان يجعله الله رسولا الى خلقه ويوجب عليهم
طاعته والافتقار له مع ما يحصل فيه من عظيم المنزلة في الآخرة
فصار جعله اياهم انبياء من اعظم النعم في الدنيا والآخرة ثم بين
انه تعالى مع ذلك وهب لهم من رحمته اي وهب لهم مع النبوة
اشياء اخروا بهم في ذكرها ويدخل فيه المال والجاه والاتباع
والنسل الطاهر والذرية الطيبة ثم قال وجعلنا لهم لسان صدق
علينا ولسان الصدق الشاء الحسن فعبر باللسان عما يحصل باللسان
فاستجاب الله دعونه في قوله واجعل لي لسان صدق في الآخرة
فصيره قدوة حتى ادعى كل طائفة من اهل الاديان انهم على ملته
ودينه وقال تعالى ملة ابيكم ابراهيم وقال ثم اوجنا اليك الانبياء
ملة ابراهيم خيفا قال بعض العلماء ان الخليل اعزل عن الخلق على
ما قال واعترلكم وما تدعون من دون الله فلا جرم بارك الله في الامم

فقال ووهبنا له اسحق ويعقوب وتبرأ من بيه في الله على ما
قال فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه لاجرم سماه الله ابا المؤمنين
فقال مكة ابيكم ابراهيم وتل ولد للمحسين ليدبحه في الله على ما قال
فلما اسلم وتله للمحسين لاجرم فداها الله كما قال وقد بناه بدح
عظيم واسلم نفسه لله فقال سلمت لرب العالمين فجعل الله برده
عليه فقال يا ناركوني بردها وسلاما على ابراهيم واسحق على هذه
الامة فقال ربنا وابعت فيهم رسولا منهم لاجرم اشركه الله في
الصلوات فانهم يقولون في اخر التشهد كما صليت على ابراهيم
والا ابراهيم وكان وفيها في اداء طاعات ربه كما قال وابراهيم الذي في
لاجرم جعل الله موطن قدميه مباركا فقال واتخذوا من مقام برهم
مصلى وعادى كل الخلق في الله قال فانهم عدوني الا رب العالمين لاجرم
اتخذ الله خليلا فقال واتخذ الله ابراهيم خليلا ليعلم صحة ما ذكرنا
انه لا يخسر على الله احدا **الفصل الرابع** في شرح مناظر ابراهيم
عليه السلام مع قومه بكسر الاصنام قال تعالى في سورة الانبياء ولقد
اتينا ابراهيم رشنا من قبل وكتبنا عليه علم انه قبل الشروع في هذه
الواقعة مدح ابراهيم بقوله ولقد اتينا ابراهيم رشنا من قبل وفيه
مسائل المسئلة الاولى في الرشد قولان الاول انه النبوة واجتبه من قب
الى هذا القول بقوله وكتبنا عليه علم قالوا لانه تعالى انما يخص بالنبوة
من يعلم من حاله انه في المستقبل يقوم بحقوقها ويجترز عن كل ما لا
يليق بها ويجتنب عما تنفر قومه من قبول كاليها وينا كدهذا بقوله
واذا تبلى ابراهيم ربه بكلمات فانهم قال اني جاعلك للناس اماما

والثاني ان الرشد هو الاهتداء لوجه هو الصلاح في الدين والدنيا
قال تعالى فان استقم منهم رشنا وقال اليس منكم رجل رشيد وقال انك
لانت الحكيم الرشيد ومرادهم لانت السفيه الضال ذكره على سبيل التنبيه
وقال وما امر فرعون برشيد وفيه قول ثالث وهو ان يدخل النبوة
والاهتداء الى كل المصالح تحت الرشد اذ لا يجوز ان يبعث الله نبيا الا وقد
عرف ذاته وصفاته وافعاله ودله ايضا على مصالح نفسه ومصلح
قومه وكل ذلك من الرشد واعلم ان لفظ الرشد جاء في القرآن على خمسة
اوجه احدها الحق قال تعالى في سورة البقرة قد تبين الرشد من الغي
والثاني الاسلام قال في سورة الاعراف وان يروا سبيلا الرشد
لا يتخذوه سبيلا والثالث الهداية قال تعالى في سورة البقرة
عليهم يرشدون وقال في سورة الكهف ومن يضل فلن يهديه ولنا
مرشدا وقال ايضا في هذه السورة على ان تعلمني مما علمت رشدا
وقال في سورة الحجرات اولئك هم المرشدون والرابع معرفة المصالح
في امور الدنيا قال تعالى في سورة النشا فان استقم منهم رشدا فافروا
اليهم مواهم والخامس فعل الصواب على سبيل الاطلاق قال تعالى
في سورة الجن فمن اسلم فاولئك تحروا رشدا ويقرب منه قوله في سورة
الكهف وهتفت لنا من امرنا رشدا فالوجه الثالث الاولة مختصة
بالدين والوجه الرابع مختص بالدنيا والوجه الخامس بعلم الكل
وليشمل ما يتعلق بالدين وما يتعلق بالدنيا المسئلة الثانية اجتمع
اصحابنا على ان الايمان يحصل بخلق الله سبحانه بهذه الاية وذلك
لانا بينا ان لفظ الرشد يتناول الاهتداء الى كل مصالح الدين والدنيا

واعظم وجوه الاهتداء الى مصالح الدين هو معرفة الله فكانت
 معرفة الله تعالى اعظم وجوه الرشد وقال تعالى ولقد اتينا
 ابراهيم رشداً فدل هذا على ان ايمان ابراهيم انما حصل بخلق الله
 واجاده اجاب الكعبى عن هذه الحجة فان مثل هذا الكلام انما
 يقال فمن عرض عليه ما ينفعه فاذا قبله يقال ان فلانا اوتي
 الرشد وهذا كمن اعطى المال لولدين فقبله احدهما وشره ورده الآخر
 اخذ ثم ضيعه فيقال فلان اغنى الله فمن ثمر المال ولا يقال هذا
 فمن ضيع المال والجواب هذا كلام مشوش ونحن قد مرنا ان لفظ
 الرشد يتناول ايمان والله تعالى نص على انه اتاه رشداً فكان
 هذا صريحاً في الله تعالى اتاه ايمانه واعطاء معرفته اوقا قوله تعالى
 من قبل فيه وجوه الاقول قال ابن عباس وابن جرير الطبري اتينا
 ابراهيم نبوة او اهتداء من قبل موسى والثاني اتينا ابراهيم رشداً
 في صغره قبل بلوغه حين كان في الغار وهذا قول من حمل الرشد
 على الاهتداء الى وجوه المصالح والالزমে ان يحكم نبوته قبل
 البلوغ والثالث قال ابن عباس في رواية الضحاك المراد حين
 كان في صلب دم حين اتخذ الله ميثاق النبيين والرابع كلام
 خطيبى وهو اشارة الى العناية الازلية والى ان السعيد
 من سعد في بطن امه والى قوله عليه السلام جف القلم بما هو كائن
 الى يوم القيامة يعنى انه جرى القضاء الازلي والحكم السرمدي
 بحمله من السعداء الابرار الا انه شئ حدث اليوم وذلك لان من
 مذهب اهل السنة ان من قضى تعالى معادته في هذا اليوم فحصلت

هذه السعادة في هذا اليوم من نتائج ذلك القضاء الازلي فيصير
 اشتغاله بالايمان موجبا على الله تعالى ان يعضيه بالسعادة
 وهذا في غاية البعد لان العقل يقتضى ان يكون صفة الخالق متصرفه
 في صفة المخلوق ولا يجوز ان يكون صفة المخلوق وفعله متصرفه
 في صفة الخالق ولهذا قال ابو بكر الواسطي لا عبد تبارضه طاعة
 ويعضيه معصية والمراد لا ينبغي ان يحصل طاعة العبد ومعصيته
 مؤثرين في رضا الرب وغضبه ولكن رضاه او وقع العبد في الطاعة
 وغضبه بوقوعه في المعصية حتى يكون الخالق متصرفاً في المخلوق لان
 يكون المخلوق متصرفاً في الخالق اما قوله وكنا به عالمين والمراد منه
 ما هو المراد من قوله الله اعلم حيث جعل رسالاته والمعنى انه سبحانه
 علم اختصاص روحه القدسية باحوال عجيبة واسرار بدعية
 وهي استغراقه في معرفة الله ومواظبته على طاعة الله واقباله
 على الدعوى الى الله وبالحكمة فكانت روحه في الارواح كالشمس التي
 تنور الظلمات وتزيل الضلالات والجهالات ونظير هذا الكلام
 قولك في رجل كبير انا عالم بفلان فان هذا الكلام في الدلالة على تفضله
 اول مما اذا شرحت جلال كماله اما قوله اذ قال لاسبه وقومه قال
 صاحب الكشاف اذا ما يتعلق بقوله اتينا لوبرشداً او بمحذوف
 اي اذكر من اوقات رشد هذا الوقت اقدم من هذه التماثيل التي انتم
 لها عاكفون فالتمثال اسم للشئ المصنوع مشتهراً بخلق من خلق الله
 واصله من مثل الشئ اذا شبهته به وذلك الممثل يسمى التمثال واعلم
 ان القوم كانوا يتخذون لكل كوكب تمثالا مخصوصاً على ما هو المشهور من

اصحاب لطمسات فجعل ابراهيم هذا القول منه ابتداء كلامه لينظر
 فيما عساه يوردونه من شبهة حتى بطله عليهم قال صاحب الكشاف
 لم يبق للعاكفين مفعول بل اجراء مجرى ما لا يتعدى كقولك فاعلمن
 العكوف لها او واقفون لها فان قيل لم لم يقل عليها عاكفون كقوله
 يعكفون على اصنامهم قلنا لو قصد التقدير لعداه بصلته آتية
 هي على اما قوله تعالى وجدنا اباها عابدين فاعلم ان الحق
 لم يذكره في الجواب الا طريقة التقليد الذي يوجب مزيدا لانكار
 عليهم لانهم اذا كانوا على خطأ من امرهم لما يعصمهم من هذه
 الخطا ان اباهم ايضا سلكوا هذا الطريق واعلم ان عادة الكفار
 في اكثر الامور لتقويل على طريقة التقليد نظيره قوله تعالى وادقل
 لهم تعالى الى ما انزل الله والى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه
 اباؤنا الآية وقال في سورة يوسف وكاين من آتية في السموات
 والارض عمرون عليها وهم عنها معرضون وما يؤمن اكثرهم بالله الآية
 وقال في لقمن واذ قيل لهم اتبعوا ما انزل الله الى قوله والى الله عاقبة
 الامور وقال في الزخرف بل قالوا انا وجدنا اباؤنا على امة الى قوله
 عاقبة المكذبين وقال في ص جعل الالهة لها واحدا الى قوله ان
 هذا الاختلاق وقال ان كاد يضلنا عن الهتنا لولا ان صبرنا عليها
 واعلم ان التعبير يوكل ونم فلا تری في الدنيا انسانا الا وهو
 ينم التقليد ثم اذا امتشت عن احواله تراه عرفا في التقليد من قرنه
 الى قدمه واخرج عن طريقة التقليد والتقويل على الدليل نعمة
 عظيمة من الله تعالى يخض بها من يشاء من عباده فلنحتمل عن الاستباب

الموجبة لتسليط التقليد على اكثر الخلق فنقول ههنا وجوه الاول
 يروي عن الخليل بن احمد البصري انه قال الناس على اربعة اقسام
 رجل يدري ويدري انه يدري فذلك عالم فاتبه ورجل يدري
 ولا يدري انه يدري فذلك نائم فاستيقظ ورجل لا يدري
 ويدري انه لا يدري فذلك مسترشد فارتشده ورجل لا يدري
 ولا يدري انه لا يدري فذلك شيطان فاجتنبه وقال بعضهم لرجل
 اذا سئل فقال لا ادري فذلك في المدح اعظم من قوله ادري
 فاعترض بعضهم عليه فقال انما يعظم منصب الرجل بادري لا بلا
 ادري فقال الجيب نعم لكن قوله لا ادري من ثمن يدري لانه يدري انه
 لا يدري الوجه الثاني لا ينبغي ان تنام عن المسائل الاصولية والدلائل
 العقلية وذلك لان هذه العلوم والمباحث نتاج العقل فمن كرمها
 فقد كره العقل ومن كره العقل فلينظر الى المجنون فانه انما قيد لتسلل
 لانه طرحه العقل وهو في الحقيقة فيه معذور فمن رضى بالتقليد
 وطرح العقل بالاختيار والى ان يقتيد بالسلاسل كما قال تعالى في
 سلسلة ذرعهما سبعون ذراعا فاسلكن الوجه الثالث آدم
 عليه السلام كان في الجنة فترك النظر في مسئلة واحدة من مسائل
 الفروع اخرج عن الجنة فمن ترك النظر في مسئلة واحدة من مسائل
 الاصول كيف يدخل الجنة الوجه الرابع ان الرسالة اقل مرتبة من
 الربوبية ثم ان الرسول عليه السلام لما لقي الصديق وقال انارسل الله
 اليك فقال الصديق ما الحجة قال ذلك السر الذي ذكرته مع اهلك
 في بيتك قال سر لم يطلع عليه احد الا الله فلو لا ان الله اخبرني لما عرفت

اشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فاذا كانت الرسالة
 دون الاهنية ثم انها لا يثبت بالتقليد من لسان عدل الخلق فكيف
 تحصل معرفة الربوبية من لسان الآباء والاسلاف بل هاهنا حقيقة
 فاقول اقوى من كل ذلك فاقول هو انه تعالى قال لموسى في انا الله
 فقال هذه الدعوى فاين الدليل فجعل الله دليله عليه ان جعله
 بحيث يسمع ذلك الكلام بجميع اعضائه حتى يدخله فيخند علم المقصود
 فلما لم يكف كلام الحق سبحانه في معرفة الحق فكيف يكفى كلام الخلق في
 معرفة الحق الوجه الخامس نصف من نفسك فان الله تعالى لا يطلب منك
 الا الانصاف قال الاصوليون رجل اعتقد ان الله منز عن الجنة
 والمكان نفليداً وبقي على ذلك تسعين سنة فهو من اهل النار ولو انه
 حين قرب اجله فقال الهى مت عن ذلك التقليد والآن لا اعلم انك
 على العرش ام لا واجوز كلام الامرين واشترع في النظر والفكر حتى اعرف
 الحق ثم انه لم يجد مهلة النظر حتى مات في تلك الساعة قالوا انه من اهل
 الجنة فعند اعتقاده الجازم بالتقليد هو كان من اهل النار وان كان
 ذلك الاعتقاد حقاً وعند التردد كان من اهل الجنة وما ذاك الا لانه
 انصف حتى اعترف بالتجوز الوجه السادس روى ان علياً رضي الله عنه
 رجع عن بعض الغزوات فكانت خصته من الغنيمة ما ملأ به ذيله فأتاه
 سائل فجعل يختار اخف الطوارح فعلم ان ذلك من وسوسة ابليس
 فاخذ الكل ودفعه الى السائل اذ هو اكبر من الجهاد الذي رجع عنه ودخل
 على النبي عليه السلام مستبشراً فقال عليه السلام ما فعلت فقال
 رجعت عن الجهاد وقص عليه القصة فقال ظننت ابراً صاحب شهة

عن شبهته والنكحة ان هذا يدل على انه من قلم وعلم ثم اشتغل بالقلم
 كان هذا خيراً من صار غنيا واعطى وبذل المال حتى اغنى لان فائدة
 اعطاء المال في الدنيا وفائدة اعطاء العلم في الآخرة ابد الاباد
 ودهر الداهرين الوجه السابع واحد اذ خدمته ملك فقال الملك
 اذهب فتعلم حتى يصلح لخدمتي فلما شرع في التعلم وذاق لذّة العلم
 بعث الملك اليه وقال امسك عن التعلم فقد صرت اهل لخدمتي
 فقال كنت اهل لخدمتك حين لم ترني اهل لخدمتك حين يايتني
 اهل لخدمتك رايت نفسي اهل لخدمة الله وذلك لاني كنت اظن
 ان الباب بابك لجهلي فلما تعلمت علمت ان الباب باب الرب واعلم ان
 القوم لما قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين اجاب ابراهيم عليه السلام
 فقال لقد كنتم انتم واباؤكم في ضلال مبين يعني ان الباطل لا يصير
 حقاً بكثرة المتسكين به فعند ذلك استبعدوا منه هذا الكلام
 لشدة الغم بذلك التقليد فقالوا احببنا بالحق امرت من
 اللاعبيين واعلم ان القوم لما اوهوا انه انما يقول ذلك على سبيل
 المزاج اظهر ابراهيم في ذلك الوقت ما يعلمون به انه مجذبة اظهر
 ما قاله وذلك بالقول ولا ثم بالفعل ثانياً اما الطريقة القولية
 فهي قوله تعالى قال بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن
 وانا على ذلكم من الشاهدين اما وجه دلالة السموات والارض
 على اثبات الصانع القديم الحكيم فقد تقدم شرحه والمعنى ان
 الخالق الذي خلق السموات والارض لنا قاع العباد هو الذي يحسن ان
 يعبد لان من يقدر على ذلك فهو الذي يرجى نفعه ويخاف ضرره

ورجع حاصل هذه الطريقة الى الطريقين المتقدمين احديهما
كون السموات والارض مخلوقة محدثة كما قال لا احب الاقلين
والثاني في عبادة الاصنام كما قال لم تعبدوا الا شمع ولا يبصر
ولا يفنى عندك شيئا فهذه الطريقة مشتملة على دينك الطريقين قال
صاحب الكشاف الضمير في فطرهن للسموات والارض والتماثيل اما
قوله وانا على ذلكم من المشاهدين ففيه وجهان الاول ان المبالغة
في التاكيد والتحقيق كقول الرجل اذا بالغ في مدح انسان او ذمه
اشهد انه كريم اولييم والثاني اني قادر على اثبات ما ادعيت به الحجّة
واني لست مثلكم في ادعاء ما لا اقدر على اثباته بالحجة وذلكم انكم
ما زدت على اثبات مذهبكم الا على قولكم انا وجدنا ابانا على ائمة
وانا وجدنا ابانا لها عابدين واما الطريقة العقلية فهي قوله
ونال الله لا يكذب اصنامكم بعد ان تولوا مدبرين واعلم ان القوم
لغايتهم لما ينتفعوا بالدلائل القولية عدلوا برهيم الى الفصل
وفي كيفية الفضة وجهان الاول قال السدي كانوا اذا رجعوا
من عتدهم دخلوا على الاصنام فيجدوا لها ثم عادوا الى منازلهم
فلما كان هذا الوقت قالوا لبرهيم لو خرجت معنا فخرج معهم فلما
كان ببعض الطريق القى نفسه وقال اني سقيم اشتكى رجلي فلما مضى
وبقى الضعفاء من الناس نادى وقال نال الله لا يكذب اصنامكم واجتمع
هذا القائل بقوله تعالى قالوا سمعنا فتى ذكرهم يقال له ابرهيم الثاني
قال الكلبي كان ابرهيم عليه السلام من اهل بيت نظرون في النجوم
وكانوا اذا خرجوا الى عتدهم لم يتركوا الامر ايضا فلما هم ابرهيم

بالذي هم به من كسر الاصنام نظر قبل يوم العيد الى السماء وقال لاصحابه
راى اشتكى غدا فذلك قوله فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم
واجتمع من الغد مغضوبا راسه فخرج القوم لعيدهم ولم يختلف احد
غيره فقال نال الله لا يكذب اصنامكم فسمعوه رجل منهم هذا القوم
فحفظه عليه ثم ان ذلك الرجل اخبر عنه وانتشر ذلك الخبر في جماعة
فذلك قوله تعالى قالوا سمعنا فتى ذكرهم واعلم ان كلا الوجهين ممكن
وتمام الفضة ان ابرهيم لما دخل بيت الاصنام وهو بيت فيه سبعون
صنما مصطفاه وصنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وفي
عينيه جوهرتان قضتان بالليل فكسر لكل نفاس في يده حتى لم
يبق الا الكبير ثم علق الفاس في عنقه اما قوله فجعلهم جدا ذا
الاكبر فاعلم ان الجذم هو القطع وفيه سوالان الاول لم قال فجعلهم
وهذا الجمع لا يليق الا بالعقلاء الجواب من حيث اعتقدوا فيها انها
كالناس وفي انها معظمة ومقربا اليها ولعله كان فيهم من يزعم انها
تضر وتنفع السؤال الثاني ما معنى قوله الاكبر لهم قلنا يحتمل الكبير
في الخلقة والتعظيم وفي الامرين جميعا واما قوله لعلمهم اليه رجوع
فيحتمل رجوعهم الى ابرهيم ويحتمل رجوعهم الى الكبير اما الاول
فتقريره من وجهين الاول ان يكون لعلمهم يرجعون الى الدين الحق
والاقرار بالتوحيد ويعدلون عن الباطل وعبادة الاوثان والثاني
انه غلب في ظنه انهم لا يرجعون الا اليه لما ظهر فيهم انه هو الذي
يكر دينهم وليس لهم ما الثاني وهو ان الضمير يرجع الى الكبير
ففيه وجهان الاول لعلمهم يرجعون اليه كما يرجع الى العالم الكبير

في حل المشكلات فيقولون لذلك الكبير كيف كسر هؤلاء وبقيت أنت
 صحيحاً وكيف علق الفاس في رقبتك وهذا قول الكلب وهو بناء على
 شد حماقة القوم فلعلهم كانوا يعتقدون فيها انها بحسب والثاني
 انه عليه السلام انما قال ذلك مع علمه انهم لا يرجعون اليه في
 حل المشكلات انما قوله تعالى من فعل هذا بالهتاء اي من فعل الكسر
 والحطم الشديد فانه معدود في الظلم انما بجرته على الالهة الحقيقة
 بالنوقير والاعظام واما لانهم راوا فراطا في كسرها ونماديا في
 الاستهانة بها انما قوله قالوا سمعنا فتنى يذكرهم بقالة ابراهيم
 والمعنى انهم كانوا من قبل قد عرفوا منه وسمعوا ما يقول في الاضام
 فغلب على ظنهم اننا الفاعل ولو لم يكن الا قوله ما هذه التماثيل لكني
 واعلم انه لا بد منها من الكلام في الفتوة يقال ان ابراهيم عليه السلام
 وصف بالفتوة لانه استعمل الفتوة في كل الاشياء اعطى ابدن للبر
 والقلب للرحمن والمال للضفان والولد للفرمان وحكى ان جبرئيل
 عليه السلام جاء فوقف في وسط غنمه وكان له غنم كثير حتى قيل
 انه كان عدد كلابه اثني عشر الف كلب كل كلب مطلق بطوق وقلادة
 من ذهب فقال جبرئيل عليه السلام ستوح قدوس رب ملائكة
 والروح فنظر ابراهيم يمنة ويسرة فلم يرا حدا فقال يا ايها العبد
 الذي نذكر الله لك ثلث غنمي فاذكرة ثانيا فقال مرة اخرى فاعطاء
 الثلث الثالث فذكر رابعا فوهب منه الكلاب باطواقها فذكر خامسا
 فوهب منه العبد الذين كانوا يحفظون الاغنام فذكر سادسا
 فقال ما بنو ملك فاستعبدني فاجاب الله تعالى الى جبرئيل فصدق

خليلي فظهر عند ذلك جبرئيل بنفسه وقال حقا ان يكون لله خليل
 وهذا الاغنام والعبيد كلها مردودة عليك انا جبرئيل لا احتاج
 الى شيء منها فقال يا جبرئيل هذا شيء اخرجته عن ملكي فلا اعيد
 الى ملكي وقد وقفته على فقراء المسلمين يا كل كل من مر عليه وقاله
 بعض الحكماء راس الفتوة قوله لا اله الا الله الا ترى الى قصة اصحاب
 الكهف قال انهم فتنة امنوا بربههم فلما كان ابراهيم دعى العالمين
 الى الله كان باسم الفتوة اولى قيل انه اجتمع ابو حفص الخدادم مع
 الجنيد في بغداد فسأله عن الفتوة فقال ابو حفص اذكروا
 انتم فانكم اصحاب اللسان والعبارة فقال الجنيد الفتوة
 اسقاط الروية وترك التشبيه بالفتيان فقال ابو حفص ما احسن
 ما قلت لكن الفتوة عندي داء الانصاف وترك المطالبة بالانصاف
 فقال الجنيد قوموا يا اصحابنا فقد زاد ابو حفص على آدم و
 ذريته وسال ابو حفص واحدا من العيارين بنيسابور عن الفتوة
 فقال يا ابا حفص سأل عن فتوتنا ام عن فتوتكم فقال ابو حفص
 احب عن الفعلين فقال اما فتوتنا معشر الشطار فكل ما نقول
 باللسان وفينا به واما فتوتكم معشر العارفين فما يقولونه
 بالسر مع الله تمنون فقال ابو حفص لو سالت عنه لما كنت اهتد
 اليه وقال الفضيل بن عياض سيدا الفتيا يوسف الصديق
 وذلك لانه تحمل المحن العظيم من اخوته ثم لما قدر عليهم ما قابلهم
 ابنته بل قال تزيب عليكم اليوم يغفر الله لكم وقيل الفتوة ان لا
 تؤخر ولا تدخر ولا تعذر وقيل ان لا تخاصم في الآخرة احدا ولا

مخاصمك احدث وقيل بذل المجهود والرضا بالموجود وترك طلب
المفقود وحفظ الحدود والسكون الى الموعود والقيام بخدمة
المعبود واعلم انه تعالى سمي في القرآن بالفتي خمسة اشخاص سمي
ابراهيم عليه السلام بالفتي في هذه الآية وسمي يوسف بر في قوله
تراود فتاها وخزنته يوسف وقال لفتانه اجعلوا بضاعتهم وبيع
واذ قال موسى لفتاه واصحاب الكهف اذاوى الفتية الى الكهف واما
سمي يوسف بالفتي لانه كان حافظ عهد غريم مصر وهو قوله تعالى
قال معاذ الله انه ربى احسن مثواي وسمي خزنة يوسف فتينا لان
الخازن يكون امينا حافظ للمال وسمي يوشع فتى لانه كان حافظا
لاسرار موسى قال رايت اذ اويننا الى النضرة وسمي اصحاب الكهف
فتينا لانهم كانوا يعضنون عتاء الله هؤلاء قومنا اتخذوا
من دونه الهة ويحتنون الله فقالوا لن ندعوا من دونه الهة قالوا
ربنا رب السموات والارض وروى في الاخبار ان واحدا جاء
الى النبي صلى الله عليه وسلم وسأله حاجته فقال عليه السلام
لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه احسن اليه فذهب علي رضي الله عنه
وجاء السائب ومعه خمسة دراهم ودينار ورغيف تام ونصف
رغيف فسأله الرسول عليه السلام عن كيفية الواقعة فقال ان
هذا السائل لما سال وقع في قلبي ان اعطيت دينارا ثم قلت كيفية
نصف رغيف ثم طردت الوسوسة عن قلبي وجئت بكل هذه الاشياء
فقال النبي عليه السلام لا فتى الا علي ولا سيف الا ذو الفقار واعلم
انه قتل الفتوة على اقسام احدها الفتوة باليد يروى ان عليا رضي

حارب كافرا فقال الكافر اعطني سيفك فدفع علي سيفه اليه
فقال له ذلك الكافر اجنون انت لم تدفع لي سلاحك وانا خصمك
واطلب قتلك فقال رضي الله عنه سألت ويقبح بالفتي ان يرد السؤال
فان استعملت الفتوة معك فان انت قتلته كان ترك الفتوة منك
وثابتها الفتوة بالعين وكما له الحمد عليه السلام كما قال ما زغ البصر
وما طغى ويروي ان رجلا من الفقهاء تزوج بامرأة فظهرت له المرأة
قبل الدخول بها احدث فقال الرجل ظهر لي عيني نوع ضعف وظل
ثم قال عمت فرقت اليه المرأة ثم ماتت بعد عشرين سنة ففتح
الرجل عينيه وقيل له في ذلك فقال ما عمت ولكن تقاميت
حذا وان تحزن المرأة فيقتله سبقت الفتيان وثالثها الفتوة بالمال
يحكى ان واحدا من الحاج نام في مسجد المدينة ففوتهم زهنيانه
سرق فخرج فرأى جعفر الصادق عليه السلام فتعلق به وقال
اخذت هيبا في فقال كم كان فقال الف دينار فادخله داره واعطاه
الف دينار فرجع الرجل الى داره فرأى هيبانه في بيته فاستحيى
فخرج الى الصادق معتذرا ورده عليه الدنانير فاني ان اقبلها
وقال شي اخرجته من يدي لا استرده فقال الرجل من هذا فقال
جعفر الصادق ويحكى عن السبيل انه قال خطر بهالي اني بحبل لنيم
فقلت اجر بنفسي فنويت ان كل ما اخذ في اليوم اهبه لاني شخص
اراه اولا ثم جاءني بحال خادم من دار الخليفة ووضع عندي صرة
فيها خمسون دينارا فاخذتها وخرجت من الدار فرأيت جحاما
خلق راسي فرفعت الصرة الى الاعلى فقال الاعلى دفعها

الى الحجام فقلت انها ذهب فقال الحجام اخلق راس هذا الاعى
الفقير لله تعالى ولا اخذ الذهب والحاصل ان ذلك الذهب
ما قبله الاعى ولا الحجام ورايها الفتوة بالنفس كما يقال ان واحدا
من الشطار ذهب اليه واحد من علمان الملك مخفيا وطلبه السلطان
فانكر فضرب بالف سوط وما سلمه فاتفق انه احتمل تلك الليلة
وكان البرد شديدا فلما اصبح اغتسل بالماء البارد فعقيل خاطرت
بروحك فقال استجيت من الله انا صبر على ضرب الف سوط لاجل
مخلوق ولا اصبر على مقاساة الماء البارد لاجل امر الله وخامسها
الفتوة بالهمة كما قيل لبعض الزهاد لو ان الله اعطاك الدنيا بكليتها
ماذا تفعل بها قال جعلها كلها لعمه واضعها في فم مجوسني حتى يصل
العدو الى العدو وبقي الجيب للجيب وقال بعضهم انه تعالى تمني ثلث
فوق رجال احدها الذين لا يمنهم الدنيا عن خدمة المولى رجال
لا يلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله والثاني رجال يتطهرون عن
النجاسات رجال يحنون ان يتطهروا الثالث رجال يحنون ان يصدقوا
في مقام العبودية رجال يصدقوا ما عاهدوا الله عليه ثم يقول القاري
جوانمردان بود که این سه خصلت او را عادت شود دارا از مشغول
بودن بغير خدا و در دجامة دل را از لوث دنیا دور دارد
سرخود را برینت بندگی راسته دارد قیل سال شفیق بلخی
جعفر بن محمد الصادق ع عن الفتوة فقال اما نقول انت فقال
شفیق ان اعطينا شکرنا وان منعنا صبرنا فقال جعفر علیه السلام
الکلاب عندنا بالمدينة كذلك تفعل فقال شفیق ابن رسول الله

ما الفتوة فقال ان اعطينا اثرنا وان منعنا شکرنا قوله تعالى قالوا
فانوابه على عين الناس اعلمهم يشهدون فيه وجهان احدهما
انهم كرهوا ان ياخذوه بغير بينة فارادوا ان يجنبوا به على عين
الناس اعلمهم يشهدون عليه بما قاله فيكون ذلك حجة عليه
والثاني اعلمهم يشهدون فيبصرون ما يصنع به فيكون ذلك
زاجرا لهم عن الاقدام على مثل فعله قوله تعالى قالوا انت فعلت
هذا واعلم ان في الكلام حذف وهو فتاويه فقالوا له انت فعلت
طلبوا منه الاعتراف بذلك ليقدموها على ايدائه فظهر منه ما انقلب
الامر عليهم حتى تموا الخلاص منه قال بل فعله كبيرهم وقرضه منه
اظهار وجههم في عبادة الاوثان فان قيل قوله تعالى بل فعله كبيرهم
كذب الجواب للناس فيه قولان الاول انه ليس بكذب وهو قول جمهور
المحققين ووكذا في الاعتذار عنه وجوها الاول ان قصد ابراهيم
عليه السلام ما كان ان ينسب الفعل الى الضم وانما قصد تقرير
لنفيه واثباته لها على سلوب تقرير وهذا كما لو قال لك صاحبك
وقد كتبت كتابا بخط رشيقي وانت مشهور بحسن الخط انت كتبت
هذا وصاحبك امي لا بحسن الخط ولا يقدر الا على حرمته فاسد
فقلت بل كتبه انت كان قصدك بهذا الجواب تقرير له الاستهزاء
لانفيه عنك ولا اثباته للادعي والمحرم لان اثباتك له والامر
داير بينكما للعاجز منكما استهزاء به واثبات للقادر والثاني ان
ابراهيم عليه السلام غاضبه تلك الاصنام حين ابصرها مصطفة
مرتبة وكان غيظه من كبيرها اسد لان القضيمة له كان اكثر فاسند

الفعل اليه لانه هو السبب في اقدمه على كسرهما والفعل كما يسند
الى مباشرها فقد يسند ايضا الى حاصله والثالث ان يكون ذلك
حكاية لما لم يلزم على مذهبهم كانه قال لهم ما تنكرون ان يفعل
كبيرهم فان من محق ان يعبد ويدعى الها يقدر على هذا وعلى اشتد
والرابع انه كناية من غير مذكور اي فعله من فعله وكبيرهم بتدالكلام
الخامس عن الكساي انه كان يقف عند قوله فعله ثم يتبدى فيقول
كبيرهم فساوهم والمعنى بل فعله كبيرهم وعلى نفسه لان الانسان
اكبر من كل صنم والسادس ان يكون في الكلام تقدير وتأخير كانه
قال بل فعله كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فيكون اضافة الفعل
الى كبيرهم مشروطا بكونهم ناطقين فلما لم يكونوا ناطقين امتنع
كونهم فاعل السابغ قرا محمد بن السديد فعله كبيرهم يعني
فعله اي فعله لافعال كبيرهم والقول الثاني وهو قول طائفة
من اهل الحكايات ان ذلك كذب واحتجوا بوجوه بما روي عن النبي
عليه السلام انه قال لم يكذب ابراهيم الا نلت كذبات كلها في ذلك
قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم وقوله اشارة هي اخرى في
الخبر ان اهل الموقف سألوا ابراهيم الشفاعة فقال اني كذبت نلت
كذبات وهذا القول باطل اما الخبر الذي رويوه فلان يضاف الكذب
الى رواه اولي من ان يضاف الى الانبياء والدليل القاطع عليه
ان نوكبا لا يكذب على الانبياء لمصلحة وباذن الله تعالى فليجز
هذا الاحتمال في كل ما اخبروا به وعنه وذلك بطل الوثوق بالشرائع
ثم ان ذلك الخبر لو صح فهو محمول على المعارض على ما قال عليه السلام

ان في المعارض لندوحة عن الكذب واما قوله اني سقيم
فعله كان به سقم او يكون ذلك محمولا على انه سيصير كذلك لقوله
تعالى انك ميت وانهم ميتون اما قوله فرجعوا الى انفسهم فقالوا
انكم انتم الظالمون ففيه وجوه الاول ان ابراهيم لما بنى بهم على
طريقهم بنى بها فعملوا ان عبادة الاصنام باطلة وانهم على
جهل وغرور الثاني قال قتال فرجعوا الى انفسهم فلم يروها وقالوا
انتم الظالمون حيث تزعمون ان ابراهيم كسرهما مع ان الفاسقة ربة
الصنم الكبير والثالث انتم الظالمون لانفسكم حيث سألتموه عن هذا
السؤال حتى انه اخذ يستهزئ في الجواب اما قوله تعالى ثم نكسوا على
رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون قال صاحب الكشاف نكسوا
قلبه فجعلت اسفله اعلاه وفي المعنى وجوه الاول انهم لما تفكروا
علموا انهم هم الجاهلون والظالمون ثم انكسوا وانقلبوا عن تلك
الحجة فاخذوا في المجادلة بالباطل وتقديره ان هذه الاصنام
مع انها غير ناطقة فهي الهة معبودة الثاني انقلبوا على رؤسهم
حقيقة لغزط اقدامهم على الجهالة والانكسار من كلام ابراهيم عليهم
والثالث قال ابن جرير ثم نكسوا على رؤسهم معناه انهم احتجوا
على ابراهيم بما كان في الحقيقة حجة عليهم فتسألوا لقد علمت ما
هوؤلاء ينطقون فاقروا بهذا الكلام للحيرة التي دخلتهم وحقتهم
والمعنى نكست حججهم واقیم الخبر عنهم مقام الخبر عن حججهم اما قوله
انكبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم اف لكم ولما
تعبدون من دون الله قال المعنى ظاهر وهو ان كلام الذي ذكر ابراهيم

وقد سبق شرحه ثم يحتمل انه قال لهم وقد عرفوا صحة قوله ويحتمل
انه قال لهم ذلك وقد ظهرت الحجة وان لم يعقلوا وهذا هو لا توى
لقوله افقيدون من دون الله ولقوله افلا تعقلون قوله تعالى
قلوا احرقوه وانصروا المهتمك واعلم انه ليس في القرآن من قائل هذا
القول والمشهور انه نمرود بن كنان بن سخار بن نمرود بن لوش
بن حام بن نوح وقيل الذي قال حرقوه رجل اسمه هيرير خشف
الله به الارض ثم تجلجل فيها الى يوم القيامة واما كيفية القصة
فقال مقاتل لما جرموا القول باحراقه حبسوه في بيت وبنوا له بنيانا
وذلك قوله ابنو له بنيانا فالقوم في الحميم ثم جمعوا له الحطب
الكثير حتى لو ان امرأة مرضت قالت ان عافاني الله لاجمعن حطبنا
لا برهيم ثم نقلوا له الحطب على الدواب اربعين يوما فلما اشتعلت
النار اشتدت وصارت بحيث لو مر الطير في الهواء في قصاه
لا حترق ثم اخذوا ابرهيم ورفضوه على راس البنيان وقيدوه
واخذوا منجنيقا ووضعوه فيه مقيدا مغلولا فصاحت السماء
والارض ومن فيها من الملائكة الى النقلين صيحة واحدة يا ربنا
ليس في ارضك احد يعبدك غير ابرهيم وانه يحرق فيك فاذن لنا
في نصرته فقال سبحانه ان استعان بكم فاعينوه وان لم تستك
الابي فانا وليه فلما ارادوا القاء في النار اتاه خازن الرياح فقال
ان شئت طيرت بالنار في الهواء وجاء ملك السموات فقال
لا حاجة لي اليكم فلما وضع في المنجنيق ورمى به قال لا اله الا انت
سبحانك رب العالمين لك الملك ولك الحمد لا شريك لك فاجاب جبرئيل

وقال يا ابرهيم هل من حاجة قال فما اليك فلا قال فسل ربك قال
حسبي من سؤالي علمه بحالي فقال يا ناركوني برذا وسلاما على ابرهيم
قال ابن عباس لو لم يتبع بردها بسلام لما ات ابرهيم من بردها ولم
بق يومئذ ناري في الدنيا الا طفت واحدت الملائكة بعضهم
ابرهيم واقعدوه في الارض فاذا عين ما عذب وورد امره وحرق
النار منه الا وثاقه وبعث الله ملكا نزل اليه فقعد الى جنبه
يونسه واتاه جبرئيل عليه السلام بقميص من حرير الجنة وقال يا ابرهيم
ان ربك يقول ما علمت ان لنا ولا تضرا حباي ويقال انه عليه السلام
بقي في تلك النار اربعين يوما واكثر ثم ان نمرود نظر من صرح له
واشرف على ابرهيم فراه جالسا في روضه وراى الملك قاعدا
الى جنبه فنادى نمرود وقال يا ابرهيم هل تستطيع ان يخرج منها
قال نعم قال فاخرج فقما يمشي حتى خرج منها فلما خرج منها قال له
نمرود من الرجل الذي كان معك قال ذلك ملك النمل اسله زني
ليؤنسي منها فقال في متقربا الى ربك بالقرابين لما رايت من قدرته
فيما صنع بك واتى اذبح له اربعة آلاف غنم وبقرة فقال ابرهيم
لا يقتل الله منك ذلك ما دمت على دينك فقال يا ابرهيم لا استطع
ترك ملكي ولكني اذبحها ثم ذبحها له ثم كف عن ابرهيم ثم هبنا
لطائفة للطيفة الاولى حصل هناك نار ان نار الدنيا ونار جت
المولى فظنوا ان نار الدنيا تحرقه لكن نار محبة المولى قوى فهدت
النار ابطلت نار نمرود هكذا تكون يوم القيامة فان جميع الخلق
يدخلون جهنم كما قال وان منكم الاواردها فتجتمع هناك نار جهنم

ونار حب الموتى ثم ان نار المحجة سطل نار جهنم وتدفعها كما قال
تعالى ثم يخى الذين اتقوا الآية الثانية ان ابراهيم عليه السلام
قال في الظاهر للشمس والقمر هذا ربى فالتقاء تعالى في النار ثم
لما كان ذلك القول صوق بلامعنى لاجرم صير الله تعالى هذه النار
صورة بلامعنى وذلك تنبيه على ان كل من قال هذا القول فانه
لا يخلص عن النار الثالثة الملائكة قالت ونحن نسبح بحمدك
ونقدس لك فصاروا معجبين بتسبيحهم فالتقى الله تعالى خليفه
في النار حتى يسبح الخليل من وسط النار ويقول حسبى الله ونعم الوكيل
فقال الحق سبحانه انتم يسبحون في وسط الرحمة والراحه وهو سبحانه
في وسط النار لينظر حكمه قوله انى اعلم ما لا تعلمون والرابعة
ان ابراهيم عليه السلام ابدى كان يخاف النار ويقول ابدى اوه من النار
ولهذا قال تعالى ان ابراهيم لا اواه ففضض الله تعالى نمرود وقال حج
نارا عظيمة والتقى بابراهيم فيها حتى اجعل النار بردا وسلاما على ابراهيم
لكى يعلم ابراهيم ان الخوف ليس من النار بل من خالق النار الخامسة
من كنت معه برحمتي جعلت النار له ماء كما في خوا ابراهيم ومن كنت حرا
عليه جعلت الماء له نارا كهقوم فرعون اغرقوا فادخلوا نارا السابعة
ابراهيم عليه السلام لما ناظر في الملكوت قال لا احب الاقلين ثم ناظر
مع الملك فقال فان الله ياتى بالشمس من المشرق فأتت بها من المغرب
ثم ناظر مع ابيه فقال لم تقبدا ما لا يسمع ولا يبصر الآية ثم ناظر مع القوم
فقال رب السموات ثم ناظر معهم بالمعاملة فكسر الاصنام وجعلها
جدا ثم لما التقى في النار قال حسبى الله فلما قال له جبرئيل هل لك

من حاجة قال ما اليك فلا فلما قال سل ربك قال حسبى من سؤالى
علمه بحالى فلما انتهى الى هذا الحد كان خرج من طبع البشر بالكلية وصار
ملكا مقربا فلما جرد قال الله تعالى ان ابراهيم انسلك من طبيعته
فيا نارا انت ايضا انسلكى من طبيعتك كونى بردا وسلاما على ابراهيم
واحدا بواحد الستابعة لما التقى ابراهيم في النار ظن الخلائق كلهم
ان النار تحرق وطن ملك المطر والسحاب والرياح ذلك فصرصوا
انفسهم عليه فلم يلتفت ابراهيم اليه وكان قلبه مشغولا برحمته ربه
فقال الله تعالى على في الاستياء غير علمكم وانتم تنظرون الى ظاهر النار
فترون منها الاحراق والايقاد وانا اعلم ظاهرها وباطنها والان
قد انكشف لكم انكم لا تعلمون باطن ابراهيم لانه لا يلتفت الى احد
منكم وقت حاجته وساكشف لكم انكم لا تعرفون باطن النار فانا قد
بردا وسلاما على ابراهيم حتى تعلموا يا ايها الملائكة انه لا عبرة بظاهر
الاشياء وان حقايقها لا يعرفها احد غيرى فحينئذ يظهر لكم صدق
قولى انى اعلم ما لا تعلمون فكذلك كنتم رايتم من ظواهر بني آدم الشهوة
والفساد والقتل وكنتم ارى من باطنهم العلم والحكمة والعبودية
الثامنة كان الحق سبحانه قادرا على ان يمنع نمرود من ذلك العمل
من اول الامر لكنه تعالى اراد ان يظهر للملائكة انقطاع ابراهيم
الى الله واعراضه عن كل الوسائط والاسباب وذلك لان ابراهيم
عليه السلام ادعى هذه البراءة بقوله فانهم عدوا لى الارباب العالمين
وفي قوله لا احب الاقلين وفي قوله وجهى الذى ينظر
السموات والارض وفي قوله وما انا من المشركين وفي قوله محبى

ومما في الله رب العالمين وفي قوله اسلمت لرب العالمين وكل
 هذه الاحوال تدل على انه بلغ في مقام الرضا بقضاء الله الى الغاية
 المقصوى وكان الحق عالما بصدقة في هذه الدعاوى فلم يمنع غرور
 عن عمله ليظهر لانه صدق برهيم في هذه الدعاوى وبين للخلق
 انه غنى عما سوى الله ولم يبق له حوق ولا قوة الا بالله والتوجه
 الى حضرة التاسعة قال بعضهم نار الدنيا احقر من ان يخاطبه
 الله ولكنه خطاب مع نار المحجة ونار المعرفة فقال كوني بردا
 وسلاما على ابراهيم والغرض ان لا يفنى ابراهيم بالكلية في باب
 المعرفة والمحجة العاشرة بقى هاهنا سوالات الاول ان ابراهيم
 عليه السلام لم يخف من النار وموسى خاف من العصى حين صارت
 حجة قال الله تعالى فاوجس في نفسه خيفة موسى والجواب
 ان انقلاب العصى حجة بفعل الخالق ونار غرور بفعل المخلوق والرسول
 المعصوم يخاف الله ولا يخاف غير الله والسؤال الثاني لم يحصل
 الحمد عليه السلام مثل هذه الواقعة الجواب بل وقت قال تعالى
 الدين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم
 ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله
 وفضل كما انقلب الخليل بنعمة من الله واعلم ان هذه الكلمة اعني
 حسبنا الله ونعم الوكيل تفيد النجاة من الهوم والهموم عن عبد الله
 بن طلحة الخزاعي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 عندكم او غم عشر مرات حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت
 وهو رب العرش العظيم اذهب الله غمه ومن سلم عشر فكا كما

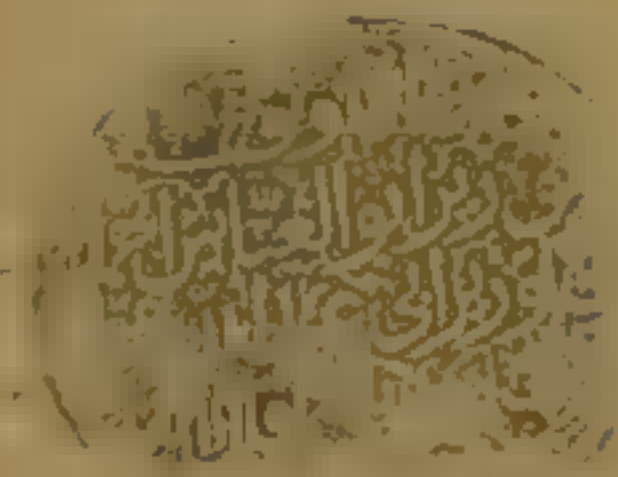
اعتق رقبة وكان لفتح الموصلى اربعماية درهم عند صدق تجر فيه فانزل
 الى الصدوق ان حمل الى المال فقال وهل ظهرت مني خيانة قال لا
 ولكن احملها الى فجلها اليه فتصدق بها على المساكين ثم جلس فريدا
 وجدا فقال لا اجت ان يكون اعتمادى على شئ غير الله حسبى الله ونعم
 الوكيل ولما قرب وفات ابى يزيد قال لاصحابه ائني على ثمانون سنة اشتهى
 ان اقول مرة حسبى الله ولم اقدر عليه فتالوا كما نظن انه لا يتم
 ساعة الا ولسانك وطب من ذكر الله فقال لم اقل ذلك لاني لو قلت
 حسبى الله ثم ملت الى الدنيا والاخرة بقول الله تعالى كذبت يا ابراهيم
 لو كنت انا حسبك لما اشتغلت بغيري قوله تعالى قلنا يا ابراهيم كوني بردا
 وسلاما على ابراهيم وفيه مسائل المسئلة الاولى قال ابو مسلم الاصفهاني
 في تفسير هذه الآية المراد ان سبحانه جعل النار بردا وسلاما لان خطاب
 الجهاد لا يجوز لا ان هناك كلام كقوله كن فيكون اى يكونه لا ان هناك
 امر وكلام ولا كثرون على انه حصل هذا القول ثم هؤلاء لهم قولان
 احدهما وهو قول السدى ان القابل هو جبرئيل والثاني وهو قول
 الاكثري ان القابل هو الله وهو الايق بالظاهر المسئلة الثانية
 ذكروا في كيفية تلك النار وجوها الاولى انه تعالى ازال عنها ما كان
 فيها من الحر والاحراق ولا يبقى فيها من الاضائة والاشراق والله على كل
 شئ قدير والثاني انه سبحانه خلق في جسم ابراهيم كيفية مانعة
 من وصول ذي النار اليه كما يفعل بحزب النار في جهنم يوم القيامة
 والثالث انه سبحانه خلق بينه وبين النار حايلا يمنع من وصول ذي النار
 اليه قال المحققون الاول اولى لان ظاهر قوله يا ابراهيم كوني بردا وسلاما

ان نفس النار صارت باردة حتى سلم ابرهيم من تأثيرها الا ان
 النار بقيت كما كانت واعلم ان كثيرا من جهال الاطباء والطبعيين
 ينكرون هذه الحالة ويقولون من المستحيل ذوالصفة الاحراق
 عن جرم النار وهذا قول باطل ويدل عليه وجوه الاقول الاجسام
 متماثلة وكما ان جسم الماء يقبل البرد والرطوبة فكذلك جسم النار
 يقبلها وكما ان جسم النار موصوف بالحر واليبس فكذلك جسم الماء
 قابل لهما واذا كان الامر كذلك ثبت انه يمكن انقلاب الماء نارا
 والماء ماء فيثبت ان هذا في نفسه ممكن الوجود وثبت ان للعالم
 صافعا قادرا على جميع الممكنات فوجب القطع بكونه سبحانه قادرا
 على تبريد النار الثاني انا نشاهد ان شعلة النار اذا صعدت
 انطفت ولا معنى لذلك الا انطفاء الا ان الجرم اللطيف هو ان
 حين كان موصوفا بالاحراق والاشراق كما نشاهدها فاذا تصاعدت
 زال عنها صفة الاحراق والاشراق فصار هواء واذا كان كذلك
 علمنا ان الجرم الموصوف بالاشراق والاحراق لا يبعد في العقل
 ذوالها تين الضيقين عنه فثبت ان انقلاب جرم النار الى البرد
 امر جازم ممكن الوجود الثالث انا اذا شددنا من هذا الكبر والمخاض
 بالنفخ فانه يشتغل النار فيه وما ذاك الا لان الهواء المحقق داخل
 الكبير يتسخن بسبب انحاح النفخ فيه واذا قويت التسخين شغل نارا
 فعلنا ان الهواء يمكن ان يتقلب نارا واذا امكن انقلاب الهواء نارا
 امكن ايضا انقلاب النار هواء بارد الرابع ان اهل الطبائع يقولون
 الحيوان والنبات انما يتولد من امتزاج الطبائع الاربعة واذا كان كذلك

لزمهم الاعتراف بان جرم النار موجود في ابدان النبات والحيوان
 وما ذاك الا لان جرم النار انكسرت حرارته وحصلت فيها حرارة
 معتدلة لا يقة بابدان الحيوان والنبات واذا كان الامر كذلك
 ثبت ان انقلاب النار بردا وما امر ممكن الوقوع فيه الخامس ان عند
 الاطباء القوة الجاذبة والقوة الهاضمة انما تقوى على فعالها بمنزلة
 الحرارة الغريزية فزعموا ان الحرارة الغريزية عبارة عن الجوهر الناري
 الذي صار جزءا من بدن الحيوان ومن المعلوم ان هذه الحرارة الغريزية
 غير محرقة فعلنا ان على قوتهم النار يقبل الانكسار في الحرجة السادسة
 انا نشاهد ان الغمامة تبلغ الحد من الحماة وان السمندر يعيش
 في النار ولا يحترق بها البتة واذا كان هذا ممكن في الحيوانات
 الخسيسة فاني عاقل يستبعد ذلك من قدرة الله في حق الرسول
 المعصوم الحجة السابعة انا نرى النار مستولية على احراق جميع
 الاجزاء الاجزاء واحدا وهو سلطان الاجساد وهو الذهب والسبب
 في انه لا ولاية للنار على هذا الحجر وهذا الجسد هوان هذا الحجر
 والجسد من الاشياء المنسوبة الى الشمس فاذا حصل في الاجساد والاجزاء
 جسد وحجر لا ولاية للنار عليهما بسبب انتسابهما الى الشمس فكيف
 يستبعد ان يحصل في النوع البشري شخص لا يكون للنار عليه ولاية
 بسبب مزبذ اختصاص له بحضرة خالق الشمس والقمر وبالجملة فكل من
 حصر سر قدرة الله وحكمته على مقدار ما افقه وشاهد كان
 عن المعقول خارجا وفي البتة والمأنا قوله وسلاما على ابرهيم

فالمعنى ان البرد اذا افراط اهلك كما ان الخمر كذلك بل لا بد في الكل
من الاعتدال ثم الى تحصيل الاعتدال في الكيفيات طرق احدها
ان يقدر الله ردها وحرها بالمقدار الذي لا يوذى ولا يفسد
وهو ان يجعل بعض اجزاء النار برحاً وبعضها يتركها بحرارة تفتت
يسلم من ذلك البرد الشديد بل ينفع به ثم ههنا سوالات السؤال
الاول هل صارت كل النيران في ذلك الوقت بهذه الصفة الجواب
المذكور في القرآن اسم الماهيات فلزم حصول هذا البرد في الماهية
ويلزم منه عمومية في كل افراد الماهية وقيل بل اختص هذا الخطاب
بتلك النار والمجهر على القدير اعظم لان اختصاص تلك النار بالصفة
بهذه الحال يدل على ان المقصود رعاية حال ابراهيم عليه السلام السؤال
الثاني هل يجوز ما روي انه تعالى لو لم يقل وسلاماً لهلك ابراهيم
من البرد الجواب هذا بعيد لان برد النار لم يحصل منها وانما حصل
من جهة الله تعالى فهو القادر على الخمر والبرد السؤال الثالث هل يجوز
ان يقال انه كان في النار نعيم عيشا منه في ساير احواله الجواب
لا منع من ذلك لما فيه من مزيد النعمة عليه ويجوز ايضا ان يقال
انه انما صار نعيم عيشا هناك لعظم حاله ناله من السرور بخلاصه
من النار ولعظم سرور نجيته اعدا الله وبظهوره لا بل دين الله واما
قوله وارادوا به كيذا جعلناهم لآخرين والمعنى ارادوا ان
يغلبوا فصاروا مغلوبين غلبوه بالجبال فلقنه الله الحجة المسكنة
ثم عدلوا الى القوة فخلصه الله من عذابهم فقوله ونجينا ولوطا
الى الارض التي باركنا فيها للعالمين وفي الاخبار ان هذه الواقعة

كانت في حدود بابل فنجاه الله من تلك البقعة الى الارض المباركة
واختلفوا فيما قيل مكة لقوله تعالى ان اقول بيت وضع
للناس للذي بكة مباركا وقيل انها ارض الشام لقوله تعالى
الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله والسبب في بركتها ان اكثر
الانبياء عليهم السلام بعثوا منه واشرف شرايعهم وانارهم
الدين به منه واما في الدنيا فلا تة تعالى بارك فيها بكثرة الماء
والشجر والتمر والحطب قوله تعالى ووهبنا له اسحق ويعقوب
الى قوله عابدين اعلم انه تعالى بعد ان ذكر انعامه على ابراهيم
وعلى لوط عليهما السلام بان نحاها الى الارض المباركة اتبعه
بذكر ساير النعم التي خص ابراهيم عليه السلام بها النعمة الاولى وهو
قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة والنافلة العطية الخاصة
وكذلك النفل سمي الرجل الكثير العطاء نوقلا وللفسرين هاهنا
قولان القول الاول قال ابن عباس وابي بن كعب ان ابراهيم عليه السلام
لما سال الله ولدا وهو قوله رب هب لي من الصالحين فاجاب الله
دعاه ووهب له اسحق واعطاه يعقوب من غير دعائه فكان ذلك
نافلة كالشيء المتطوع به من الادميين فكانه قيل ووهبنا له اسحق
اجابه لدعائه ووهبنا له يعقوب نافلة على ما لم يسأل كالصلوة
النافلة التي هي زيادة على الفرض وعلى هذا القول يكون النافلة هو
يعقوب عليه السلام خاصة والقول الثاني ان النافلة ههنا مصدر
من وهبنا وهو مصدر من غير لفظ الفعل ولا فرق بين ذلك وبين
قوله ووهبنا له هبة او ووهبنا له عطية وفضلا من غير ان يكون خبرا



مستحقا وهذا الوجه اقرب لانه تعالى جمع بينهما ثم قوله
 نافله ولما صلح ان يكون وصفاتها فهو اولى والنعمة الثانية قوله
 تعالى وكلا جعلنا صالحين اي وكلا من ابراهيم واسحق ويعقوب
 انبياء مرسلين وقال آخرون عاملين بطاعة الله مجتنبين محاربه
 وهذا الوجه اقرب لان لفظ الصلاح يتناول الكل ولا لانه تعالى
 قال بعد هذه الآية وأوجبنا اليهم فصل الخيرات ولو جعلنا الصلاح
 على النبوة لزم التكرار واجتنب اصحابنا بهذه الآية على ان افعال
 العباد مخلوقة لله تعالى لان قوله وجعلناهم يدل على ان ذلك
 الصلاح من جهته وقوله تعالى اجابا بحياى بانه لو كان كذلك
 لما مدحهم على كونهم صالحين وعلى كونهم ائمة وعلى كونهم عابدين
 ولما اتى عليهم بسبب هذه الخصال علمنا انها افضلهم واذا ثبت
 هذا فلا بد من التاويل وهو من وجهين الاول ان يكون المراد انه
 سبحانه اعطاهم من لطفه وتوفيقه ما صلحوا لاجله والثاني
 المراد انه تعالى بما هم بذلك كما يقال في زيدانه فسوق فلانا فضله
 وكفرنا اذا وصفه بذلك وكان مصدقا عند الناس وكما يقال
 في الحاكم انه زكى فلانا وعدله اذا حكم بذلك واعلم ان هذه الوجوه
 مختلفة اما اعتمادهم على المدح والذم فيجيب الجواب عنه ان
 شاء الله واما الحمل على اللطف فباطل لان فضل الاطاف عام
 في المكلفين فلا بد في هذا التخصيص من مزيد فائدة وايضا فلان
 قوله لاجعلنه صالحا كقولك جعلته متحركا فحمله على تحصيل شيء
 سوى الصلاح ترك للظاهر واما الحمل على التسمية فهو مجازا قضى

ما في الباب انه قد يصار اليه عند الضرورة في بعض المواضع وههنا
 لا ضرورة فيها وايضا انه تعالى لما اخبر عنه كان وقوعه واجبا ولا
 لزم انقلاب خبره الضد في كذبا وانقلاب علمه جهلا وذلك
 محال والمفضى الى المحال محال والنعمة الثالثة قوله تعالى وجعلنا
 ائمة يهدون بامرنا وفيه قولان احدهما جعلناهم ائمة يهدون
 الناس الى دين الله والطاعة بامرنا الثاني قول ابى مسلم ان هذه
 الامامة هي النبوة واجتنب اصحابنا بهذه الآية بامرنا احدهما في مسئلة
 خلق الافعال على ما تقدم تقريره والثاني ان الدعوى الى الحق والمنع
 عن الباطل لا يجوز الا بامر الله لانه لو لم يكن الامر معتبرا لما كان في قوله
 بامرنا فائدة والنعمة الرابعة قوله تعالى وأوجبنا اليهم
 فصل الخيرات وهذا يدل على انه سبحانه خصهم بشرف النبوة
 وذلك من اعظم النعم على الابد ثم انه سبحانه لما بين اصناف نعمة
 عليهم بين عند ذلك اشتغالهم بعبوديته فقال وكانوا لنا عابدين
 كانه سبحانه لما وثق بعبوديتهم في الاحسان والانعام عليهم
 فهم ايضا وفوا بعهدهم بعبوديته وهو الاشتغال بالطاعة والعبودية
الفصل الحامس في مناقض اخرى لابراهيم عليه السلام
 في تقرير التوحيد قال الله تعالى في سورة الشعراء واتل عليهم نبأ
 ابراهيم اذ قال لابييه وقومه الى قوله عاكفين اعلم انه تعالى ذكر
 في اول هذه السورة شدة حزن محمد عليه السلام بسبب كفر قومه
 وهو قوله لعلك باخع نفسك الا ان يكونوا مؤمنين ثم انه تعالى
 ذكر قصة موسى ليعرف محمدا عليه السلام ان مثل تلك المحنة كانت

حاصلة لموسى بهذا السبب ثم ذكر عقيبها قصة ابراهيم عليه السلام
ليعرف محمداً عليه السلام ان ابراهيم بهذا السبب كان شديداً
حزناً من خزنة لان من عظم المحنة على ابراهيم ان يرى بابه وقومه
كلهم في النار وهو لا يتمكن من انقاذهم من النار فقال لهم ما تعبدون
وكان عليه السلام يعلم انهم عبدوا الاوثان ولكنه سألهم ليرى
ان ما يعبدونه ليس له ممن استحق العباداة في شيء كما تقول للتاجر
ما مالك وانت تعلم ان ماله الرقيق ثم يقول الرقيق جال وليس بمال
ثم انهم اجابوا ابراهيم بقولهم نعبد اصناماً فنظلمها عاكفين
والعكوف الاقامة على الشئ وانما قالوا نضل لانهم كانوا يعبدونها
بالنهار ودون الليل واعلم انهم كان يكفهم في الجواب ان يقولوا نعبد
اصناماً ولكنهم ضمو اليه زيادة على الجواب وهي قولهم فنظلمها
عاكفين وانما ذكروا هذه الزيادة اظهرها لالابتنهاج والافتحار
بعباداة الاصنام فقال ابراهيم منبها على منسأد مذهبهم هل
يسمعونكم اذ تدعون او ينفعونكم او يضرون وهذا هو الحجّة
التي ذكرها في سورة مريم وشرحناها بالاستقصاء فعند هذا
قال القوم بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون فاجاب ابراهيم فرائم
ما كنتم تعبدون انتم واباءكم الا قدمون فكل هذا قد تقدم تفسيره
في الفصل السابق ثم قال فانتم عدو لي ارب العالمين واعلم انه
عليه السلام ما ذكر الاعداء الا بهذه الكلمة الواحدة ثم مدح الحق
بالفاظ كثيرة وفيه تنبيه على ان الاشتغال بعباداة الاصنام اشتغال
بالاعداء وهو مانع من الله وكان تقييدها ولي وانما الاستقصاء

بحبان يكون بالثناء على الله تعالى وفيه اسئلة السؤال الاول
كيف يكون الضم عدواً وهو جماد والجواب من وجوه الاول
قال تعالى في سورة مريم في صفة الاصنام كلا سيكفرون
بعبادتهم فيل في تفسيره ان الله يحى ما عبده من الاصنام حتى
يقع منهم التوبيخ لهم والبراءة منهم وعلى هذا الوجه ستصير
هذه الاوثان اعداء لهؤلاء الكفار في الاخرة فاطلق ابراهيم عليه السلام
لفظ العداوة عليهم على هذا التأويل الوجه الثاني ان الكفار
لما عبدوها وعظموها ورجعوا اليها في طلب المنافع ودفع المضار
نزلت منزلة الاحياء العقلية في اعتقاد الكفار ثم انها صارت
اسباباً لانقطاع الانسان عن السعادة ووصوله الى الشقاوة
فلما جرت هذه الاصنام مجرى الاحياء وجرت مجرى الدافع للمنفعة
والجالب للمضرة لاجرم جرت مجرى الاعداء والثالث ان المراد من
قوله فانهم عدو لي ارب العالمين العابدون دون الاصنام
التي هي المعبودة السؤال الثاني لم قال فانهم عدو لي والجواب
انه عليه السلام صور المسئلة في نفسه على معنى اني فكرت في مري
فرايت عبادتي لها عبادة للعدو فاجتنبها واراها انها نصيحة
نصح بها نفسه فاذا تعرفوا وتفكروا قالوا ان ابراهيم ما نصحن
الا بما نصح به نفسه فيكون ذلك ادعاً الى القبول السؤال الثالث
لماذا يضل فانهم اعداء لي والجواب لفظ العدو والصديق يقع
على الواحد وعلى الجماعة قال تعالى وهم لكم عدو ثم قال ابراهيم
الذي خلقني فهو يهدين واعلم انه تعالى لما حكى عنه انه استلني

رب العالمين حكى عنه بما وصفه به بما يستحق العبادة لاجله
وهي خمسة انواع من الصفات الصفة الاولى قوله الذي خلقني
فهو يهديني واعلم انه سبحانه اثني على ذاته بهذين الوصفين
فقال سبحانه اسم ربك الاعلى الذي خلق فسوى والذي قدر هدي
واعلم انا نفرض مثالا واحدا ونحقق فيه معنى الخلق والهداية
فنقول الانسان مخلوق من قالب هو من عالم الخلق ومن قلب هو من
عالم الامر وتركيب البدن الذي هو من عالم الخلق تقدم على إيجاد
الروح الذي هو من عالم الامر على ما قال فاذا سويته ونفخت فيه
من روحي والتسوية اشارة الى تركيب المزاج وتعديل الاشباح
ونفخ الروح اشارة الى اللطيفة الربانية الروحانية النورانية
وتتمام هذا التقرير سيجي في تفسير قوله ولقد خلقنا الانسان
من سلاطة من طين وبالحكمة فخلق اشارة الى تعديل البدن والهداية
اشارة الى ايداع القوى المدركة والمحركة فيه فثبت ان قوله الذي خلقني
فهو يهديني كلمة حاوية لجميع المنافع في الدين والدنيا ثم فيه
دقيقه وهو انه قال خلقني فذكر بلفظ الماضي وقال فهو يهديني فذكر
بلفظ المستقبل والسبب فيه ان خلق الذات لا يتجدد ساعة فساعة
بل لما حصل بقي الى الابد المعلوم واما الهداية فهي امر يتكرر كل حين وان
سواء كانت الهداية في الدنيا او في الدين فبين سبحانه انه هو الذي خلقه
في الماضي وانه هو الذي يهدي في المستقبل في كل حين وان الى وجه
المصلح بضروب الهدايات الصفة الثانية قوله والذي يطعمني
ويسقيني وقد دخل فيه كل ما يتصل بمنافع الرزق وذلك لانه سبحانه

اذا خلق الطعام ومكنه منه فالولم يمكن منه ما تمكن معه من كله
والاعتناء برغوا الشهوة والقوة والتميز لم يكمل هذه المنفعة
فذكر الطعام والشراب ونبتة على ما عداها وقال بعضهم يطعمني
طعام المعرفة ويسقيني شراب المحبة وقيل يطعمني طعام المناجاة
ويسقيني شراب الوصول الى الدرجات وههنا بحث وهو انه روي
الامام محمد بن علي الترمذي رحمه الله في كتاب نوادر الاصول عن
عقبة بن عامر انه عليه السلام قال لا تكثر هوامر ضاكن على الطعام
فان الله يطعمهم ويسقيهم واعلم ان المرض سبب لانقطاع عشق
القلب عن البدن لتواتر الالام والوجاع عليه وكلما كان ذلك
العشق اقل كان حب الدنيا اقل ومرض القلب ليس لاجب الدنيا
فعل هذا كلما كان مرض البدن اتم كان عود القلب الى الصحة
اتم وكلما ازداد القلب طهارة من دنس الذنوب وسقم حب الدنيا
كان شبع القلب باغذية المعرفة وروى بشار المحببة اتم واما يدل
على ما قلنا ان اقل الناس اكلا الانبياء ثم الاولياء وكلما كان البعد
اكثر خطا من النفس كان اكثر اكلا روي عن عامر بن عبد القيس انه
داوم شهرا لا يأكل شيئا وقال برهم اليتيم لقد اتى على شهر وما
اكلت طعاما ولا شرابا لاجبة عنب اكره ان يعلها وما انا بصائم
واني لا قضى حوائجي وقال عليه السلام الكافر اكل في سبعة امعاء
والمؤمن يأكل في معاء واحد فالمؤمن انه يشبعه فمعنى قوله ان الله
يطعمهم ويسقيهم انه يطهر قلوبهم من الذنوب فاذا طهرهم
من عليهم بعد ذلك باليقين فاشبعهم وارواهم واذا قوى القلب

والحج اتمهم بمعرفة ربه وصار فرحانا بحزمة ربه والامثال
 في طاعة ربه وبجبالسة الملائكة المقرنين صار الجسد بحيث لا
 يحتاج الى الغذاء الا ترى ان الانسان اذا ناله فرح شديد صار
 بحيث ينسى الحاجة الى الطعام هذا كله كلام الشيخ محمد بن علي
 الحكيم الترمذي ثم قال رحمه الله ولعللوب مع الله شان لا يعرفه
 الا اهل القلوب الصفة الثالثة قوله واذا مرضت فهو شفيق
 قال الجني اذا مرضت بوحشة الخلق شفيق بالنسبة الى الحق وقال الشبل
 اذا مرضت من هم الاشتياق شفيق بلذ التلاق وفيه سوالات
 وهو انه لم قال مرضت دون مرضني الجواب من وجوه الاولات
 المرض انما يحصل باستيلاء بعض الاخلط على بعض وذلك الاستيلاء
 انما يحصل بسبب ما بينهما من التنافر الطبيعي واما الصحة فاما
 يحصل عند بقاء الاخلط على اعتدالها وذلك انما يكون بسبب
 قاهر يقهرها على الاجتماع وعودها على الصحة انما يكون ايضا بسبب
 قاهر يقهرها والنزاع فاذا حدوث المرض انما كان بسبب طبايع الاخلط
 وحدوث الصحة انما كان بسبب ان الله تعالى قهرها على الاجتماع
 والاعتدال الثاني وهو ان الشفاء من اعظم نعم الله على الانسان
 والمرض ليس كذلك ومن عادة الله ان كل ما كان منفعة ولذ فانه
 نصيفه الى نفسه وكل ما كان لما فانه لا نصيفه الى نفسه الا ترى
 انه قال كتب ربكم على نفسه الرحمة وقال كتب في قلوبهم الايمان
 ولما آل الامر الى المشقة فما اصابها الى نفسه وقال كتب عليكم
 القصاص كتب عليكم الصيام فلما كانت عادة الله جارية برعاية

هذه الدفقة لاجرم ان ابراهيم عليه السلام اعتبر هذا المعنى
 فاضاف المرض الى نفسه والشفاء الى الله ويقول الله والذي يميتني
 ثم يحييني فاعلم ان الموت سبب لخلاص الروح عن زحمة البدن
 والاتصال بحضرة الله ورحمته فكيف يعد ذلك من المكارة ولهذا
 قال عليه السلام من بشرني بخروج الضفر فقد بشرني بدخول الجنة
 والسبب فيه انه عليه السلام كان عالما بان وفاته يقع في شهر
 ربيع الاول فكان شديدا لاشتياق اليه واما المرض فانه لا يخلص
 الروح فيه عن البدن بل يبقى في الزحمة والثالث ان غرض الخليل
 عليه السلام في هذا المقام اظهار لسان الشكر لا اظهار لسان
 الشكوى واضافة المرض الى الله سبحانه شكاية فاضاف المرض الى نفسه
 والشفاء الى الله ليكون ابلغ في الشكر الصفة الرابعة قوله تعالى
 والذي يميتني ثم يحييني وقد شرحنا في تفسير قوله الذي خلق الموت
 والحياة وفي تفسير قوله كيف كفرون بالله الصفة الخامسة
 قوله والذي اطعم ان يغفر لي خطيئتي وهو اشارة الى ما هو مطلوب
 كلما قل من خلاص عن العذاب والفوز بالنجاة واعلم ان ابراهيم
 عليه السلام جمع في هذه الالفاظ جميع نعم الله تعالى من قول الخلق
 الى اخره لا بد في الدار الآخرة وهما سوالات السؤال الاول
 لم قال اطعم والطعم عبارة عن الرجا وانه عليه السلام كان قاطعا
 بذلك والجواب من وجوه ثلثة الاول قلنا ان هذا الكلام لاه
 يستقيم على مذهبا حيث قلنا انه لا يجب لاحد على الله شيء الثاني
 لعلة عليه السلام قال هذا الكلام قبل النبوة الثالث غرضه موافقة

كلام الله تعالى في قوله ويعفر ما دون ذلك لمن يشاء فلما علقه
الله تعالى بالمسئة وافقه الخليل عليه السلام فعلقه بالطمع
وهذا من غاية حسن الادب السؤال الثاني لما اسند الخطيئة
الى نفسه مع ان الانبياء منزّهون عن الخطايا والجواب اهله
ذكر هذا الكلام قبل النبوة وهو محمول على ترك الاول والسؤال
الثالث لم علق مغفرة الخطيئة بيوم الدين وهو تعالى انما يعفر
في الدنيا والجواب ان اثر الغفران انما يظهر يوم الدين السؤال
الرابع ما فائدة لي في قوله ان يعفر لي خطيئتي والجواب من وجوه
الاول ان الجود افادة ما ينبغي لا لغرض وهذا هو صفة الحق
فقط اما كل ما سواه فله فيه غرض فان الالباب اذا عفي عن ولد
والسيد اذا عفي عن عبيد فذلك انما يكون لطلب الثواب والخوف
عن العقاب ولطلب المدح والثناء ولوقوع الرقة الجنسية عن
القلب واذا كان كذلك لم يكن المقصود عن العفو رعاية جانب
المعفو عنه بل رعاية جانب النفس اما التحصيل ما ينبغي اولدفع
ما لا ينبغي اما الحق سبحانه فانه كامل لذاته فيمتنع ان تحصل له صفة
كمال لم يكن او يزول عنه صفة نقصان كان واذا كان كذلك لم يكن
عفو الاعوان رعاية جانب المعفو عنه فقوله والذي اطع ان يعفر
يعني هو الذي اذا عفر كان عفرا نه لي ولاجل لا لاجل مراعاة اليه
البنة الثاني كان يقول التي خلقتني لالي ولاجل لانك حين
خلقتني ما كنت موجودا واذا لم اكن موجودا استحالة ان يحصل
لاجل ثم مع هذا فانت قد خلقتني اما لو عفوت كان ذلك العفو

لاجل فلما خلقتني اولا مع اني ما كنت محتاجا الى ذلك الخلق فلان
تعفري لاجل مع اني في نهاية الاحتياج الى العفو كان اليق
بفضلك ورحمتك الثالث ان ابراهيم عليه السلام كان لشدة
استغراقه في بحر المعرفة شديدا لفرار عن الالتفات الى الوسايط
ولذلك لما قال له جبرئيل لك حاجة فاجاب وقال فما اليك
فلا فيها هنا قال اطع ان يعفر لي خطيئتي يوم الدين اي له يدين
ان يعفر لي خطيئتي بمجرد اني عبد ومحتاج اليه وخاضع بين
يدي رحمة لان يعفرها لي بواسطة شفاعته الشافع واعلم
ان الاحوال ثلاثة اما الماضي والحاضر والمستقبل وقد ذكر
الخليل نعم الله عليه في هذه الاحوال الثلاثة اما في الماضي فهو قوله
الذي خلقتني فهو هديني واما في الحاضر فهو قوله والذي هو يطعمني
وليسقين واذا مرضت فهو يشفين واما في المستقبل فهو اما في
الدنيا واما في الآخرة اما في الدنيا فهو قوله والذي يمتني ثم يحين
واما في الآخرة فهو قوله والذي اطع ان يعفر لي خطيئتي يوم الدين فما
احسن هذا الترتيب قوله تعالى رب هب لي حكما الآية دعا وتقديم
الثناء على الدعاء واجب نقلا وعقلا اما النقل فكما في هذه الآية
وايضاروي النبي عن رب العزة انه قال من شغله ذكرى عن مسالية
اعطيته افضل ما اعطى السائلين واما العقل فهو ان داعي اذا ذكر
الثناء على الله استنار روجه بنور معرفة الله واتصل قلبه بهالم
الالهية وسرادات الصدية ومقامات الفردانية وارتفعت
الحجب وتلايلات انوار الالهية في القلب فبصر القلب كالقمر اذا وقع

في مقابلة الشمس في كل نور واذ كل نور قوى تاثيره فاذا اتبعه
بالدعاء صارت تلك القوة الحاصلة بسبب الذكر والثناء معينا
على تحصيل المطلوب فلهذا المعنى يجب تقدم الشاء على الدعاء
كما فعله الخليل عليه السلام في هذا المقام فان قيل لم يقصر
ابراهيم على الشاء فان الدعاء اشتغال بطلب الحصة لنفسه وهو مانع
من الاستغراق لا سيما ويروى عنه انه قال حسبى من سواي علمه بحالى
والجواب انه في هذا المقام كان مشغولا بدعوة الخلق الى الحق بل
انه قال ههنا فانهم عدوا الى الاربع العالمين فلا جرم ذكر الشاء أولا
ثم الدعاء ثانيا لاجل تعليم الخلق اما لما خلا بنفسه اقتصصر على الشاء
وهو قوله حسبى من سواي علمه بحالى واعلم ان ابراهيم عليه السلام
طلب من الله تعالى انواعا من المطالب المطلوب الاول قوله رب
هب لي حكما والحقنى بالصالحين فاجابه الله تعالى حيث قال وانه
في الآخرة لمن الصالحين واعلم ان النفس الانسانية لها قوتان
قوة نظرية عاقلة وقوة عملية فاعلة فالقوة النظرية عبارة عن القوة
التي باعتبارها تقبل الجلايا القدسية عن عالم الغيب والقوة العملية
عبارة عن القوة التي باعتبارها يقوى على تدبير هذا البدن وذلك
لان كمال الانسان في ان يعرف الحق لذاته والخبر لاجل العمل به
فهو له هب لي حكما اشارة الى سعادة القوة النظرية وقوله
الحقنى بالصالحين اشارة الى سعادة القوة العملية وانما قدم
سعادة القوة النظرية على سعادة القوة العملية لان القوة
النظرية مقدمة على القوة العملية بالشرف وبالذات وللدليل

عليه الوجوه التي ذكرناها في الفصل الاول من هذا الكتاب في بيان
ان علم الاصول اشرف من علم الفروع وانما فسرنا معرفة الاشياء
بالحكم وذلك لانه لا يعرف الانسان حقايق الاشياء الا اذا استحضر
في ذهنه صور الماهيات ثم نسب بعضها الى بعض بالنفى والاثبات
فتلك النسبة الخارجية كانت للنسبة الذهنية متمنعة التغير
فكانت مستحكمة قوية فمثل هذا الادراك يستتبع حكمة وحكما وهو
المراد من قوله عليه السلام ارنا الاشياء كما هي واما الصلاح
فهو كون القوة العملية متوسطة بين رذيلتي الافراط والتفريط
وذلك لان الافراط في احدا الجانبين تفريط في الآخر وبالعكس
فالصلاح لا يحصل الا بالاعتدال ولما كان الاعتدال الحقيقي
شيئا واحدا لا يقبل القسمة البتة والافكار البشرية في هذا
العالم قاصرة عن ادراك الحذ على سبيل الحقيقة لاجل انبساط البشر
البتة عن الخروج عن ذلك الحذ وان قل الا ان خروج المقرين عنه يكون
في القلة بحيث لا يحس به وخروج العصاة عنه يكون متفاحشا
جدا فقد ظهر من هذا احتياج كل احد الى ان يستعين بتوفيق الله
في تحصيل هذا الصلاح سواء كان نبيا او وليا فظهر بهذا احتياج
ابراهيم الى ان يقول والحقنى بالصالحين المطلوب الثاني في هذا الدعاء
قوله واجعل لي لسان صدوق في الآخرين واعلم ان مراتب السعادات
ثلاثة النفسانية والبدنية والخارجية فالنفسانية فثمان
كمال القوة النظرية وكمال القوة العملية وهو المراد بقوله هب لي
حكما والحقنى بالصالحين واما البدنية فثمان وهو الصحة

وإجمال وأما الخارجية فقسمان المال والجاه فالمال أشد جسمية
لأنه ملك لأعيان والجاه أشد روحانية لأنه ملك لأرواح
وإن برهيم عليه السلام طلب السعادات النفسانية بقسمها
ولم يلتفت إلى السعادات البدنية بقسمها لعلمه بأنها غير باقية
وأما السعادات الخارجية فطلب قسمها واحدا منها وهو الجاه
والثناء الحسن وهو المراد بقوله وأجعل لي لسان صدق في
الآخرين وقد أعطاه الله تعالى وهو قوله وتركنا عليه الآخر
فإن قيل وإي فائدة له في أن يمدح ويثنى عليه والجواب
من وجهين الأول أن الأرواح البشرية قد بينا أنها مؤثرة
في الجثة إلا أن بعضها قد يكون ضعيفا فيعجز عن التأثير فإذا
اجتمع منها طائفة فربما قوى مجموعها على ما عجزت لأحاد عنه
وهذا المعنى مشاهد في المورثات الجسمية وإذا ثبت هذا
فالإنسان الواحد إذا كان بحيث عليه الجمع العظيم ويمدحونه
فربما صار نصرا في همم إليه عند الاجتماع سببا لفيضان
زيادة كمال عليه من عالم القدس الثاني وهو أن أرواح عوام الخلق
ربما كانوا مستعدين لقبول الأنوار من عالم القدس فإذا انضمت
هذه الأرواح بالأرواح القوية التي تكون للأنبياء وتجلت الأنوار
الالهية في تلك الأنوار القوية النبوية انعكس أثر من تلك الأنوار
إلى هذه الأنوار الضعيفة المعلقة بها بسبب شدة المحبة
فيحصل من الأرواح الضعيفة نوع من السعادة بسبب تلك
العلاقة ففي الوجه الأول من الجواب جعلنا الثناء والمدح سببا

الحصول مزيد سعادة الممدوح وفي الوجه الثاني جعلنا
ذلك الثناء والمدح سببا لحصول مزيد سعادة المادح والوجه
الثالث وهو كلام أهل الظاهر أن من صار ممدوحا فبإذن الناس
بسبب ما كان له من الفضائل فإنه يصير ذلك المدح داعيا للمادح
إلى اكتساب مثل تلك الفضائل التاويل الثاني لقوله وأجعل لي
لسان صدق في الآخرين أنه سأل ربنا أن يجعل من ذريته
في آخر الزمان من يكون داعيا إلى الله وذلك هو محمد عليه السلام
فالمراد من قوله وأجعل لي لسان صدق في الآخرين بعنه محمد
عليه السلام والتاويل الثالث قال بعضهم المراد اتفاق أهل
الاديان على جنة فأعطاها الله ذلك لأنك لا ترى أهل دين إلا
ويعجبون برهيم المطلوب الثالث قوله وأجعلني من ورثة جنة
النعيم وأعلم أنه لما فرغ من طلب مراتب السعادات في الدنيا طلب
بعد سعادة الآخرة وهي جنة النعيم وشبهها بما يورث ويذكر
السبب في أنه لم يسمي الجنة ميراثا المطلوب الرابع قوله وأغفر لابي
أنه كان من الضالين والكلام فيه في تقدم في الفصل الثالث
في تفسير قوله سلام عليك سأستغفر لك ربني المطلوب الخامس
قوله ولا تخزي يوم يبعثون وفيه سوالات السؤال الأول أنه لما قال
وأجعلني من ورثة جنة النعيم امتنع الخزي لأنه متى حصلت الجنة
فقد زال الخزي فكيف قال بعد ولا تخزي يوم يبعثون وأيضا
قال تعالى إن الخزي اليوم فكيف قال بعد ولا تخزي يوم يبعثون
وأيضا قال تعالى إن الخزي اليوم والسوء على الكافرين فما كانت

نصيب الكفا فقط فكيف يخاف منه الرسول المعصوم قلنا
كما ان حسنات الابرار سيئات المعزبين فكذلك درجات الابرار
درجات المعزبين وحر كل احد ما يليق بالسؤال الثاني قوله
بعضون ضمير عن اي شئ الجواب انه ضمير العباد لانه معلوم وان
لا يمكن مذكورا وضمير الضالين واعلم ان في الآية وجوها من النكت
الاول قبل معنى الآية لا تظالبنى يوم القيامة بصدق الخلة
فلا تقتل يا ابراهيم ادعيت اني خليل الله فهات صدق الدعوي
النكتة الثانية ان ابراهيم لما خاف من هذا المقام فلا تخاف انها
المذنبان تظالب يوم القيامة بحق الايمان والتوحيد اولى كما
قال الله تعالى ليس الاعداء دين عن صدقهم الثاني في الخليل عليه السلام
قال ولا تخزني يوم تبعثون لم يظهر جوابه في نص القرآن ثم انه
اعطى الامان لامة محمد عليه السلام فقال يوم لا تخزي الله
النبى والذين امنوا معه اما قوله الامان انى الله بقلب سليم فاعلم
ان الله تعالى اكرمه بهذا الوصف حيث قال وان من شيعته لابرهم
اذ جاء ربه بقلب سليم وفي تفسير القلب السليم وجوه الاول
المراد منه سلامة القلب عن الجهل والاخلاق الذميمة كما ان سلامة
البدن عبارة عن حصول ما ينبغي من المزاج والتركيب ومرضه
عبارة عن زوال تلك الامور الثاني ان السليم هو اللديع من
خشية الله الثالث السليم هو الذي سلم واسلم وسلم وسالم
واسلم وهذا الاخوال كانت حاصلة لابرهم عليه السلام
كما قال اذ قال له ربه اسلم قال سلمت لرب العالمين وقال النبي

القلب السليم كقلب الخليل كان يسير قلبه من جانب الحق الى الوفاء
ومن جانب الفوق الى الرضا ومن اليمين الى العطا ومن اليسار الى نزك
الهواء ومن القدام الى اللقاء ومن الخلف الى البقاء **الفصل**
السادس في تفسير استدلال نوح عليه السلام قال سبحانه حكايته
عن نوح فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم
مدرازا الآية قال مقاتل ان قوم نوح لما كذبوه زمانا طويلا حبس الله
عنهم المطر واعقم ارحام نسائهم اربعين سنة فجعوا فيه الى نوح
فقال نوح استغفروا ربكم عن الشر ان يفتح عليكم ابواب النعمة
واعلم ان الاشتغال بالايمان وسائر الطاعات سبب لانفتاح
ابواب الخيرات ويدل عليه وجوه الاول ان الكفر سبب لخراب
العالم كانه في صفة الضاري تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق
الارض وتخر الجبال هذا ان دعوا للرحمن ولدا فلما كان الكفر
سببا لخراب العالم وجب ان يكون الايمان سببا لعمارة العالم
الثاني الايات الدالة على هذا المعنى منها قوله تعالى ولو ان اهل
القرى امنوا واتقوا لفكنا عنهم بركات من السماء والارض
وقال ولو انهم اقاموا التورية والابحار الآية وقال وان لو
استقاموا على الطريقة لاسقينهم ماء غدقا الآية وقال
وامر اهلك بالصلوة واصطبر عليها الآية وقال ومن يتق الله
يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب الثالث انه تعالى
ما خلق الجن والانس الا ليعبدوه فاذا اشتغلوا بجصيل المقصود
حصل ما يحتاجون اليه في الدنيا على سبيل التبعية الرابع انه قال

وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون بين انك مخلوق لاجل
عبادته ثم قال خلقكم ما في الارض جميعا فبين ان جميع ما في الارض
مخلوق لك ثم قال تعالى واوفوا بعهدي ووف بعهدكم فلما
وفيت بعهدي العبودية وهو المراد بقوله وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون فلا بد وان نقول الرب بعهدي الربوبية وهو المراد
بقوله خلقكم ما في الارض جميعا الخامس روي ان عمر خرج يستسقي
فما زاد على الاستغفار فقبل له وما رايناك استسقيت فقال
لقد استسقيت بمجارح السماء والمجدح ثلثة كوكب مخصوصة
ونورها يكون عزيزا شته عمر الاستغفار بالانواء الصادقة
التي لا تحطى السادس ان قوله يرسل السماء عليكم مددرا
يحمل ان يكون المراد منه انزال الغيث والمطر على ما هو ظاهر
اللفظ ويحمل ان يكون المراد فتح ابواب السماء بمطار التوفيق
والهداية والارشاد ويجب حمل اللفظ عليها جميعا اما الاول
فروي عن كبر بن عبد الله ان اكثر الناس ذنوبا اقلهم استغفار
واكثرهم استغفار اقلهم ذنوبا وتحقيقه من جهة العقل ان
الاستغفار اذا قوى على الدفع بعد الثبوت فلان يقوى على الدفع
والمنع كان اولى واما الثاني فما روي ان الحسين رضي الله عنه
جاء رجل وشكى اليه الجرب فقال استغفر الله وشكا اليه
اخر الفقر واخر من قلة النسل واخر من ربح ارضه فامر لكل بال
بالاستغفار فقال له بعض القوم يا لك رجال يشكون اليك
انواعا فامرنا بكل بالاستغفار فقلنا عليه رضي الله عنه هذه الايات

فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مددرا
ويمدكم باموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم انهارا فان
قيل لم قال انه كان غفارا ولم يقل الا ان غفارا قلنا المراد منه انه
كان غفارا في حق كل من استغفر كانه تعالى قال لا تظنوا ان غفاري
انما حدثت لان بل هو ابداه له فكما ان حرفتكم هذا الذنب
والمعصية فكذا عاداته هو الغفانية واما قوله يرسل السماء
عليكم مددرا اعلم ان الخلق مجبولون على عجلة الخيرات العاجلة
ولذلك قال تعالى واخرى تحتونها نصر من الله وفتح قريب لا جرم
اعلمهم الله تعالى ان ايمانهم بالله يجمع مع الخط الواو في الاخر
الخصب والغنى والمنى في الدنيا والاشياء التي وعدهم من منافع
الدنيا في هذه الدنيا خمسة اولها يرسل السماء عليكم مددرا
وفي السماء وجوه الاول ان المطر ينزل من السماء الى السحاب ومن
السحاب الى الارض والثاني ان المراد من السماء هو السحاب والثالث
ان المراد من السماء هو المطر من قولهم اذا نزل السماء بارض قوم عناها
وان كانوا غضايا والمبدور الكثير الدر والمفعول مما يستوي فيه
المذكر والمؤنث كقولهم رجل معطار ومتفال وامرة معطار
ومتفال والنعمة الثانية قوله ويمدكم باموال وبنين وهذا
لا يختص بنوع واحد من المال بل نعم الكل والنعمة الثالثة قوله
ولا شئنا انكثر الاولاد الذكور سببا لبقاء الذكر واستعداد
الظهر والنعمة الرابعة قوله ويجعل لكم جنات اي بساتين
والنعمة الخامسة قوله ويجعل لكم انهارا فبدل بذكر هذه النعم

بانزال الماء من السماء وختمها باخراج الماء من الارض والسبب
 فيه انا بيتنا ان تولد النعم في هذا العالم انما يكون بنزول الماء
 من السماء الى الارض واعلم ان الله تعالى لما امرهم بالاستغفار وعد
 على الاستغفار هذه المنافع واكد ذلك ورغب فيه فقال ما لكم
 لا ترجبون لله وقاراً وفيه وجوه الاول ان يكون التقدير
 ما لكم لا تاملون من الله وقاراً وتعظيماً بفعله في حقكم كان القوم
 لما قيل لهم انكم متى استغفرتهم الله اعطاكم الله هذه النعم الكثيرة
 فالقوم استبعدوا ذلك قالوا وكيف يعطينا هذه النعم العظيمة
 بمجرد الاستغفار فاجيبوا بقوله ما لكم لا ترجبون لله وقاراً
 اي ما لكم لا ترجبون من الله ان يفعل في حقكم هذا التوقير العظيم
 مع انه فعل في حقكم ما هو اجل واعظم منه وهو انه خلقكم طواراً
 الوجه الثاني ان القوم كانوا يبالغون في الاستخفاف بنوح عليه السلام
 فامرهم الله بتوقيره وترك الاستخفاف به فقبل لهم انكم ان
 قرتم نوحاً كان ذلك لاجل الله فما لكم لا ترجبون لله وقاراً
 ما تون به لاجل الله ولا لاجل امر وطاعته فان كل ما ياتي به الانسا
 لاجل الله فانه لا يدوان يرجوا منه خيراً الوجه الثالث وهو ان يكون
 المراد من الوقار الحلم وترك التعرض بتعذيبهم والمعنى ما لكم لا
 تاملون ان يترك الله معاملتكم بالعذاب بحلمه ولطفه في ملككم
 لتؤمّنوا وقوله لله لبيان من اثبت له الوقار والوجه الرابع
 ان الوقار هو النبات من وقار اذا ثبت واستقر فكانه قال ما لكم
 وعند هذا تم الكلام ثم قال على سبيل الاستفهام بمعنى الانكار

لا ترجبون لله وقاراً اي لا ترجبون لله ثباتاً وبقاءً فانكم لو رجوت
 ثباته وبقاءه لحقتموه ولما اقدمتم على الاستخفاف به له ولما
 والمراد من قوله ترجبون اي يعتقدون لان الراعي الشئ معتقده
 ثم انه سبحانه لما امر في هذه الآية بتعظيم الله استدل على التوحيد
 بوجوه من الدلائل الحجة الاولى حجة ماخوذة من لانفس وهي قوله
 وقد خلقكم اطواراً وفيه وجهان الاول قال لئلا الطور النارة
 يعني حالاً بعد حال فانه كان ثباتاً اولاً ثم نقطة ثم علفة ثم مضغة
 والثاني قال ابن ابي نباري الطور الحال والمعنى خلقكم اصنافاً
 مختلفين لا يشبه بعضكم بعضاً كما قال واختلاف السنتكم والوانكم
 واعلم انه سبحانه خلق البشر بحيث لا يشبه بعضهم بعضاً في الصورة
 والحكمة فيه انه حصلت المشابهة لحصل الاشياء فاما ان يتميز زوج
 هذه المرأة عن غيرها من زوجاتها ولا بعد هذا عن غيرها وحينئذ
 لم يتميز الحلال من الحرام والمستحق عن غير المستحق وذلك بفضي الى زوال
 المصالح وحصول المفاسد فلهذا السبب افضت بحكمة الالهية
 تخصيص كل واحد بصورة مخصوصة ثم انه من اعظم الدلائل على القاء
 المختار لان الاب والام واحد وتأثير الطبايع والنجوم والافلاك
 واحد ثم مع هذا التشابه والتساوي يكون كل واحد منهم مختصاً
 بصورة مخصوصة المعينة فهذا لا يكون الا بتأثير القادر المختار
 وروى ان واحداً استعظم امر الشطرنج عند عمر رضي الله عنه وقال
 انه رقعة مختصة ثم انه يقع فيه انواع من اللعب غير متناهية فقال
 عمر رقعة الوجه اصغر من رقعة الشطرنج وكل عضو من اعضاء الوجه

موضع معين من الوجه لا يتغير عنه فان العين لها موضع معين
 وكذلك الانف والفم ثم مع هذا يقع فيه من الاختلاف ما لا نهاية
 فانك لا ترى انسانين في المشرق والمغرب تماثل صورتاهما من كل
 الوجوه وهذا يدل على كمال قدرة الله وعلمه وحكمته الحجة الثانية
 على التوحيد حجة ماخوذة من الافاق وهي قوله سبحانه الذين
كيف خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن نورا وجعل
الشمس سراجا واعلم انه تعالى تارة يبدأ بدليل الانفس وبعدها
 بدليل الافاق كما في هذه الآية وذلك لما ذكرنا ان نفس الانسان اقرب
 الاشياء اليه فلا جرم يبدأ بالاقرب لان الاقرب اعرف وتارة
 يبدأ بدليل الافاق ثم بدليل الانفس اما الان دلالة الافاق
 اشهر واعظم ولانها اشرف واعلم ان ههنا في الحقيقة دلائل
 ثلاثة اولها السموات السبع الطباق وقد تقدم في الباب المتقدم
 كيفية دلالتها على الصانع المختار وثانيها كون القمر نورا وثالثها
 كون الشمس سراجا وانه سبحانه وصف الشمس والقمر بانواع من
 الصفات الصفة الاولى ذكر كون الشمس سراجا والقمر نورا
 في آيات احدها في هذه الآيات وقال في قوله هو الذي جعل الشمس
ضياء والقمر نورا وقال في الفرقان تبارك الذي جعل في السماء
بروجا الآية واعلم ان الاستقراء يدل على ان احوال هذا العالم
 مختلفة بحسب اختلاف انوار الشمس والقمر فلبين ذلك في الشمس
 اقلا ثم في القمر ثانيا اما تاثير انوار الشمس في هذا العالم فمن وجوه
 الاول تاثيرات الحاصلة بحسب اليوم والليله وذلك لاننا نرى

جميع الحيوانات في الليل كالميتة فاذا اطلع نور الصبح ظهر في
 اجساد الحيوانات نور الحيوة فكان طلوع الشمس نفخ في ابدان
 الحيوانات قوة الحيوة وكلما كان طلوع ذلك النور اكثر كان ظهور
 قوة الحيوة في ابدان الحيوانات اكمل ثم لما اطلع قرص الشمس بالتمام
 نرى الناس وسائر الحيوانات يتبدلون بالحركة والقوة والاشتداد
 وما دامت الشمس صاعدة الى وسط سماها كانت حركاتهم في
 القوة والزيادة فاذا مالت الشمس عن وسط السماء اخذت
 حركاتهم في الضعف ولا يزال يتزايد ذلك الضعف الى زمان غيبوبة
 الشمس وكلما ازدادت غيبوبة نور الشمس ازداد الضعف
 والفتور والنقصان في الابدان الحيوانية وفي القوى المدركة
 والحركة ورجعت الحيوانات الى بيوتها وحجرتها ثم يقع على الارض
 كالميتة المعدومة فاذا اطلعت الشمس عليهم في اليوم الثاني رجعوا
 الى الحالة الاولى من الحيوة وقوة الحركة الوجه الثاني في تاثيرات
 الشمس بحسب حركاتها اليومية وبما نهاتها لو كانت واقفة في
 موضع واحد لاشتدت سخونة في ذلك الموضع واشتد البرد في
 سائر المواضع لكنها تطلع في اول النهار من المشرق فيقع على ارجائها
 جزء من جانب المغرب ثم لا يزال يدور ويفشي جهة بعد جهة حتى
 ينتهي الى طرف المغرب فتشرق حينئذ على الجوانب الشرقية حينئذ
 لا يبقى موضع مكشوف في الشرق والغرب الا وبأخذ حضا من
 شعاع الشمس الوجه الثالث في تاثيرات الشمس بحسب الفصول
 الاربعة وبما نه ان لو لم يكن للشمس حركة في الليل كان تاثيرها

مخصوصا بمدار واحد وكان سايرا المدارات مخلوفا عن المنافع
الحاصلة منها وكان بقى كل واحد من المدارات الجنوبية والشمالية
على كيفية واحدة فان كانت حارة افنت الرطوبات وحالتها
كلها الى النار ولم يتكون المتولدات فيكون الموضع المحاذى
للمر الشمس على كيفية الاحتراق والبعيد عنه جدا على كيفية البرد
الشديد والمتوسط ما بينهما على كيفية متوسطة فيكون في
موضع صنف دائم بوجبا لاحتراق وفي موضع شتاء دائم
بوجبا للجود والتجهر وفي موضع ربيع دايما وخريف دايما ولا
يتم فيه النضج اما اذا حصل للشمس ميل تارة الى الشمال وتارة
الى الجنوب حصل في كل نصف من تقاع الارض من الفصول الاربعة
التي هي معينه على النشو والنماء وحصول مصالح الحيوانات والنبات
الوجه الرابع في تاثيرات حركة الشمس من حيث انها تم الدورة في سنة
واحدة وذلك لانا لو قدرنا ان الشمس تحرك بحركة بطيئة لكان هذا
الميل قليل النفع وكان لنا يبرشديدا لا فراط فكان يعرض قريبا
مما لو لم يكن له ميل ولو كانت حركتها اسرع من هذه لما اكملت المنافع
وما تمت فاما اذا كانت هذه الحركة لا في غاية السرعة ولا في غاية
البطو حصلت المنافع المذكورة الوجه الخامس في تاثيرات
الشمس بحسب قربها من سمت الراس وبعدها عنه اعلم ان كل
موضع تكون الشمس بعيدة جدا عن سمت رأس هله اشتد البرد
فيه وهو مثل الموضعين اللذين تحت القطبين فانه لا يتكون
هناك حيوان ولا نبات فيه نبات من شدة البرد ويكون هناك

سنة اشهرها را وستة اشهر ليلا وتكون هناك رياح عاصفة
جدا والثلج متوايه ويدل عليه البحر الارمينين فانها اقرب الى مدار
الشمس من الموضع المذكور بكثير مع انه تشتد فيه الرياح العواصف
وتشتد ظلمة حتى لا يتمكن ركوب لشتة رده وظلمته ويستدل
عليه ايضا بحر الشام فاذا حصلت الشمس في اويل العقرب الى ان
تحصل في اويل الحوت بقي هذه الاشهر الاربعة لا يستطيع الناس
ركوب هذا البحر الوجه السادس في تاثيرات الشمس في احوال
الحيوانات بحسب قربها من سمت الراس وبعدها عنه اعلم ان
الاستقرار يدل على ان سبب الظاهر في اختلاف الناس في اجسامهم
والوانهم واختلافهم وضبايعهم وسيرهم اختلاف في احوال الشمس
في الحركة وذلك لان الناس ثلاثة اقسام احدها الذين يسكنون
خط الاستواء الى محاذة ممر راس السرطان وهم يسمون بالاسم
العام السودان لان الشمس تمر على سمت رؤسهم في السنة اما
مرة او مرتين فيحرقهم ويسود ابدانهم وشعورهم والذين يسكنون
في غاية القرب من خط الاستواء فهم الزنج والحبشة والشمس بقوة
تاثيرها في مساكنهم تحرق شعورهم ويسودها ويجعلها جعد
كثيفة ويجعل وجوههم قحلة وجبهتهم غظنة واختلافهم وحشبه
واما الذين يسكنون في غاية القرب الى محاذة راس السرطان فالسود
فيهم اقل وجبايعهم اعدل واختلافهم احسن واجسادهم اقصف
كاهل الهند واليمن وبعض المغاربة وكل العرب والقسم الثاني الذين
يسكنون على ممر راس السرطان الى قريب من محاذة نبات نعش الكبرى

وهم يسمون باسم العام البيضان فهؤلاء لاجل ان الشمس لا تساءل
 رؤسهم وايضا لا يبعد عن مسامتة رؤسهم بعدا كثيرا لم يعرض
 لهم شدة الحر والبرد فلا جرم صارت لوانهم متوسطة ومقادير
 اجسامهم معتدلة واخلافتهم حسنة كاهل الفن والترك وخراسا
 والعراق وفارس والشام ثم هؤلاء كل من كان اميل الى ناحية
 الجنوب كان اتم في الذكاء والفهم لقربه من منطقة البروج وممر
 الكواكب المتجيزة ومن كان منهم يميل الى ناحية المشرق فهو اقوى نفسا
 واشد ذكاء لان المشرق عين الفلك ولان الكواكب منه تطلع
 والانوار من جانبه تطهر واليمين لا شك انه اقوى ومن كان الى
 ناحية المغرب فهم اقل نفسا واشد شيا نأ واكثر كتما للامور
 والقسم الثالث محاذية لنبات النعش وهم الصقالية والروس
 فانه لكثرة بعدهم عن ممر البروج وحرارة الشمس صار البرد عليهم
 اغلب والرطوبة الفضليه اكثر لانه ليس هناك من الحرارة ما يشفها
 فلذلك صارت لوانهم بيضا وشعورهم بسيطة شعرا وابدانهم
 عظيمة رخصة وطبايعهم مائلة الى البرودة واعلم ان كل واحد
 من هذين الطرفين وهم الاقليم الاول والسابع يقل العمران
 فيه وينقطع بعضه عن بعض لغلبة الكيفيتين الفاعلتين ثم
 لا يزال يزداد العمار في الاقليم الثاني والسادس والثالث
 والخامس ويقل الخراب فيها واما الاقليم الرابع فانه متواصل
 العمارات قليل الخراب وذلك لفضل الوسط على الاطراف باعتدال
 المراتج الوجه السابع في تاثيرات الشمس بحسب قربها وبعدها

من الارض اعلم ان المواضع التي يسا منها حضيض الشمس في البراري
 الجنوبية وهي محرقة نارية لا يكون فيها حيوان البتة واما البلاد
 المتقاربة لتلك المواضع فسكانها كلهم سود الالوان على التقصيل
 الذي ذكرناه واما المواضع التي يسا منها اوج الشمس فهي في جانب
 الشمال وهي غير محرقة بل معتدلة واعلم ان التفاوت الحاصل
 بسبب قرب الشمس من الارض في الحضيض وبعدها عنه في البروج
 ليس بكثير بل قليل ثم ان بسبب تلك التفاوتات القليل صار الجنوب
 محرقا فعلمنا بهذا ان الشمس لو صارت الى فلك الثوابت لفسدت
 الطبايع من شدة البرد ولوانها احدثت الى فلك القمر لاحترق
 هذا العالم بالكلية فلهذه الحكمة جعل لباري جل ثناؤه الشمس
 وسط الكواكب السبعة لتكون تحركها المعتدلة وقربها المعتدلة
 وتبقى الطبايع والمطبوعات في هذا العالم على حد الاعتدال فاما
 اهل الاقليم الاول فلاجل قربهم من حضيض الشمس كانت سخونة طوئهم
 شديدة فلا جرم هم اكثر سواد لان تاثير الشمس فيهم اكثر واهل
 الاقليم الثاني سمر الالوان واما الاقليم الثالث والرابع فاعدل
 الاقليم مزاجا بسبب اعتدال الهواء وايضا فعالية ارتفاع الشمس
 انما يكون عند كونها في بعد بعدها عن الارض فلا جرم صار اهل
 هذا الاقليم معدن الاشخاص لفاضلة والصور الجميلة واما الاقليم
 الخامس فسخونة الهواء هناك اقل من الاعتدال بقدر يسير فلا جرم
 صار في حيز البرد والتلوج وصارت طبايع اهلها اقل نصحا من
 طبايع اهل الاقليم الرابع الا ان بعدهم عن الاعتدال قليل واهل

الاقيم السادس والسابع فاهلها تحول شول واغلبة البرد والرطوبة
 عليهم اشتد بياض الوانهم ورزق عيونهم وعظمت وجوههم واشد
 فقد ظهر ان صور الناس واشكالهم انما اختلفت بحسب اختلاف
 احوال الشمس فهذه اشارة قليلة الى كيفية تاثيرات الشمس واما القمر
 فتاثيرها من وجوه الاول انا نرى بدن الحيوانات في وقت زيادة
 ضوء القمر يكون اقوى واسخن بعد نقصانه يكون اضعف وبارد
 ويكون الاخلاط التي في بدن الانسان ما دام القمر زائدا في
 ضوء فانها تكون ازبد ويكون ظاهر البدن اكثر رطوبة وحسنا
 فاذا نقص ضوء القمر تناقصت هذه احوال الثاني ان التجارب
 الطبية دلت على ان احوال البحريات مرهونة بزيادة ضوء القمر
 ونقصانه الثالث انه يكثر البان للحيوانات في النصف الاول
 من الشهر ويتناقص في النصف الثاني والرابع انا الانسان اذا
 نام في ضوء القمر حدث في بدنه نوع من الاسترخاء والكسل والجمع
 عليه الزكام والصداع واذا وضعت لحوم الحيوانات مكشوفة تحت
 ضوء القمر تغيرت طعمها وروائحها ولاصحاب التجارب اعتبارات
 كثيرة من هذا الباب وكيفنا هذا القدر في بيان منفعة كون الشمس
 ضياء والقمر نورا فان قال قائل ظاهر كلامكم في هذا الفصل شعر
 بان المؤثر في احوال هذا العالم هو الشمس والقمر وكلامكم في الفصل
 المقدم صريح في ان المؤثر هو قدرة الله تعالى فكيف الجمع بين
 القولين والجواب ليس انا نقول الخبر مشبع والماء مروي وان كنا
 نعتقد ان خالق الشبع والذى هو الله سبحانه فكذلكهنا نقول

ليس انه تعالى هو الذي خلق الموت والحياة وقال والذي يمتحن
 ثم يجيئني وقال الله سوفى لانفس حين موتها ثم قال قل يوفى
 ملك الموت وكلكم ثم قال حتى اذا جاء احدكم الموت توفاه ربنا
 فصول الموت والحياة والنوفات منسوب الى الله تعالى بالخلق
 والابجاد ومنسوب الى ملك الموت بالامر بقض الارواح ونسوق
 الى اتباع ملك الموت لاجل انهم يباشرون اعمالا اجرها الله تعالى
 عادته بخلق الموت عقوبتها فكذلكهنا الله تعالى اجرى عادته
 بخلق الحوادث المختلفة بحسب قرب الشمس وبعدها فتلك
 الحوادث منسوبة الى قدرة الله تعالى بالخلق والابجاد ونسوة
 الى الشمس على سبيل اجزاء العادة الصفة الثانية من صفات
 الشمس والقمر كونها مستخرجة قال تعالى في سورة الاعراف
 ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض الى قوله مستخرجات
 يامر الاية وقال في الزمر الله الذي رفع السموات بغير عمد
 ترونها ثم استوى على العرش الاية وقال في لقمان المر ان الله
 يوج الليل والنهار الاية وقال في الزمر خلق السموات والارض
 كورا لليل على النهار ويكور النهار على الليل الاية واعلم ان هذا
 التسخير من وجوه الاول انه مع غاية ثقلها بقيت في جوف السماء
 وذلك لا يكون الا بتسخير الله سبحانه وحفظها في جوف الهواء
 والثاني انها متحركة بالاستدارة على نهج واحد لا يقع في تلك
 الحركات اختلاف بالبطء والسرعة ولا بالرجوع والاستقامة
 ولا بالارتفاع والانخفاض بل لكل واحد منها سير مقدر ونهج

مقدر وجهه مقدرة وذلك لا يكون الا بتسخير مسخر وتقدير
مقدر تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا واعلم ان العقول
قاصرة عن معرفة منافع ما لكل واحد من الكواكب من القرب والبعد
والحركة والجملة ولكن العقل لما دل على بعض المنافع والحكم وجب
ان يقاس الباقي عليه فقطع باذن الله تعالى في كل واحد منها
حكما مختصه واسرار مطوية لا تفصل اليها عقول الخلق ولا
ينتهي الى مبادئها او هام الملايكة المقربين فضلا عن افهام البشر
ويكون الغاية القصوى لنا ان نعترف بحلاله خالقها وكمال
حلمه مدبرها كما قال ربنا ما خلقت هذا باطلا الاية الضفة
الثالثة كون القمر آية الليل وكون الشمس آية النهار كما قال في
سورة بنى اسرائيل وجعلنا الليل والنهار آيتين الى قوله عدد
السنين والحساب وقال في يس والشمس تجري استقرها الى
قوله وكل في فلك يسبحون فهذه الايات دالة على ان سيرها
وحركاتها محكمة بالغة وعلى ان هذه الحركات ينتهي بالآخر
الى الانقطاع والتكون فناية كل متحرك سكون ونهاية كل
متكون ان لا يكون وهذا الذي حكم بان الشمس والقمر لا يدرك
منها واحد صاحبه انما يكون الان فاما عند انتهاءها الى
الانقطاع فهناك يجتمعان كما قال في سورة القيامة وجمع الشمس
والقمر يقول الانسان يومئذ ان المفرق فمثل الان في ضوء
هذه الكواكب ثم اعرف زوال الضوء عنها في القيامة كما قال تعالى
اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت وتامل الان في حركاتها

العجبة ثم اعرف انها حركاتها الى سكون كما قال تجري الى اجل مستم
فهذا جملة الكلام في صفة الشمس والقمر للجهة الثالثة قوله تعالى
والله ابتعثكم من الارض نباتا ثم يعيدكم فيها ويخرجكم اخرجاً
واعلم ان الله تعالى رجع ههنا الى دلائل الانفس وهو كما لتفسير
لقوله خلقكم اطوارا فانه تعالى بين ان خلقهم من الارض ثم ردهم
اليها ثم يخرجهم منها مرة اخرى واعلم ان كيفية خلقه الانسان
من التراب سياتي شرحها في باب خلقه الانسان ان شاء الله
تعالى واعلم ان في قوله ابتعثكم من الارض نباتا بحثين الاول
المعنى ابتعثكم اي ابتعثكم من الارض لان الله تعالى انما خلق
البشر من النطفة والنطفة متولدة من الاغذية والاعذبة
متولدة من النباتات والنبات من الارض البحث الثاني كان ينبغي
ان يقال ابتعثكم من الارض نباتا لكنه لم يقل ذلك بل ابتعثكم نباتا
والمعنى ابتعثكم من الارض فبتم نباتا وفيه دققة لطيفة وذلك
لانه تعالى انما ذكر هذا ليستدل به على اثبات الصانع والاثبات
صفة الله وتخليقه وصفاته غير محسوسة ولا يمكن الاستدلال
بها على وجود الصانع اما النبات فهي مشاهد محسوسة فيمكن
الاستدلال بها على وجود الصانع فكان العدول من لفظ النبات
الى لفظ النبات بهذه الدققة اللطيفة الجهة الرابعة قوله والله
جعل لكم الارض يسا طالتكموا منها سبلا فجاجا وقد تقدم
شرح صفات الارض فلا يفيد **الفصل السابع**
في شرح مناظرة موسى عليه السلام مع فرعون في اثبات الصانع

المختار علم انا قبل الخوص في شرح تلك المناظره بقديم مقدمات
لا بد منها المقدمة الاولى ان كتب القصص باطقة بان فرعون
كان يدعى كونه خالقا للسموات والارض والنبات والحيوان
حتى ذكروا ان ابليس جاء الى دار فرعون وهو في المستراح ففرح
الباب فقال من انت فقال ابليس وهل تخفي على رب الخلق ما وراء
الباب فلما دخل عليه ابليس قال فرعون من اشرنا قال ابليس انت
قال له قال لاني اطوف الشرق والغرب وكان منتهى امرى في آدم
اني قلت انا خير منه واما انت فمع نقصك وتصورك بقوله
انا ربكم الاعلى فكيف اكون شرا منك ثم خاف ابليس ان يرجع فرعون
عن طريقته بسبب هذه المناظره فقال وهل تعرف شرا منا
فقال لا قال الذي يستعمل عمل الاخر في كسب الدنيا وامثال
هذه الحكايات في كتب التذكير كثيرة واعلم انه بعد عندي ان يقال
انه كان يدعى انه خالق السموات والارض والجبال والبحار والمعاني
والنبات والحيوان ويدل عليه وجهان الحجته الاولى ان فرعون
وقومه امان يقال انهم كانوا عقلاء او مجانين فان كانوا عقلاء
امتنع منه ادعاء كونه خالقا للسموات والارضين لان العلم
بفساد ذلك ضروري وما كان كذلك امتنع وقوع الخلاف فيه
بين العقلاء واما ان قلنا انهم كانوا مجانين فهذا باطل لوجوب
احدها لو كان الامر كذلك لما كان يليق بحكمة الله تعالى ارسال
الرسول اليهم ولا انزال الكتب عليهم وكيف وقال عليه السلام
رفع القلم عن ثلث عن الصبي حتى يبلغ وعن المجنون حتى يفيق وعن

وعن النائم حتى يستيقظ والثاني وهو ان مناظرات فرعون
مع موسى يدل على انه كان في غاية الخبث والمكر والدها وهذا
لا يليق بالمجانين والثالث ان ضبط تلك الممالك وتسخيرها وتلك
الاقوام الكثيرين لا يتأتى من المجنون الحجته الثانية ان ملك فرعون
ما يجاوز القبط ولم يبلغ الشام والدليل عليه لما هرب موسى
منه الى مدين قال له شعيب لا تخف نجوت من القوم الظالمين
ويقال انه ما كان بين مصر وبين مدين اثمانية ايام ومنع هذا
العقصور في ملك الدنيا كيف يجد العاقل من نفسه ان يدعى كونه
خالقا للسموات والارض فثبت بما ذكرنا فساد هذا الكلام
فان اوجب القائلون بذلك القول بانه تعالى حكى عنه انه قال لانا
الاعلى وحكى عنه في سورة القصص انه قال ما علمت لكم من الله غيري
فادعى الربوبية في الاية الاولى والالهية في الاية الثانية وذلك
يدل على ما قلناه والجواب اننا بينا بالدلائل القاطعة ان مثل
هذا الانسان اذا كان عاقلا فانه لا يجوز ان يدعى كونه خالقا
للسموات والارضين فلا بد من تأويل لفظ الرب ولفظ الاله فنقول
الرجل لعله كان دهريل يظهر القول بانكار الضائع وكان يقول
الافلاك والكواكب واجبة الوجود لذواتها وهي الموثرة في
حوادث هذا العالم واذا كان كذلك فلا امر ولا نهى ولا ثواب
ولا عقاب ولا رسول ولا تكليف ثم انه يجب على ملك البلدان
يقوم بتحصيل مصالح الرعية ويجب على الرعية ان ينقادوا لامر
ذلك الملك فاذا كان الملك هو الذي يقوم بمصالحهم ومهم تديرهم

وترتيبهم وبعثي ستانهم وترتيبهم وكان ربا ومرثيا لهم واذ كان
هو مرثيا لهم ومنعها عليهم وجب عليهم ان يكونوا منقادين لاوامر
وتكاليفه معترفين بعبوديته وعبادته واذ كانوا كذلك كان
هو معبودهم والآله هو المعبود فكان مراده من ادعاء الربوبية
والالهية هذا المعنى ويحتمل ايضا ان يقال انه كان من الضايعات وهم
الذين يقولون البشر عبيد الكواكب والكواكب عبيد الآله الاكبر
للعالم فلا جرم يجب على البشر عبادة الكواكب ويجب على الكواكب
عبادة الله والقايلون بهذا القول يسمون بالمنقوضة واصحاب
الوسائط وهذا القول اقرب والدليل عليه قوله تعالى حكاية
عن قوم فرعون وتذكره والهلك فاثبتوا له الهة وهي اما الكواكب
واما الاصنام وعلى هذا التقدير فقوله انا ربكم الاعلى بمعنى قوله
انتم عبيدي وتحت امري وانا عبيد الشمس والقمر وهما عبيد الآله
الاكبر وقوله ما علمت لكم من اله غيري معناه ان الهى والهكم هو
الشمس والقمر واله الشمس والقمر هو الآله الاكبر فيرجع حاصل الكلام
الى ان فرعون لعنه الله كان اما من الدهرية واما من الضايعية
فاما ان يقال انه كان يدعى كونه خالقا للسموات والارض فهذا غير
لايق باحد من العقلاء المقدمة الثانية انه تعالى حكى عنه في
انقص ما علمت لكم من اله غيري فاوقدي ياها مان على الطين
وقال في حم ياها مان اني صرحا الآية واعلم ان كثيرا من اهل الاف
روى انه لعنه الله لما امر ببناء هذا الصرح جمعها مان العملة حتى
اجتمع خمسون الف بناء سوى الاتباع والاجراء وامر بانحاز الحجر

وطيح الاجر ونجر الخشب وضرب المسامير فشيدها ذلك الصرح حتى
بلغ مبلغا لم يبلغه بنيان احد من الخلق فبعث الله جبرئيل عند غروب
الشمس فضربه بجناحه فقطعه ثلث قطع قطعة وقعت على عسكر
فرعون فقلت الف الف رجل وقطعه في البحر قطعة بقيت
منهدمة ولم يبق احد من عماله الا وقد هلك ويروى في هذه القصة
ان فرعون ارتقى على ذلك الصرح ورعى بشابة الى السماء فاراد الله
ان يقتلهم فرد الشابة اليهم ملطوخة بالدم فقال فرعون عند
ذلك قتلته موسى فبعث ذلك بعث الله جبرئيل حتى حرق في لك
القصر وفرعوا على هذه الحكاية وجوها كثيرة من الكلمات واعلم
ان مثل هذا العمل لا يليق بالعقلاء ويدل عليه وجوه الا ان فرعون
وقومه لما كانوا من العقلاء لاشك انهم كثيرا ما يكونون في اعلى
جبل يكون من اعلاه الى اسفله فرسخ او فرسخان ثم ان كل واحد يرى
السماء من اعلى ذلك الجبل ومن اسفله على قدر واحد من غير تفاوت
البته ومن المعلوم ان وضع بناء يكون مقدارا ارتفاعا في السماء
فرسخين كالمقعد ويتقديران يحصل ذلك فانه لا يتفاوت قدر
السماء في الحسن بسبب الارتفاع على اعلاه ومتى كان كذلك فالعاقل
العارف بهذا الامر كيف يليق به ان يبنى الصرح حتى يصعد منه
وللمحنة الثانية ان الذي يقال انه رعى السهم الى السماء فرجع
ملطوفا فقال قتلته موسى ايضا من السهم الذي لا يليق بالعقلاء
فكيف يليق بالعاقل ان يصل السهم الى السماء ويتقديران يفعل
ذلك فكيف يمكنه ان يقتل الله موسى بهذا القدر من العمل

فلعل له موسى كان مستترا بحجاب داخل السماء لا سبيل اليه
للتهم تعالى عن هذه الاوهام الفاسدة علوا كبيرا اما هذه الكلمات
فليست من احاديث العقلاء في شئ وانما هو من مخف ارباب الطامات
الذين غرضهم تشويش قلوب لا غنىء من المستمعين وكلام الله
منزه عنه وعن مثاله ويصير مثال هذه الترهات مشرعا قويا
من اراد الضعن في القران بل لضواب عندنا في تفسير هذه الآية
ان هذا الكلام من تمه قوله ما علمت لكم من اله غيري وذلك
لان الرجل كان دهر يا فتى لموسى عليه السلام هذا اله الذي تدعي
وجوده غير مشاهد ولا محسوس ولا دليل ايضا على وجوده فانه
فانه يكفي لحدوث الاحداث الارضية حركات الاجرام الفلكية
واذا كان غير معلوم بالضرورة ولا بالدليل ايضا فكيف يمكن اثباته
فهذا هو مراده من قوله ما علمت لكم من اله غيري ثم قال عندهذا
الكلام على سبيل السخرية ياها ما زان لي صرحا الآية ومثل
هذا الكلام لا يقال على سبيل التحقيق بل على سبيل الاستبعاد
وبيان انه لا سبيل اليه ونظيره قوله لمجد عليه السلام فان
استطعت ان تبغني نفقا في الارض وسما في السماء فتاتيهم بآية
وليس المقصود بيان انه يجب ان يفعل ذلك حتى ياتيهم بآية بل الغرض
بيان انه لا سبيل الى ذلك فكذا في هذه الآية فهذا ما عندي
في تفسيرها والله اعلم بمراده المقدمة الثانية ان فرعون
وان كان من المنكرين لوجود الصانع باللسان لكن من الناس
من قال انه كان عارفا بقلبه بربه الا انه كان يظهر الانكار تكبرا

وتجبرا وعنادا وتجبرا عليه بوجوه الحجج الاولى قوله تعالى
حكاية عن موسى انه قال لفرعون لقد علمت ما انزل هؤلاء الاوت
السموات والارض فمن نصب لنا من علمت كان هذا خطا يا موسى
مع فرعون وهذا يدل على ان فرعون كان عارفا بربه بالحجة الثانية
قوله تعالى ومجدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا وهذا
صريح في المطلوب الحجج الثلاثة قوله في القصص في صفة
فرعون وقومه وظنوا انهم الينا لا يرجعون وهذا يوهم
انهم كانوا مقرين بالمبدأ منكرين للعاد الحجج الرابعة انه لما قال
فرعون وما ربنا اله الا من قال موسى ربنا السموات والارض
فقال فرعون ان رسولكم الذي ارسل اليكم ليجنون يعني انا اطلب
منه الماهية وهو يذكر ما يدل على الصفة الخارجة عن الماهية
فان الخلافة صفة خارجة عن الماهية وهذا يدل على ان فرعون
ما نازعه في وجود الصانع بل كان يطلب منه الماهية الحجج الخامسة
قال من ربكم يا موسى فاجابه موسى بقوله ربنا الذي اعطى كل شئ
خلقته ثم هدي وقال اهل اللغة كلمة الذي تقتضي وصف المعارف
محل معلومة وهذا يدل على انه تفرد عند فرعون ان الخلق والهداية
لا بد لهما من قادر فاعل مختار الحجج السادسة قوله في الاعراف
ولما وقع عليهم الرجز الى قوله بنى اسرائيل الآية فالقوم لما قالوا لموسى
ادع لنا ربك يكتشف عنا الرجز دل على انهم كانوا معترفين بوجود
اله سبحانه الحجج السابعة انا قد دللنا على ان فرعون كان
عاقلا والما حسن بعثة الرسول اليه وتوجيه التكليف اليه

وذا كان من العقلاء شهد تغير احواله في نفسه وبدنه وفي بآيه
واجدا ده بافقار الى صانع حكيم مدبر ولهذا قال تعالى ولئن
سألتم من خلق السموات والارض ليقولن الله فهذا ما قبل في هذا
الباب وبالحكمة كان كافرا عظيما لكفر سوا كان كفره بسبب الجهل
او بسبب الغناد ولما فرغنا من هذه المقدمة فلنرجع الى المقصود
ونقول ان سوال فرعون عن موسى في بيان اثبات الصانع كان
على وجهين احدهما انه سال عن الصانع بكلمة من والثاني انه سال
عنه بكلمة ما اما السؤال بكلمة من فهو قوله في طه قال فمن ربكما
يا موسى واما السؤال بكلمة ما فهو قوله تعالى في سورة الشعراء
حكاية عنه وما ربنا الا مكن وقبل الخوض في تفسير لا بد من بيان
الفرق بين السؤالين فقول المطلوب من سوال من التعين الحاصل بسبب
الصفات العرضية يقال من هذا الرجل فنقول في جوابه انه ففيه
عزتي وما يجري مجرى هذه الصفات واما المطلوب بسؤال ما
فهو التعين الحاصل بسبب الماهية ومقدمات الحقيقة نقول
ما هذا الشيء فيكون جوابه انه جسم وجوهر وغير ذلك واذا عرفت
هذا فنقول علمنا بصفات الله من علمه وقدرته وارادته مقدم
على علمنا بحقيقة ذاته المخصوصة وكنهه ماهيته وذلك لان
العلم بكنهه الحقيقة اما ان لا يحصل البته للبشر وان امكن حصوله
للشرا لا ان هذه المرتبة تكون متأخرة عن العلم بقدرته وعلمه
بلى كنهه حقيقة المخصوصة متقدم بالمرتبة على صفاته لان الذات
موصوفة والموصوف متقدم بالمرتبة على الصفة الا ان الحكيم عنه

في القرآن هو كيفية التوسل بالادلة الى معرفة الله تعالى واذا كان
كذلك كان السؤال بمن متقدم على السؤال بما فلا يجرم داعي الله هذا
الترتيب فذكر السؤال بمن في سورة طه وذكر السؤال بما في سورة
الشعراء وهذا سر عجيب ولنذكر البحث عن هذين الموضعين الموضع
الاول قوله في طه قال فمن ربكما يا موسى وفيه سوالات الاول
لم قال فمن ربكما ولم يقل فمن الحكما الجواب لانه اثبت نفسه ربنا
لموسى وهو قوله الم مرتبك فينا وليها فذكر ذلك التمجيز كانه قال
انا ربك فلم تدعى ربنا اخر وهذا الكلام يشبه كلام نمرود ذلك
لان ابراهيم لما قال ربى الذى يحيى ويميت قال نمرود انا احيى واميت
ولم يكن لاحياء الذى ذكره بشيها بالاحياء الذى تمسك به ابراهيم
عليه السلام الا في اللفظ فكذا ههنا لما ادعى موسى عليه السلام
ربوبية الله عز وجل ذكر فرعون كونه رب موسى وما كان بين الربوبية
التي ذكرها موسى وبين الربوبية التي ذكرها فرعون مشابهة الا
في اللفظ السؤال الثاني ان فرعون طول المناظرة في سوال ما ولم
يطول في سوال من فما الفرق الجواب الفرق ما ذكرنا ان المطلوب في
سوال من معرفة الصفات وهذا مقام واضح ليس فيه شيء من
المشابهات كما قال تعالى ولئن سألتم من خلق السموات والارض
ليقولن الله فلا يجرم ترك فرعون فيه التطويل اما المطلوب بسؤال ما
فهو كنهه الماهية وذلك مقام صعب فلما السبب طول فيه المناظرة
السؤال الثالث ان فرعون قال بعد هذا الكلام فما بال الضرون
الاولى واي تعلق لهذا الكلام بما قبله ثم ان موسى اجاب عنه بقوله

علمها عند ربّي في كتاب الاية ثم عاد مرة اخرى الى ذكر الدلائل الدالة
على اثبات الصانع وهو قوله الذي جعل لكم الارض بهذا الاية فكيف
وقع ذلك الكلام الاجنبي في المن الجواب اننا قد بينا ان الدلائل
الدالة على اثبات الصانع وقدرته وعلمه وحكمته في غاية القوة
والظهور ولا يمكن القاء شئ من الشكوك والشبهات فيه فلما طالبه
فرعون بسؤال من كان جواب موسى في غاية الظهور وعجز فرعون
عن القاء الشكوك والشبهات فيه فاراد ان يصرف عن ذلك الكلام
ويشغله بكلام اجنبي عنه كيلا يظهر قوة كلامه فسأله عن تواريخ
المتقدمين فعرف موسى عليه السلام ان غرضه تشويش ذلك
الكلام عليه فلم يلتفت اليه بل دفعه بقوله قال علمها عند ربّي
في كتاب الاية يعني لا فائدة لنا في هذا السؤال والجواب ثم رجع
الى تقرير كلامه الاول فقال الذي جعل لكم الارض بهذا فتأمل
همنا في سعي المبطلين في اخفاء الحق وانظر الى قوة قلب المحققين
وعدم التفاتهم الى لغوهم وجهلهم ومن انصف علم ان كل اية
من هذا الكتاب الكريم معجز ظاهر فضلا عن كل هذا الكتاب السؤال
الرابع ما وجه دلالة قوله ربنا الذي عطي كل شئ خلقه ثم هدى
على وجود الصانع والجواب اعلم ان هذا هو الدليل الذي حكا الله
تعالى عن ابراهيم في قوله الذي خلقني فهو هديني وهو الذي ذكره
الله تعالى الحمد عليه السلام في سبح اسم ربك الاعلى الذي خلق قبضتي
والذي قدر فهدى وتقرير هذا الدليل على سبيل التفصيل ان الخلق
عبارة عن تركيب القوالب والابدان والهداية عبارة عن ابداع القوى

المدرسة والمحركة في تلك الابدان وخلق جوهر الابدان متقدم
على ابداع القوى فيها ولذلك قال تعالى فاذا سويتهم ونفخت فيه
من روحي فالتسوية للقالب ونفخ الروح عبارة عن ابداع القوى
فيه وقال تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ايقوله
خلقنا اخر فظهر ان الخلق يتقدم على الهداية فلهذا المعنى قدم الله
الخلق في الذكر على الهداية ثم اعلم ان الشروع في شرح عجائب
حكمة الله تعالى في الخلق والهداية شروع في بحر لا ساحل له ومن
اراد تصنيفا شتملا على جميع تلك الوجوه فذلك التصنيف هو جميع
عالم الاجسام والارواح اما عالم الاجسام فخذ من اعلى سطح العرش
الى اسفل سطح النرى وغرض بفكرك في كل ذرة من ذراتها فانك تجد
تلك الذرة في دلالة على كمال قدرة الله وحكمته بحر لا ساحل له
من الذي يمكنه ان يعرف كيفية تخليقه لبدن البعوضة وتركيب
اعضائها وتاليف اعضاءها وتاليف العظام والعروق والاعصاب
ونفخ الروح فيها وابداع الحواس الخمسة والذهن والتمييز فيها واذا
عجز عقلك عن معرفة البعوضة فاين انت من معرفة حكمة الخلق
والهداية في اجزاء السموات والارضين وقال تعالى خلق السموات
والارض اكبر من خلق الناس ثم اذا عرفت ضعف عقلك في عالم
الاجسام فانتقل منه الى عالم الارواح واعلم ان عالم الاجسام
في عالم الارواح كالقطرة في البحر فكيف يمكنك تفاصيل عالم
الارواح مع انك عاجز عن معرفة روحك حيث قال وما اوليتم
من العلم الا قليلا فخذ هذا شاهدا معجزا وقصورك عن معرفة

أقل الاشياء وعن الاحاطة بأقل شاهد من شواهد جلال الله
 ودلائل قدسه وعزته وهذا آخر مقام لتدقيق كماله ولو
 ان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر من سبعة بحر
 ما نفذت كلمات الله وان اردت امثلة هذا المعنى فتأمل في الابواب
 المقدمة المشتملة على عجائب خلق السموات والارضين والحيوان
 والنبات اما الموضع الثاني وهو السؤال بما على ما ذكره الله تعالى
 في سورة الشعراء وفيه اسرار واعلم ان هذا البحث لا يمكنه الا
 بتقديم مقدمة عقلية وهي انه اذا كانت حقيقة من الحقائق
 مجهولة فتعريفها اما ان يكون بنفسها او بما يكون داخلها
 ومقوما لها او بما يكون خارجا عنها ولاحقا بها او بما يتركب
 عن القسمين اعني الامور الداخلة والخارجة اما تعريفها بنفسها
 فحال لان المعرف معلوم قبل المعرف فتعريف الشيء بنفسه
 يقتضي تقدم الشيء على نفسه وهو محال واما تعريف تلك الحقيقة
 بالامور الداخلة في قوام الماهية فهذا في حق واجب الوجود محال
 لوجهين الاول ان هذا انما يتناهي في الحقيقة التي تكون مركبة
 من اجزاء وذلك في حق واجب الوجود محال لان كل مركب فهو محتاج
 الى كل واحد من اجزائه وكل واحد من اجزائه غير مركب فهو متفقر
 الى غيره وكل متفقر الى غيره فهو ممكن لذاته فماليس يمكن لذاته فهو
 غير مركب من الاجزاء واذا لم يكن مركبا من الاجزاء فانه يمتنع
 تعريفه باجزائه والثاني ان بتقدير ان يكون واجب الوجود
 مركبا من الاجزاء الا ان اجزاء ماهيته غير معلومة فيمتنع تعريفه

باجزائه ولما ثبت فساد هذين القسمين ثبت انه لا يمكن تعريف
 واجب الوجود الا بلوازمه واثاره ثم ان تلك اللوازم والاثار
 قد يكون خفية وقد يكون جليلة ولا يجوز تعريف الحقائق
 باللوازم الخفية بل لابد من تعريفها باللوازم الجليلة واظهار اثار
 واجب الوجود ونتائج قدرته وحكمته هو هذا العالم المحسوس
 وهو السموات والارض وما بينهما واذا عرفت هذه المقدمة
 فنقول ان فرعون لما سال بسؤال من في قوله فمن ربكما يا موسى
 ووجد كلام موسى في غاية القوة عدل عن السؤال الى سؤال آخر
 وهو المسئول بما لان الجواب عن هذا السؤال في غاية الصعوبة
 وبه يمكن القاء الشبهات فيه فقال وما رب العالمين قال رب
 السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين والمعنى انكم لما
 سلمتم في الجواب عن السؤال الاول وهو السؤال بلفظه من وجوب
 انتهاء هذه المحسوسات الى موجود واجب الوجود لذاته فثبت
 ان واجب الوجود لذاته فرد مطلق منزّه عن الكثرة في حقيقته
 وماهيته وثبت ان الفرد المطلق المنزه عن الكثرة من جميع الوجوه
 لا يمكن تعريف حقيقته الا بذكر لوازمه واثاره الظاهرية للجلية
 وثبت ان اظهر اثار واجب الوجود لذاته هذا العالم المحسوس
 ثبت انه لا يمكن تعريف حقيقته وذاته المخصوصة الا بذكر اثاره
 خالق هذه السموات والارضين فقوله ان كنتم موقنين معناه
 ان كنتم موقنين بحقيقة هذه المقدمات فاعلموا انه لا جواب
 لسؤالكم الا هذا الذي ذكرت ولما ذكر موسى عليه السلام هذا

هذا الجواب الحق قال فرعون لمن حوله الاستمعون اظهر التعجب
من كلام موسى يعني انا اطلب الجواب لدال على الماهية وهو يذكر
الجواب لدال على الصفة وهو جواب السؤال بمن وانا اطلبه
جواب السؤال بما فاين احدهما عن الآخر وتام الاشكال ان تعريف
الماهية بلوازمها لا يفيد الا بعد معرفة نفس تلك الماهية لانا
اذا قلنا في تعريف شئ انه الذي يلزمه اللازم الفلاني فهذا يتوجه
عليه سؤال وهو ان تلك الحقيقة هل هي معلومة ام لا فان
كانت معلومة فلا حاجة الى تعريفها بذكر هذا اللازم وان لم
تكن معلومة فكيف يعلم انها يلزمها هذا اللازم لان قولنا
يلزمها هذا اللازم تصديق والتصديق مسبق بالتصور فلو
كان التصور مستفادا من هذا التصديق لزم الدور فثبت ان
قوله رب السموات والارض لا يصح جوابا عن قوله وما زلت بالظن
فعند هذا اجاب موسى عليه السلام بقوله ربكم ورب ابايكم
الاولين فكانه عدل عن تعريف تلك الحقيقة بحالفة السماء
والارض الى تعريفها بكونه خالقنا ولا بانيا وذلك انه لا يمنع
ان يعتقد احد ان السموات والارض واجبة لذاتها فهي غنية
عن الخالق الموجد الى ان يظهر فساد هذا الاعتقاد بالبرهان ولكنه
لا يمكن ان يعتقد احد في نفسه وفي ابايه واجداده كونهم واجبة
الوجود لذاتها لان المشاهدة دلت على انهم وجدوا بعد العدم
وعدموا بعد الوجود وما كان كذلك كان ممكنا محدثا فيظهر
جدا افتقاره الى المخرج والموجد فلماذا السبب عدل موسى عليه السلام

عن الكلام الاول الى هذا الكلام فعند هذا قال فرعون ان رسولكم
الذي رسل اليكم لمجنون والمعنى انه رسالته عن الماهية فاجاب
بذكر الصفة فلما انكرت عليه هذا الجواب ذكر جوابا مثل الجواب
الاول فان المذكور في الجوابين هو صفة الخالقية وذكر الصفة
لا يصلح جوابا عن سؤال الطالب للماهية فهذا مجنون بحيث
لا يفهم السؤال بعد التكرار عليه مرة بعد اخرى قال موسى رب
المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون فعدل الى طريق
آخر ووضح ما تقدم وذلك لان الجواب الاول اشارة الى دلائل
الآفاق والجواب الثاني اشارة الى دلائل الانفس وهذا الجواب
الثالث مركب من دلائل الآفاق والانفس معا لان قوله رب
المشرق والمغرب اشارة الى دلائل الآفاق وقوله وما بينهما
اشارة الى دلائل الانفس فاذا تأملت فيه علمت ان موسى عليه السلام
لم يترك في عالم المحسوسات شيئا يدل على الله الا وقد ذكره لان
دلالة عالم المحسوسات شيئا يدل على الله الا وقد ذكره لان
دلالة عالم المحسوسات على الله تعالى اما من الآفاق ومن الانفس
او منهما معا واعلم انه اراد بالشرق طلوع الشمس وظهور النهار
وبالمغرب غروب الشمس وظهور الليل والامر ظاهر في ان هذا
التدبير المحكم العجيب لا يحصل الا بتدبير مدبر قاهر حكيم سبحانه
وهذا بعينه طريقة ابراهيم عليه السلام نمرود فانه قال
ربي الذي يحيى ويميت وهو الذي قاله موسى عليه السلام
في قوله ربكم ورب ابايكم الاولين ثم لما طالب نمرود تمام الدلالة

قال برهيم فان الله ياتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب
وهو عين قول موسى عليه السلام رب المشرق والمغرب وما بينهما
واعلم ان موسى انما قال هذا ان كنتم تعقلون لانه لما ثبت بالبرهان
الظاهر انه لا يمكن تعريف الحقيقة بنفسها ولا يمكن تعريف حقيقة
واجب الوجود باجزائه ولما ثبت انه فرد صمد منزوع عن التركيب ولا
يمكن ايضا تعريفه بما يتركب عن الداخل والخارج لانه يقتضي كون
تلك الماهية مركبة ولما بطلت هذه الاقسام الثلاثة لم يبق طريق الى
تعريف تلك الحقيقة الا بذكر لوازمها وانوارها الظاهرة فكان عليه السلام
قال ان كنتم من العقلاء ومن يفهم الكلام ويميز بين الحق والباطل
فاعلموا انه لا سبيل الى تعريف حقيقة الاله بهذا الطريق الذي ذكرت
وهذا اخر هذه المناظرة وهو في غاية الشرف والجلالة واعلم ان من
فوايد هذه المناظرة انها تدل على انه تعالى ليس جسم ولا محيز ولا
متشكك لانه لو كان كذلك لكان الجواب الكاشف عن الماهية ممكنا
فوعون حقا ولما كان القول بذلك باطلا علمنا انه منزوع عن الجسمية
والجوهرية والمحيز وبالله التوفيق ولما كان ختم هذه المناظرة على
التمسك بشروق الكواكب وغروبها فلندكر ههنا كيفية هذه الدلالة
الفصل الثامن في شرح كيفية دلالة الشروق والغروب
على وجود الصانع الحكيم اعلم انه ذكر كيفية الشروق والغروب
في ايات احدها انه ذكر بلفظ الواحد فقال رب المشرق والمغرب
وثانيها انه ذكر بلفظ التثنية فقال رب المشرقين ورب المغربين
وثالثها ذكر بلفظ الجمع فقال رب المشارق والمغارب ومنها انه

تعالى عبر عن الشروق والغروب بعبارة اخرى فقال والليل اذا
عسعس والصبح اذا تنفس وقال في سورة الفلق قل اعوذ برب
الفلق وهو اشارة الى زمان الطلوع ثم قال ومن شر غاسق اذا وقب
وهو اشارة الى زمان الغروب ومنها انه تعالى خص اول زمان الطلوع
 بالذكر فقال فالق الاصبح وجاعل الليل سكا الاية وخص اخر زمان
الغروب بالذكر فقال والنجم اذا هوى قال برهيم عليه السلام
لا احب الاقلين وههنا مباحث البحث الاول وهو ان الطلوع
والغروب حالتان عجيبتان يدلان على الافتقار الى الخالق المدبر
الحكيم وذلك لانه اذا نظرنا الى الكوكب اول طلوعه من افق المشرق
فانه يطلع مستنيرا مثلا لا مثل النار ليس في نوره كدورة ولا غير
ولا ظلمة واذا نظرنا اليه وهو في افق المغرب نراه قد ذهب نوره
ورونقه حتى ان الشمس مع عظيم جرمها وكمال نورها اذا قربت
من الغروب فانه يذهب نورها ورونقها واذا اعتبرنا هذه الاحوال
علمنا ان اول طلوع الكوكب يشبه ولادة الصبي ولذلك ان اهل
النجوم جعلوا الدرجة الطالعة من الفلك دليل الحيوة قالوا كما ان
الولد يظهر في هذا العالم بعد ان كان غير ظاهر كذلك ظهرت هذه الدرجة
في تلك الساعة بعد ان كانت غير ظاهرة فلما حصلت المشابهة
بينهما من هذا الوجه حصلت تلك الدرجة دليلا على حيوة ثمرات
الكوكب بعد طلوعه يزداد كل لحظة تضاعدا وقوة ونورا واستغلا
وكالا ولا يزال كذلك الى ان يقرب من وسط السماء والى هذا الوقت
يشبه حاله حال الادنى في زمان النشوء والنماء ثم اذا قربت الشمس

من وسط السماء فهناك تبقى زمانا على حالة واحدة لا يشاهد
فيها اثر الارتفاع ولا اثر الانخفاض وهذه الحالة من الشمس
وسائر الكواكب يشبه حال الانسان في زمان الشتاء ومد
الوقوف وهي المدة التي لا يظهر فيها زيادة ولا نقصان ثم ان الشمس
والكواكب بعد ذلك يقع في الربع الغربي من الفلك ولا يزال اخذ
الانحطاط قليلا قليلا الا انه لا يظهر بسبب ذلك الانحطاط نقصان
في نورها وقوتها وحرارتها وهذه الحالة من الكواكب يشبه حال
الانسان في سن الكهولة وآخر هذا الوقت هو اول وقتنا العصر
ثم من بعد صلوة العصر ياخذ قوة الشمس في النقصان فظاهر الانحطاط
البيان فينقص نوره ويقل ضوءه ويعظم امتداد ظله ولا يزال يتزايد
هذه النقصانات الى ان وصل الكوكب الى افق المغرب وهذه الحالة
من الشمس والكواكب يشبه حالة الانسان في سن الشيخوخة واما
غروبها في افق المغرب فلا يكون الا بعد ذهاب نورها واصفرار لونها
ونقصان قوتها وارتعاش ذاتها وسقوطها في النظر على وجه الارض
ثم انها تغرب فتصير كأنها قد فلتت بطلت وهذه الحالة يشبه حال الانسان
عند الموت فانه اول ما يذهب نور وجهه ويبطل حسن صورته ويصفر
لونه ويضعف قواه وياخذ الارتعاش والضعف ثم يسقط
على وجه الفراش بحيث لا يمكنه ان يرفع راسه ثم انه بعد ذلك
تموت فهذه الاحوال الاربعة للشمس والقمر وسائر الكواكب يشبه
الاحوال الاربعة لكل حيوان ونبات اعني من النمو والوقوف
والكهولة والشيخوخة ثم حصول الموت بعد ذلك ثم ان الشمس

اذا غربت بقيت نارها في افق المغرب وهو الشفق ثم بعد ذلك
يزول ذلك الشفق ولا يبقى في هذا العالم من نار الشمس شيء البتة
وهذا يشبه ان الانسان اذا مات بقي بعد موته ذكره وانه
اياما قليلة ثم انه يبطل ذلك الذكر وتلك النار ولا يبقى في الدنيا
منه اثر ولا خبر فهذه الاحوال الخمسة للشمس يشبه الاحوال
الخمس للانسان فلهذا السبب وجب الشارع الحكيم الصلوة
الخمس في هذه الاوقات الخمسة فما احسن هذا الترتيب وما
اشد مطابقة الحكمة الشرعية النبوية للحكمة العرشية
الروحانية واعلم انك متى تأملت في جميع الاجرام العلوية والسفلية
والابداعية والعنصرية طهر لكل عاقل انما عند الشروق
والتصاعد اخذت في الكمال بعد ان كانت ناقصة وعند الانحدار
من وسط السماء الى نهاية الغروب اخذت في النقصان بعد ان كانت
كاملة وتوارد هذه النقصانات بعد الكالات والكالات بعد
النقصانات على سبيل الدوام والاستمرار تدل على انه ليست كالاتها
لها بذاتها ولا نقصاناتها لها من نفسها بل هي تحت استخيار مسخر
وتدبير مدبر قاهر يتصرف فيها بقدرته ويحكمها على حسب ابدته
ومشيئته له الخلق والامر بتارث الله ربنا لعالمين البحث الثاني
في الشروق والغروب وهو ان حال ما يلخذ ذلك الكوكب في الغروب
ترى كوكبا آخر في مقابلة من افق الشرق اخذ في الطلوع وترى
كوكبا آخر قد طلعت وهو اخذ في الارتفاع والتصاعد وكوكبا آخر
قد بلغ وسط السماء وكوكبا آخر قد بلغ في الربع الغربي وقرب من الغروب

واذا اعتبرت هذه الاحوال ترىها مشابهة لاحوال الخلق في
هذا العالم فانسان يموت ويولد وثالث في تلك الساعة يكون
طفلا ورابع شاب وخامس كهلا وسادس شيخ وكما ان كواكب
السماء مختلفة الاحوال فبعضها سعد وبعضها نحس وبعضها
قوى النور وبعضها ضعيف النور وبعضها قريب من وسط الفلك
وبعضها واقع في طرف الفلك وبعضها في الشرف وبعضها في الوبال
والهبوط والخلو عن الخطوط فكذلك ترى اشخاص هذا العالم بعضهم
في السعادة وبعضهم في النحاسة وبعضهم في الغنى وبعضهم في الفقر
وكذا القول في الدولة والعلو والذلة والسقوط وكما ان مدبر
العالم العلوي تدبر نظام تلك الكواكب مع اختلافها في الصلوع
والغروب والنورانية والضعف من غير ان تختلف شيئا من احوالها
دبر احوال اشخاص العالم السفلي مع اختلافهم في السعادة والشقاء
والغنى والفقر وعندها يلوح لكل شئ من سرار قوله كل يوم هو
بستان وقوله لا يشغله شان عن شان وقوله يدبر الامر من السماء
الى الارض ثم يخرج اليه الآية وتمام الكلام في هذه المباحث العميقة
ما اليه الاشارة بقوله ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض
في ستة ايام ثم استوى على العرش يغشي الليل والنهار يطلبه جنبا
والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامر اشارته الى ما ذكرنا من كيفية
التسخير والتدبير وقوله الاله الخلق والامر بتبارك الله رب العالمين
فيه من عجيب وحكمة عالية وهي انك لما شاهدت في اجزاء السموات
والارض والكواكب انوارا لتسخير والتدبير يقع في قلبك ان تعرف

وجه الحكمة في كل واحد منها على سبيل التفصيل فحينئذ يقال لك
قف في درجتك ولا تبعد طورك ولا يلق عقلك في بحر لا ساحل له
ولا يتكلف نفسك صعود جبل لانها يترله ولا تنقطع في الوصول
الى ما فوق فهمك ووهك وعقلك وروحك فانك لست من
رجال هذه الاسرار ولا في حدود عقلك قوة الاطلاع على هذه
الانوار ولكن اعترف لنفسك بالعجز والذلة والقصور بخالق
هذه الموجودات على سبيل الاجمال بغاية الجلالة ونهاية الكبرياء
وقل الاله الخلق والامر والحكمة والفرة والعلو والسلطان
والكبرياء تبارك الله رب العالمين ومدبر الاجساد والارواح
والعلويات والسفليات اجمعين ثم اذا تركت الخوض في ذلك
التفصيل واعترفت بهذا التعظيم على سبيل الاجمال فعند هذه
الحالة ارجع الى نفسك واعترف بحال عجزك وقصورك واشتغل
بالدعاء والتضرع فهنا غاية درجات الصديقين ونهاية خطرات
افكار العاقلين وليس وراها للعقول مطال ولا للافكار ردي محال
واليه الاشارة بقوله تعالى في اخر هذه الآية ادعوا ربكم تضرعا
وخفية فما اجل هذه التلويحات التي اشتمل عليها القرآن العظيم
وما اشرف هذه الرموز الحاصلة في مطاويها والذكريات الحكيم فوالله
الذي لا اله الا هو انه لا يخطر بالبال هذا المسكين الكاتب لهذا الكتاب
ولا يدور في خياله طريق احسن ولا انفع ولا اجذب للارواح
البشرية والعقول الانسانية الى حضرة القدس الاحد الصمد
من هذه البيانات الالهية والاسرار العلوية ونظير هذه الآية

قوله في آخر آل عمران ان في خلق السموات والارض الى قوله فقنا
عذاب النار وقوله ويتفكرون في خلق السموات والارض إشارة
الى وقوع العقل في هذا البحر لا ساحل له وقوله ربنا ما خلقت
هذا باطلا إشارة الى منع العقل من طلب هذه التفاصيل فيجب ان
يقصر على التنا، الجمل والتفطيم الجمل وقوله فقنا عذاب النار
إشارة الى الاشتغال بالدعاء والتضرع عقيب هذه الحالة البحث
الثالثة في الاستدلال كيفية الطلوع والغروب على وجود الخالق
المدبر اعلم ان التعبير عن المشرق والمغرب بلفظ الواحد ان إشارة
الى مشرق الشمس ومغربها واما قوله رب المشرقين ورب المغربين
فالمراد طلوع الشمس والقمر وغروبها واما قوله رب المشارق
والمغارب ففيه قولان الاول ان المراد منها طلوع الشمس والقمر
والنجوم والثاني المراد منها مطالع الشمس ومغاربها وذلك لان
الشمس من اول اليوم الذي يكون في النقطة الاولى من السرطان
وهو اليوم الاول من الصيف الى ان تحصل في النقطة الاولى من الجدي
وهو اليوم الاول من الشتاء ومجموع ستة أشهر تطلع الشمس
كل يوم من مطلع آخر وذلك مائة وثمانون مطالعا ثم انها من اول
الشتاء الى اول الصيف وهو ايضا ستة أشهر ترجع فتطلع
من تلك المطالع باعيانها ولما كان للشمس مائة وثمانون مشرقا
ومائة وثمانون مغربا كان المراد من قوله رب المشارق و
المغارب واذا عرفت هذا فنقول الاستدلال باحوال المشارق
والمغارب على الخلق المدبر الحكيم في غاية الظهور وذلك لان

هذه الاجسام الفلكية والاجرام الكوكبية لا يمكن ان يكون
حركتها لنفس طبائعها وبدل عليه وجوه الاول ان الاجسام
متساوية في الجسمانية وتماثل الماهية وحكم الاشياء المتساوية
في الذات وتماثل الماهية المتساوية في الواجب والاحكام واذ كان
كذلك فكل ما صرح على واحد منها صرح على الباقي واذ كان كذلك كان
اختصاص كل فلك وكوكب بطبعه وحيزه وشكله وحركته لا بد
وان يكون لاجل القادر المختار الحجة الثانية ان الشيء الذي
يكون مهروبا عنه بحكم الطبيعة يمنع ان يكون مطلوبا بمقتضى
نفس تلك الطبيعة وههنا الاجرام الفلكية متحركة بالاستدارة
وكل ما كان متحركا بالاستدارة فان كل نقطة يفرض كونها مهروبا
عنها فان الحرب عنها هو نفس طلبها ونفس التوجه اليها فنبت ان هذه
الحركات ليست بالطبيعة الحجة الثالثة لو كانت هذه الحركات
طبيعية لوجب ان يكون شروقها وغروبها على نهج واحد وطريقة
واحدة لان ما يكون من توابع الطبيعة وجب بقاؤها وعدم تغيرها
لكنا بينا ان الشمس تطلع كل يوم من مشرق آخر وتغرب في مغرب آخر فنبت
بهذه الدلائل ان حركات هذه الافلاك ليست لها من ذواتها وطبائعها
فلا بد وان يكون بتدبير مدبر وتقدير مقدر وقاهر محركها على حسب
مشيئته ومقتضى ارادته فتبارك الله رب العالمين فان قيل
لم لا يقال ان حركاتها بسببها احياء مختارة قلنا هب ان الامر
كذلك الا ان على هذا التقدير يكون كل واحد منها مخصوصا باختيار
خاص وارادة خاصة فيعود طلب العلة لذلك الاختصاص لا ينقطع

الطلبات ولا نزول الحاجات الا عند انتهائها الى لقضاء الالهى
 والتقدير لا ذل السرمدي تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا
 ومن الايات الواردة في هذا الجنس من الكلام قوله تعالى فلا اقسم
 بالجنس الجوار الكثر الآية والجنس جمع خائس والخنوس الانقباض
 والاستخفاء يقال خنس من بين القوم وفي الحديث الشيطان يوسوس
 الى العبد فاذا ذكر الله خنس اي انقبض منه فلذلك يسمى الخناس الكثر
 جمع كاسر وكاسية يقال كسر اذا دخل الكاس وهو مقر للوحش يقال
 كست الظبا اذا دخلت كاسها وتكست المرأة الكنيسة اذا دخلت
 صودجها يشبه بالظباء اذا دخل الكاس واذا ثبت هذا فنقول
 المعتبرون من المفسرين ذكروا في الخنوس والكوس وجهين الاول
 ان ذلك اشارة الى رجوع الكواكب السبعة واستقامتها فرجوعها
 هو الخنوس وكوسها احتفاؤها تحت ضوء الشمس ولا شك ان هذه
 حالة عجيبة وفيها اسرار عظيمة باهرة ولهذا المعنى اقسم الله بها والقول
 الثاني ما روى عن علي رضي الله عنه واختاره مقاتل وقتادة انها
 هي جميع الكواكب وخنوسها عبارة عن غيبوتها عن البصر في النهار
 وكوسها عبارة عن ظهورها للبصر في الليل وعندي فيه وجه ثالث
 وهو ان هذه الكواكب السبعة السيتارة تختلف مطالعها ومغاربها
 على ما فترناه وشرحناه ولا شك ان لها مطالعا واحدا ومغربا
 واحدا وهما اقرب المشارق والمغارب الى سمت رؤسنا انهما تآخذ
 في التباعد عن ذلك المطالع الى سائر المطالع حتى يصل الى غاية بعدها
 عن سمت رؤسنا فخنوسها عبارة عن تباعدا عن هذا المطالع الذي

هو اقرب المطالع الى سمت الراس وكوسها عبارة عن عودها اليه
 فعلى التفسير الاول يكون القسم واقعا بالخمسة المختارة وعلى
 القول الذي ذكره امير المؤمنين رضي الله عنه يكون القسم واقعا
 بجميع الكواكب سواء كانت من السيارات او من الثوابت واعلم
 ان الله تعالى لما اقسم بها دل ذلك على اختصاص الكواكب باسرار عجيبة
 واحوال شريفة لا تصل العقول البشرية اليها على ما حققنا الكلام
 فيه في تفسير قوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا الى قوله
 فقنا عذاب النار وما يدل ان الله تعالى ابتداء من اعمال الصديقين
 بالذكر فقنا الذين يذكرون الله قياما وقعودا ثم انهم يصلون
 من الذكر الى الفكر واليه الاشارة بقوله ويتفكرون في خلق
 السموات والارض وههنا اشكال وهو انه تعالى قال في الذكر
 الذين يذكرون الله فجعل الذكر المعتبر الايق بهذا المقام ذكر الله
 لا ذكر غيره ثم جعل نهاية هذا الذكر الفكر فكان يجب ان يكون
 هذا الفكر هو الفكر في الله لكنه لم يقل ذلك بل جعل الفكر الايق
 بهذا المقام الفكري في خلق السموات والارض وهذا اشتغال
 بغير الله فكيف يعقل ان يجعل ذكر الله اولا ومبدا والفكر في غير
 الله غاية وكالا والجواب اننا بينا في مناظرة موسى مع فرعون
 ان الفكر في الله ممنوع ولانه لا يمكن التوصل الى جلال الله وعظمته
 الا بالنظر في مخلوقاته ومبدعاته وهذا متأكد بقوله تفكروا
 في الخلق ولا تفكروا في الخالق ولما كان اشرف مخلوقاته المحسوسة
 هو عالم السموات والارض كما قال لخلق السموات والارض اكبر

من خلق الناس لاجرم جعل الغاية القصوى كنه افكار المقربين
ونهاية العظمى لغاية انظارهم ان يتفكروا في عجائب خلق السموات
والارض ثم انا بيتنا فيما قبل ان الخاطر اذا وقع في هذا الموضع
كان الاولى رده عنها ومنعه عن الخوض فيها والاقتصار
على الشئ البهيم والتعظيم كما في قوله في الاعراف والشمس والقمر
والنجوم مسخرات بامرهم ثم قال بعد الاله الخالق والامر تبارك الله
رب العالمين وهذا هو الشئ ثم قال بعد ادعوا ربكم تضرعا
وخفية وهذا الدعاء وقال في آل عمران ويتفكرون في خلق
السموات والارض ثم قال بعد ربنا ما خلقت هذا باطلا
سبحانك فهذا هو الشئ ثم قال فقتل عذاب النار وهذا هو
الدعاء فمن الدرة التي وجدناها في قعر بحر القران وهي اشرف
المطالب واعظم الرغائب وما ذاك الا بتوقيفه وهدايته
وما هو الا من فضل ربي ليلوني اشكرا ما اكفر يا ربنا لارباب
واله الالهة زدنا من فضلك واحسانك يا ارحم الراحمين اما
قوله والليل اذا عسعس قال اهل اللغة عسعس من الاصداد
يقال عسعس الليل اذا قبل وعسعس اذا اذبر ثم منهم من قال المراد
ههنا اقبل الليل لان على هذا التقدير يكون القسم واقعا باقبال
الليل وهو قوله والليل اذا عسعس وادبارها وهو قوله والصبح
اذا تنفس اي اشتد ضوءه وتكامل فقوله والليل اذا عسعس إشارة
الى اول طلوع الشمس وقوله والصبح اذا تنفس إشارة الى تكامل طلوع
الصبح ونظير قوله والليل اذا اذبر والصبح اذا اسفر اما قوله

والصبح اذا تنفس اي اذا اسفر وهو كقوله والصبح اذا اسفر
ثم في كيفية التشبيه قولان احدهما اذا اقبل الصبح اقبل باقباله
روح ونسيم فجعل ذلك نفساله على المجاز والثاني انه شبهه
الليل المظلم بالمكروب المحزون الذي جلس بحيث لا يتحرك واجتمع
الحزن في قلبه فاذا تنفس وجدا راحة فمهمنا لاطلع الصبح فكان
مخلص من ذلك الحزن فعبّر عنه بالتنفس واعلم ان في طلوع
الشمس وغروبها احوالا عجيبة فالاول ان طلوع الشمس يشبه
بتكوين العالم وتخليقه في اول وقت كن فيكون وغروبها يشبه
بتحريب العالم عند قيام القيامة وتفريق هذا التشبيه ان الظلمة
صفة عديمة فهي شديدة المناسبة للعدم الاصل المستمر
من الازل الى وقت حدوث العالم وكما ان في الليل تكون الظلمة
مستقرة في جميع قطار السموات واكفاف الارض فكذلك كانت
ظلمة العدم مستقرة مستمرة من الازل الى الابد فما كان ههنا
لوح ولا قلم ولا انوار ولا ظلم ولا سماء ولا ارض ولا طول ولا عرض
ولا ذوات ولا صفات بل كان الله ولم يكن معه شئ غيره وكما ان
في آخر الليل سفلق بحر الظلمات بخار النور ويكون ذلك النور مخفوا
بالظلمات التي لاحدها فكذلك ظهر في آخر ليل الازل نور من نور
ايجاد الله وتكوينه وهذه المخلوقات متناهية والممكنات
الباقية على العدم غير متناهية والمتناهي بالنسبة الى غير المتناهي
قليل من كثير فمهمنا الحالة شبيهة بظهور نور الصبح في بحر ظلمات
الليل واذا عرفت هذا ظهر ان طلوع النور مسبق بتراكم ظلمات النور

وظهر ايضا ان الانوار الساطعة على السموات من الوجود اقل من المكنات
 الباقية في ظلمات العدم لا حرم قدرا لله تعالى ذكر الظلمات على النور
 وعبر عن الظلمات بلفظ الجمع وعن النور بلفظ المفرد فقتال
 كحده الله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور
 فنا مثل في هذه الاسرار فهذا حال تشبيه طلوع الصبح بطلوع
 صبح الابدان والتكوين من مشرقا حسان الله وفضله واحسانه
 وعنايته البحث الثاني ان غروب الشمس في آخر النهار شديد النسبة
 باماتة جميع الاحياء وقت قيام القيامة وبقا الخلق جامدين ليس
 لهم حن ولا حركة وسكونهم في الليل يشبه بقاء الخلق في ما بين
 النفخين على العدم المحض ثم انتباه الخلق في وقت الصبح يشبه قيام
 الخلق عند النشر والبعث وتقرر هذا الكلام هو ان النفخ في الصور
 يحصل ثلث مرات اولها نفخة الفرع قال الله تعالى في سورة النمل
 ويوم نفخ في الصور ففرع من في السموات الآية والثانية
 نفخة الصعقة والثالثة نفخة الاحياء قال الله تعالى في الزمر
 ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله
 ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون وهذه الاحوال الثلاثة
 بعينها موجودة في الشمس وذلك لان غروبها في المغرب يشبه نفخة
 الفرع فان الشمس اذا غربت في مغربها استولى الخوف والفرع
 على الحيوانات ويتوجه كل واحد منها الى ما واه ومسكنه ثم اذا
 غربت الشفق بالكلية فذلك يشبه نفخة الصعق وهلاك يسكن
 كل حيوان وينام ويصير لكل خامدا فكان صا رميتا وصا رميتا

الا من شاء الله من الحيوانات التي لا تنام وهذا الاستثناء المذكور
 حاصل في الآية ههنا ايضا واما طلوع الصبح فذلك يشبه نفخة
 البعث والاحياء وذلك لان الشمس اذا قربت من مشرقها فكانها
 ينفخ روح النور في اموات عالم الظلمات وهكذا ايضا حال
 النفخة الثالثة لاسرافيل عليه السلام فانه يصل من قوة تلك
 النفخة اثر الحق الى جميع السموات واعلم ان مشاهد هذه الاحوال
 الثلاثة في الشمس من اقوى الدلائل على صحة هذه الاحوال الثلاثة
 في يوم البعث وزمان القيمة وذلك لان الارواح اعظم اقوى
 من الاجسام فاذا لم يبعد ان يكون في عالم الاجسام من مخلوقات
 الله تعالى ملك يكون له هذه التأثيرات الثلاثة وعند هذه
 الاعتبار يظهر صدق قاييل الانبياء فيما اخبروا عنه من
 معرفة المبدأ ومعرفة المعاد اما معرفة المبدأ فهو ان عالم الاجسام
 مع ملكها وهو الشمس وعالم الارواح مع ملكها وهو اسرافيل
 كلهم مسخرون تحت سرادقات العزة وعبات الهيبة واما معرفة
 المعاد فهو قياس عالم الارواح الى عالم الاجسام فكما ان كواكب السماء
 مختلفة بالعظم والصغر والكمال والضعف وكان الشمس كالسلطان
 لها باسرها وهي مع جدتها مستولية على الكواكب كلها وكل
 مقهورون تحت صولته محفون تحت شروق نوره كذلك يجب ان
 يكون في عالم الارواح شئ يكون كالسلطان لجميع الارواح يكون
 الكل تحت رايته ومقهور تحت جلالاته واليه الاشارة بقوله
 يوم يقوم الروح والملائكة صفاً وهما مستقيمين ربنا العزيز

في قوله والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات
 بيمينه ثم قد شهدت الفطرة السليمة ان الارواح كالمبدأ
 والاجسام كالمظهر فكل واحد من الارواح والاجسام مفتقر
 بعضها الى البعض واحتياج بعضها الى البعض من صدق الشواهد
 واظهر الدلائل على افتقار الارواح والاجسام والانوار والظلمات
 بسبب زوجيتها الى الفرد الا حد الضد الذي لم يلد ولم يولد
 ولم يكن له كفوا احد واليه الاشارة بقوله سبحانه ومن كل شيء
 خلقنا زوجين فثبت بما ذكرنا ان الثابت في كيفية طلوع الشمس
 وغروبها مفتاح عظيم لا يوضح انوار عالم القدس وتخلي اضواء
 سرادقات الجلال وبالله التوفيق **الفصل التاسع**
 في كيفية الاستدلال باحوال اختلاف الليل والنهار على وجود
 الصانع الحكيم سبحانه اعلم ان الايات الدالة على هذا النوع من الخلق
 نوعان احدهما الايات الدالة على تعظيم احوال الليل والنهار
 والثاني الايات المشتملة على حكمة خلق الليل والنهار اما النوع
 الاول فهي كثيرة في القرآن فاولها قوله تعالى في سورة البقرة
 ان في خلق السموات والارض الى قوله لايات لقوم يعقلون
 وقال في سورة آل عمران ان في خلق السموات الى قوله لايات
 لاولي الا لباب والمقصود من هذا الكلام في التوريتين واحد
 وقال في الاعراف ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض
 في ستة ايام الاية واعلم ان في نظم هذه الايات ثلاثة اسرار
 عجبة الاول انه تعالى ابتداء في هذه الايات ثلث بذكر السموات

والارض ثم ذكر عقيبها احوال الليل والنهار والسبب في هذا
 الترتيب ان تخلق السطح المقعر من الفلك الاعظم ظهر المكان
 وبخبريك السطح المحذب منه ظهر الزمان فالمكان اقرب اليك من
 الزمان وقد علمت ان التعليم المفيد هو الذي يبتدأ فيه من
 الاظهر فالأظهر مترقيا الى الاخفى فالأخفى ولما كان المقصود
 من هذه الايات ذكر الدلائل الدالة على جلال الله وقدره لاجرم
 وقع الابتداء فيها بذكر خلق السموات والارض فان ذلك مشعر
 بالمكان ثم وقع الانتقال منها الى ذكر الليل والنهار فانه مشعر بالزمان
 ونظيره قوله تعالى في سورة الانعام قل من ما في السموات والارض
 قل لله فهذه اشارة الى ان المكان وكل ما في المكان ملكه وملكه
 ثم قال وله ما سكن في الليل والنهار وهو اشارة الى ان الزمان
 وكل ما في الزمان ملكه وملكه فالمكان والمكانيات والزمان
 والزمانيات شاهدة معروفة دالة على كونه سبحانه منزها عن علق
 المكان ولواحق حوادث الزمان ومناسبات حدوث والامكان
 ومشابهات الافلاك والاركان ومن نظائره ايضا قوله في صفة
 السماء رفع سمكها فسويها وهو اشارة الى المكان ثم قال واغشى
 ليها واخرج ضيحا وهو اشارة الى الزمان النوع الثاني من لطيف
 هذه الاية انه تعالى جعل هذه الدلائل في سورة البقرة لايات
 لقوم يعقلون وجعلها في آل عمران لايات لاولي الا لباب
 وفي سورة الاعراف انتقل من الغيبة الى الحضور وقال ان ربكم الله
 الذي خلق السموات والارض والسبب في هذا الترتيب على ما نخطر

بالبال والله اعلم باسرار كلامه ان درجات المحققين ثلث
اولها الذين يستدلون باحوال السموات والارض على وجود الصانع
المختار واليه الاشارة في سورة البقرة لايات لقوم يعقلون
والثاني الذين صاروا مكاشفين بكيفية دلالة كل واحد من اجزاء
الارضين والسموات على وجود الصانع وحكمته وعدله وعلمه
وذلك لا تبايننا لكل واحد من اجزاء الارضين والسموات دلالة
لانهاية لها على كمال قدرة الله وحكمته فاذا صار الانسان مكاشفا
باحوال تلك الدلالات حتى يصير عقله غرقا في بحار تلك الدلائل
فهذا الانسان قد ترقى شانه من ظاهر عالم العقل الى اوج عالم
الاسرار والالباب واليه الاشارة بقوله لايات لا ولي
الالباب والثالث الى الانسان في المقام الاول والثاني كان
مشغولا بمطالعة الدلائل وبعد اشتغال العقل بمطالعة
الدلائل يحصل الحرمان عن الاستغراق في نور جلال الله فاذا
كملت درجة الانسان في مقام الاستدلال نودي من بطنان
الصمدية وسرا دقات الجلال والكبرياء اخلع نعليك فان كل
دليل فهو مركب من مقدمتين لا محالة لا تزيد ولا تنقص وهاتان
المقدمتان كالنعلين في قدمي العقل هما يتمكن العقل من السفر
من الخلق الى الخالق ومن الممكن الى الواجب فاذا وصل الى بدا
الصمدية وبساط جلال الالهية يوم تخلع هذين النعلين
فاذا قال العبد لم اخلعها قيل لانك بالوادي المقدس طوى
فمن وصل الى الوحدة كيف بلغت الى الكثرة ومن وجد المدلول

كيف بقي مشغولا بالدليل جون در آمد وصال راحاله
سرد شد گفت وكوي دلالة وحينئذ يرتقى من مقام الغيبة
الى المحضور والشهود فيصير مخاطبا من الحق بالحق في الحق الى الحق
فيسمع من غير واسطة ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض
في ستة ايام الآية وسمعت بعض المحققين ان اول الدرجات
ان يقول العبد ما رايت شيئا الا ورايت الله بعد وفي وسط
السير يقول ما رايت شيئا الا ورايت الله معه وفي اخر الدخات
يقول ما رايت شيئا الا ورايت الله قبله وذلك لانه في المقام
الاول يستدل بغير الله على الله وفي المقام الثاني يستدل
بالله على الله وفي المقام الاخر يستدل بالله على غير الله وهذه
المراتب الثلاثة مطابقة لهذه الايات الثلاثة واعلم ان دلالة
الليل والنهار على وجود الصانع الحكيم من وجوه الاول كون
الليل والنهار مختلفين كما في هذه الايات وقال في يونس ان
في اختلاف الليل والنهار الى قوله لايات لقوم يتقون وقال
في الحج ذلك بان الله يولج الليل في النهار الى قوله سمع عليم وقال
في الفرقان وهو الذي جعل الليل والنهار خلقه الآية وقال في الزمر
يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل قال المفسرون هذه
الاختلافات بمحتمل وجهين الاول انه انما يقال من قولهم من خلفه خلف
اذا ذهب الاول وجاء الثاني فاختلف الليل والنهار عبارة
عن تقاها في الجي والذهاب ومنه يقال فلان يختلف الى فلان
اذا كان يذهب اليه ويحي من عنده وكل شئ يحي بعد شئ آخر فهو

خلفه وبهذا فسر قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه
الثاني المراد اختلاف الليل والنهار في الطول والقصر والزيادة والنقصا
وعندي فيه وجه ثالث وهو ان الليل والنهار كما يختلفان في الطول
والقصر في الازمنة فهما مختلفان ايضا في الامكنة فان الاصح
ان الارض كره فاذا كان كذلك فهذه الساعة التي اشير اليها هي
ههنا وقت الضحى وفي موضع آخر وقت طلوع الشمس وفي موضع آخر
وقت الظهر وفي موضع آخر وقت المغرب وفي موضع آخر نصف الليل
وعلى هذا القياس جميع الاحوال المختلفة في الليل والنهار حاصل في
هذه الساعة الواحدة بحسب كل واحد من بقاع الارض ولهذا اذا
اعتبرنا البلاد المختلفة في الطول اما البلاد المختلفة في العرض بكل
بلد يكون عرضه الشامي اكثر كانت ايامه الصيفية اطول ولياليه
الصيفية اقصر وايامه ولياليه الشتوية بالضد فهذه هي الاحوال
المختلفة في الايام والليالي بحسب اختلاف طول البلدان وعرضها
وهذا ايضا هو المراد من تكوير الليل على النهار وتكوير النهار على الليل
الوجه الثاني من وجوه دلالة الليل والنهار على وجود الصانع الحكيم
قوله تعالى في القصص وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى والاخرة
وله الحكم واليه ترجعون اما كلمة هو فبسيح تفسيره في باب
اسماء الله تعالى واما كلمة لا اله الا الله فقد تقدم شرحها
فانه تعالى اردف ذلك بصفات ثلثة الصفة الاولى قوله
له الحمد في الاولى والاخرة وفيه ايجاب ثلثة احدها بيان
حقيقة الحمد والفرق بينه وبين المدح والشكر والثاني ان قوله

له الحمد دال على غير ما يستحق الحمد والثالث ان اهل الاخرة
مشتغلون بالحمد كما في هذه الآية وكما في قوله تعالى الحمد لله
الذي ذهب عنا الحزن واخر دعوانهم ان الحمد لله رب العالمين
وتقرير الكلام في هذه المباحث ينبغي ان شاء الله تعالى في تفسير
سورة الفاتحة الصفة الثانية قوله وله الحكم والمعنى
انه لا حكم في الدنيا والاخرة الا له اما في الدنيا فلا ان حكم احد
سواء لا ينفذ على الغير الا بواسطة حكمه فلو لا امر الله وحكمه
لما نفذ على العبد حكم سيده وعلى الزوجة حكم زوجها وعلى الولد
حكم والده وعلى الرعية حكم السلطان وعلى الامة حكم الرسول
ونظيره قوله لله الامر من قبل ومن بعد وقوله لا اله الا الله الحكيم وهو
اسرع الحاسبين واذا تأملت كما ينبغي علمت ان الحق هو الحاكم
في الحقيقة واما في الاخرة فلا شك انه تعالى له الحكم والقضا
كما قال يوم لا يملك نفس لنفس شيئا والا امر يومئذ لله الصفة
الثالثة قوله واليه ترجعون يعني مرجع كل احد الى حكمه وقضائه
لا يتصرف لاحد في ذلك اليوم من البرية كما قال لا يخرج نفس عن
شيئا الآية واعلم انه تعالى لما بين انه هو المستحق للحمد تابع هذا الكلام
ببعض ما يتبين انه يستحق المدح وهو ايجاد الليل والنهار فقال قل
ارايتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدآ الآية واعلم ان وجه الاستدلال
بهذا المعنى على الصانع الحكيم من وجوه الاوّل انه لا بد من النهار
ليحصل فيه الضوء فيتيسر الحركة عند الابصار ولا بد من الليل
ليحصل فيه الظلمة فيحصل السكون عند ذلك للاستئثار واما

انه لا بد من الحركة فلان الانسان محتاج الى تحصيل الطعام والملبس
 واعداد المساكن وسائر المصالح وكل ذلك مما لا يتهيأ الا عند السمع
 والجد في التحصيل وذلك لا يتيسر الا في ضوء النهار واما ان لا بد
 من السكون فلان الانسان اذا سعى وتحرك كثيرا تعب اعنى واحتاج
 الى النوم والراحة لينزل ذلك الاعياء والتعب والوجه الثاني
 في كيفية الاستدلال ان بتقدير ان يسكن الله الشمس في موضع معين
 من الفلك واقف الفلك عن الحركة فحينئذ يدوم النهار في ذلك الجانب
 من الارض وتغظم السخونة فيه ويدوم الليل في الجانب الاخرى من
 الارض وتغظم البرد فيه وحينئذ يخرج كل احد من جانب الارض
 عن صلاحية العمارة وسكنى الحيوانات الوجه الثالث ان بتقدير
 تعاقب الليل والنهار فلو كان الليل اطول مما هو لان بطلت
 المنافع ايضا الا ترى ان تحت القطبين يكون نصف السنة نهارا
 ونصفها ليلا الا ان هناك لا يصلح لتولد الحيوانات ولا لتولد النبات
 فظهر ان المنافع لا يحصل الا بتعاقب الليل والنهار ومع التعاقب لا بد
 وان لا يكون الليل في غاية الطول وان لا يكون النهار في غاية الطول
 ومتى حصل التعاقب من الليل والنهار وكان لكل واحد منهما مدة
 معينة ومقدار معتدل حصلت المنافع وحصلت الامكنة والارضية
 لسكنى الحيوانات الوجه الرابع ان كل واحد من الليل والنهار يصير
 بمحض الاخر مغلوبا فلو لا قهر قاهر وتدبير مذبذب لا منع ان يصير
 الغالب مغلوبا والمغلوب غالبا وهذا يدل على ان لهما محذنا
 وموجدا وفه ايضا دلالة على البعث لان الليل باق على النهار

فستلفه حتى لا يبقى منه اثر ثم النهار باق على الليل فيستلفه حتى لا
 يبقى من اثر الليل شيء ثم انهما بقيا على هذه التعاقب اما فكما قدر
 المذبر سبحانه على عادة الذي ذهب وبطل ذلك على عادة
 ما امانه وافناء وان لم يسبق له الوجه الخامس قوله يولج الليل
 في النهار ويولج النهار في الليل دليل على فساد قول الشنوية
 ان فاعل الخير غير فاعل الشر لان الامر لو كان كما ذكر والكان لاله
 الاق بالشر غير لاله الاق بالظلمة فاذا غلب له النور لاله الظلمة
 فالغالب لا يصير مغلوبا فوجب ان لا يزول النهار ولا يحصل الليل
 ولما لم يكن كذلك علمنا ان الليل والنهار والظلمة والنور بتدبير
 مذبذب واحد وتقدير مقدر واحد وهو الله سبحانه بقية الآية
 سوالات السؤال الاول ما معنى السرمدين في اللغة الجواب السرمدين
 هو الدائم المتصل من السرد وهو المتابعة ومنه قولهم في الاشهر
 الحرم ثلثة شرد وواحد فرد الثاني هلا قال بنهار بتصرفون فيه
 كما قال ليل مستكون فيه والجواب لان منافع الليل هو السكون والنوم
 والراحة اما منافع النهار فكثيرة بطول تعديدها السؤال الثالث
 لم قال في الليل فلا تسمعون وفي النهار فلا تبصرون الجواب
 لان الليل عبارة عن الظلمة وهي غير مرتبة والنهار عبارة عن الضوء
 وهو مروي فلهاذا قال فلا تبصرون وقال الكلبى افلا يسمعون
 معناه افلا تظلمون من بفسل ذلك وقوله افلا تبصرون
 افلا تفكرون ما انتم عليه من الخطا والضللال النوع الثالث
 من وجوه دلالة الليل والنهار على الصانع الحكيم في اخر هذه الآية

ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا
من فضله ولعلكم تشكرون واعلم ان تقر بهذا الوجه ان الليل
والنهار رضان والضدان يكون كل واحد منهما مبطلاً لذات الآخر
ولمنفعته اما الليل والنهار فانه لا يحصل الانتفاع باحدهما
الا عند حصول الآخر فقلب طبيعة احدا الضدين من المخالفة الى
المعاونة مما لا يقدر على ذلك احدا الا الله وانما قلنا لا يحصل
المنفعة الابتعا فيها وذلك لانه لو دامت الظلمة دام النور وتعدت
الحركات في تلك الحيوانات ولو دام الضوء دامت السكونة ولم يحصل
النوم واستولى الاعيان والعب على الحيوانات فموت لكل فظهر
ان الانتفاع باحدهما لا يمكن الا عند حصول تعاقبها ومن العلوم
ان قلب طبيعة الضدين من المعاونة الى المعاونة لا يقدر عليه
الا الله ثم انه تعالى بين في هذه الآية ازدواج الليل والنهار
لاغراض ثلثة لتسكنوا في الليل ولتبتغوا من فضل الله في النهار و
لستغفروا بالشكر على ما بين المنفعتين النوع الرابع من وجوه
دلالة الليل والنهار على الصانع الحكيم قوله في سورة الفرقان
وهو الذي جعل لكم الليل لباسا والنوم سباتا وجعل النهار سيقلا
وقال في سورة عم وجعلنا نومكم سباتا اما قوله وجعلنا نومكم
سباتا فقد طعن فيه بعض المحدث لعنهم الله فقال السبات هو النوم
فيصير التقدير وجعلنا نومكم نومًا والجواب عنه ان السبت في
اصل اللغة هو القطع يقال سبب الرجل داسه بسبته اذا قطع داسه
وقال ابن الاعراب في قوله سباتا يعني قطعاً وعندها يحتمل وجوهاً

الوجه الاول ان يكون المعنى وجعلنا نومكم نومًا منقطعاً
لا دايماً فان النوم بمقدار الحاجة من نفع الاشياء اما دوامه
فهو من ضرر الاشياء فلما كان انقطاعه نعمة عظيمة لاجرم ذكره
الله تعالى في معرض الانعام والثاني ان الانسان اذا تعب ثم نام
فذلك النوم يزيل عنه التعب فسميت تلك الازالة سباتاً اي قطعاً
وهذا هو المراد من قول ابن قتيبة وجعلنا نومكم سباتاً اي راحة
وليس غرضه منه ان السبات اسم الراحة بل المقصود ان النوم يقطع
التعب ويزيله فحينئذ تحصل الراحة الثالث قال المبرد وجعلنا
نومكم سباتاً اي جعلناه نوماً خفيفاً يمكنكم دفعه وقطعه
يقول العرب رجل مسبوت اذا كان النوم يغالبه وهو يغالب النوم
كانه قال وجعلنا نومكم نوماً لطيفاً يمكنكم دفعه وما جعلناه
عساً مستولياً عليكم فان ذلك من الامراض الشديدة اما قوله
وجعلنا الليل لباساً قال القفال اصل اللباس هو الشيء الذي يلبسه
الانسان وسعطي به فيكون ذلك مغطياً له فلما كان الليل يغشي الناس
بظلمته فيغطيهم جعل الله لباساً لهم والمراد كون الليل ساتراً لهم
واما وجه النعمة في ذلك فهو ان ظلمة الليل يستر الانسان عن الحيوان
اذا اراد هرباً من العدو واخفاً ما لا يجب للانسان اطلاع غيره
عليه قال المتنبى وكه نضام الليل عندي من يد تجتران اما نوميته
تكذب وايضا فكما ان الانسان بسبب اللباس زداد جماله وتكامل
قوته ويندفع عنه اذى الحر والبرد فكذلك ين دفع اذى التعب
الجسماني واذا افكار الموحشة النفسانية ولهذا السبب

فان المريض اذا نام بالليل وجد خفه عظيمة واما قوله وجعلنا
 النهار معاشا اعلم ان في المعاش وجهين الاول انه مصدر يقال
 عاش يعيش عيشا ومعاشا ومعيشة وعيشة وعلى هذا التقدير
 لا بد فيه من اضرار والمعنى وجعلنا النهار وقت معاش والثاني
 ان تكون المعاش مفعلا وطرعا للتعيش وعلى هذا الحاجة الى اضرار
 ومعنى كون النهار معاشا ان الخلق انما يمكنهم القلب في حوائجهم
 ومكاسبهم في النهار لانه في الليل النوع الخامس من وجوه دلالة
 الليل والنهار على وجود الصانع قوله تعالى في يس وآية لهم الليل
 لنسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون والشمس تجري مستقرها
 ذلك تقدير العزيز العليم واعلم ان قوله تعالى وآية لهم الليل
 لنسلخ منه النهار اشارة الى الليل وقوله والشمس تجري مستقرها
 اشارة الى النهار وفي قوله تجري مستقرها عدة اقوال اصحها
 انها تجري وتجري لانها امرها عند انقضاء الدنيا اي لا زال
 تجري حتى ينتهي الى الوقت الذي نقضي الدنيا فيه وفي ذلك الوقت
 تقف وتستقر وترتك الحركة ولذا ذكره هنا ان النهار افضل ام
 الليل وفي ترجيح كل واحد من الطرفين وجوه اما الذين يفضلون
 النور على الظلمة تمسكوا بوجوه يذكره في موضعه ان شاء الله تعالى
الفصل العاشر في مباحث متفرعة في هذا الباب
 النوع الاول في المباحث المتفرعة على كون القمر هلالا اعلم انه سبحانه
 فرع على كون القمر هلالا مباحث تتعلق بعلم الاصول والتوحيد
 ومباحث تتعلق بعلم الفروع والتكليف اما ما يتعلق بعلم الاصول

فهو قوله في يس والقمر قد رزاه منا ذل حتى عاركا المرجون القديم
 الى قوله يسبحون ونظيره في سورة اذا السماء انشقت فلا اقسم
 بالشفق والليل وما وسق والقمر اذا انشق اعلم ان الانساق
 في اصل اللغة الاجتماع يقال وسقته فانسق كما يقال وصلته
 فاتصل اي جمعه فاجتمع ويقال امور فلان منسقة اي مجمعة
 على الصلاح كما يقال منتظمة كالابن عباس انسق اي استوى اجتمع
 وتكامل ونظم واستدار وذلك ليلة اربع عشرة واما ما يتعلق
 بعلم الفروع فهو قوله في سورة البقرة يسئلونك عن الاهلة
 قل هي موافقت للناس والحج فتكلم في شرح هذين الاصلين اما
 الاية الاولى فاعلم انه سبحانه جعل الزمان مقسما من اربعة
 اوجه السنة والشهر واليوم والساعة اما السنة فهي عبارة
 عن الزمان الحاصل من حركة الشمس من نقطة معينة من الفلك
 بحركتها الخاصة على خلاف حركة اليومية الى ان تعود الى تلك
 النقطة بعينها والقوم اصطالحوا على جعل تلك النقطة هي نقطة
 الاعتدال الربيعي وهي اول الحمل واما الشهر فهو عبارة عن حركة
 القمر عن نقطة معينة من الفلك الخاصة به الى ان يعود الى تلك النقطة
 ولما كان اشهر احوال القمر وضعه مع الشمس واشهر اوضاعه
 مع الشمس هو الهلال العزبي مع ان القمر في هذا الوقت يشبه
 الموجود بعد العدم والمولود الخارج من الظلم لاجرم جعلوا هذا
 الوقت مبدء الشهر واما اليوم بيلته فهو عبارة عن مفارقة
 نقطة من دائرة معدلة النهار نقطة من دائرة الافق او نقطة

من دائرة نصف النهار وعودها اليه فالزمان المقدّر بها
المقدار عبارة عن اليوم بليته ثم ان المنجّين اصطالحوا على
تعيين دائرة نصف النهار بمبدأ اليوم بليته واما اكثر الامم
فاتفق جعلوا مبادئ الايام بليتها من مفارقة الشمس فوق
المشرق وعودها اليه من الغداة وخرج من نصر مذبحهم بان
الشمس عند الطلوع كالوجود بعد العدم فجعلوها اول اولي
وعلى هذا القول فزمان الليل عبارة عن مدة كون الشمس تحت
الارض وزمان النهار عبارة عن مدة كون الشمس فوق الارض
وبني شريعة الاسلام يفتتحون النهار من وقت طلوع الفجر
في وجوب الصلوة والصوم وغيرها من الاحكام وعند المنجّين
مدة الصوم في الشرع هي زمان النهار كله مع زيادة من زمان
الليل معلومه المقدار ومحدودة المبدأ واما الساعة فهي
على قسمين مستوية ومعوجة فالمستوية جزء من اربعة وعشرين
جزءاً من يوم وليلة والمعوجة جزء من اثني عشر جزءاً من يوم وليلة
فهذا هو الكلام المختصر في تعريف السنة والشهر واليوم والساعة
واذا عرفت هذا فقول اما السنة فهي عبارة عن دورة الشمس
تحدث بسببها الفصول الاربعة وذلك لان الشمس اذا حصلت
في الحمل فاذا تحركت من هذا الموضع الى جانب الشمال اخذ الهواء في
جانب الشمال شيئا من السخونة لقرّبها من مسامتة الراس
وتنوّت الاسخنان الى ان تصل الى اول السرطان وحينئذ
ليست احترما دامت في السرطان والاسد لقرّبها من سمت الراس

ثم ينكسر قليلا الى ان تصل الى الميزان وحينئذ يطيب الهواء
ويعتدل ثم ياخذ الحز في النقصان والبرد في الزيادة ولا يزداد
يزداد البرد الى ان تصل الشمس الى اول الجدي وحينئذ يشتد
البرد ما دامت في الجدي والدلو فالبرد يكون في غاية الشدة
الى ان ينتهي الى اول الحمل فينشد يعتدل الهواء وعادت الشمس
الى مبدأ حركاتها وتمت السنة وحصلت الفصول الاربعة
التي هي الربيع والصيف والخريف والشتاء ومنافع الاربعة
مشهورة في الكتب واما الشهر فهو عبارة عن دورة القمر
في فلكه الخاص فرعوا ان نوره مستفاد من الشمس وابدأ يكون
احد نصفيه مضيا بالتمام الا انه عند الاجتماع يكون نصفه
المضي وهو نصف الفوقاني فلا جرم نحن لا نرى في تلك الحالة
من نوره شيئا وعند الاستقبال يكون نصفه المضي مواجها لنا
فلا جرم نراه مستنيرا بالتمام وكلما كان القمر اقرب الى الشمس
كان المرء من نصفه المضي اقل وكلما كان بعد كان المرء من نصفه
المضي اكثر ثم انه من وقت الاجتماع الى وقت الاستقبال يكون كل
ليلة ابعد من الشمس لاجرم ترى كل ليلة ضوء اكثر ومن وقت الانشباع
الى وقت الاحتمال يكون كل ليلة اقرب الى الشمس فلا جرم ترى كل ليلة
ضوء اقل ولا يزال يقل ويقل حتى عماد كالعرجون القديم وهذا
ما قاله اصحاب الجيوم واما الاصوليون فانهم يقولون القمر
جسم والشمس جسم والاجسام كلها متماثلة في الجسمية والاشياء
المساوية في تمام الماهية يمنع اختلافها في اللوازم فادخل

الضوء في جرم الشمس والقمر امر جائز الوجود لا يمتنع وجوده
ولا يمتنع عدمه وما كان كذلك امتنع رجحان وجوده على عدمه
لا ترجيح الفاعل المختار وكل ما كان فعلا للفاعل المختار فانت
ذلك الفاعل يكون قادرا على اجاده وعلى اعدامه وعلى هذا
التقدير فلا حاجة الى اسناد هذه الاختلافات لحاصلة في
نور القمر في قربه وبعد من الشمس بل المختار حصول النور في
جرم الشمس انما كان بسبب اجاد الفاعل المختار واذا كان الامر
كذلك كان الامر له وكان قادرا على ازالة النور عن جرمه فحينئذ
تكون صيرورة الشمس مظلمة في ذاتها امر جائز وحينئذ يفتح
باب عظيم في الدين وهو الايمان بصحة كل ما جاء في صفات
الافلاك والكواكب يوم القيامة بخبر قوله اذا الشمس كورت
واذا النجوم انكدرت واذا السماء اشقت واذا السماء كسفت
واذا عرفت هذا ظهرت دلالة اختلاف احوال القمر في الضوء
والنور على الفاعل المختار الحكيم سبحانه وتعالى في الآية من سوالان
السؤال الاول ما معنى قوله والقمر قد رزاه منازل الجواب
معناه والقمر قد رزاه مسير منازل اوله منازل على حذف الجار
او اذا منازل على حذف المضاف السؤال الثاني ما العرجون الجواب
العرجون اصل العذق قال الزجاج هو فعلول من الانعراج وهو
الانعطاف واذا قدم دق وانحنى واصفر فشبه الهلال بلونه
وانحنائه وتقوسه فهذا ما يتعلق بعلم الاصول من مباحث الهلال
امما ما يتعلق بعلم الفروع فهو ان لقائل ان يقول خالق العالم

ومدبره لم خصص جرم القمر بهذا الاختلاف فنقول العلماء
الاسلام في هذا المقام جوابان احدهما ان يقال فاعلية الله
لا يمكن تغليبها بفرض ومصلحة ويدل عليه وجوه الاول
ان من فعل فعلا لغرض فان قدر على تحصيل ذلك الغرض دون
تلك الوسيلة كان فعل تلك الوسيلة عبثا وان لم يقدر
فهو عاجز والثاني ان من فعل فعلا لغرض فان كان وجود ذلك
الغرض اولى لذلك الفاعل من لا وجوده كان ذلك الفاعل ناقضا
لذاته مستكبرا بغيره وهو في حق الله محال وان لم يكن اولى
لم يكن غرضا والثالث انه لو كان فعله معللا بفرض فذلك
الفرض ان كان محدثا افتقر احداه الى غرض آخر وان كان قديما
لزم من قدمه قدم الفعل وهو محال فلا جرم قالوا كل شيء صنعه
ولا علة لصنعه ولا يجوز تغليب افعال الله واحكامه البتة
فلا يسأل عما يفعل وهم يسألون والجواب الثاني في قول من
يقول لا بد من افعال الله واحكامه من رعاية المصالح والحكم
والقائلون بهذا القول سلموا ان العقول البشرية قاصرة في
اكثر الامر عن الوصول الى اسرار حكمة الله في ملكه وملكوته
الا ان الله تعالى اخبر عن الحكمة في اختلاف ضوء القمر في آيات منها
قوله في سورة البقرة يسئلونك عن الاهلة قل هي مواقيت للناس
والحج ومنها قوله في يوسف هو الذي جعل الشمس ضياء والية ومنها
قوله في بني اسرائيل وجعلنا الليل والنهار آيتين الآية وقال
في يس والقمر قد رزاه منازل وشرح هذا المعنى ان نقول ان بقدر

الزمان بالشهور فيه منافع بعضها يتصل بالدين وبعضها يتصل
بالدنيا فاما ما يتصل بالدين فكثير منها الصوم قال الله تعالى
شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن ومنها الحج قال الحج اشهر
معلومات ومنها عدة المتوفى عنها زوجها قال الله تعالى يترين
بانفسهن اربعة اشهر وعشرا ومنها مدة الحمل والرضاع قال
وحمله وفصاله ثلثون شهرا ومنها النذر التي تتعلق بالاوقات
ولفضائل الصوم في ايام لا سبيل الى معرفتها الا بالاهلة واما
ما يتصل منها بالدنيا فهو كالمداينات والاجارات ومدن الحمل
والرضاع وغيرها فكل ذلك مما يسهل ضبط اوقاتها الا عند
وقوع الاختلاف في ضوء القمر وتحقيق الكلام فيه ان المصنف
الذي راعى الترتيب يقسم كتابه الى انواع ثم كل نوع منه الى ابواب
ثم كل باب منه الى فصول حتى يكون الاطلاع على مضمون ذلك الكتاب
يسرا سهلا وجملة هذا العالم تصنيف الله تعالى وهو راعى التسهيل
على المكلفين فقسم جملة الزمان على السنين ثم قسم كل سنة الى اثني
عشر شهرا كما قال في كتاب الله ثم قسم كل شهرا الى اسبوع ثم الى
الايام ثم قسم كل يوم الى الساعات ثم قسم كل ساعة الى الانفاس
ثم قسم كل نفس الى اللحات كما قال انا انيك به قبل ان يرتد
اليك طرفك ثم قسم كل لحظة الى الاجزاء التي لا تجزى والايات
التي لا ينقسم ولما ظهر ان الاختلاف في احوال القمر معونة
عظيمة في تعيين الاوقات وتمييدها للوجوه التي ذكرناها الاجرم
نبتة على هذه النعمة بقوله قل هي مواقيت للناس والحج لان تعدد

جميع تلك المنافع نفصى الى الاطناب والاقصاوع على البعض دون
البعض اجمال للبعض فلم يبق طريق الا التنبيه على الكل بطريق
الايجاز ومن منافع اختلاف ضوء القمر انه لو لم يحصل هذا
الاختلاف لتأكدت شبهة الفلاسفة في قولهم ان الاجرام
الفلكية لا يمكن تطرف التغير الى احوالها فهو سبحانه بحكمته
القاهرة ابقى الشمس على حالة واحدة واظهر الاختلاف في احوال
القمر من وجهين احدهما المحو الذي في وجهه فان بعض اجزائه
مخالف للبعض في كيفية النور والثاني ان مقدار ضوءه يختلف
في كل يوم ثم جعل هذين النوعين من الاختلاف ليلا على كون
هذه الاجرام قابلة للاختلاف والغير حتى يدل ذلك على افتقار
الشمس والقمر والنجوم والافلاك والعناصر الى قادركم سبحانه
النوع الثاني في المباحث المتعلقة بالبروج قال تعالى في سورة
الحجر ولقد جعلنا في السماء بروجا الآية وقال في الفرقان
تبارك الذي جعل في السماء بروجا وقال في السماء ذات البروج
واعلم انه تعالى لما ذكر البروج ذكر المنازل ايضا فقال في سورة
يونس وقد رده منازل لتعلموا عدد سنين والحساب وقال في يس
والقمر قد رنا منازل الآية والكلام في المباحث المتعلقة
بالبروج والمنازل طويل الا انا نذكرها هنا من ذلك طرفا قليلا
فنقول ما البروج فيها مباحث الاول اننا بينا ان مصالح هذا
العالم لا ينظم الا بالفصول الاربعة المتعاقبة فالحي سبحانه
وتعالى قسم الفلك باربعة اقسام الربع الاول الذي متى كانت

الشمس فيه كان الزمان ربيعاً والرابع الثاني الذي متى حصل
 الشمس فيه كان الزمان صيفاً والرابع الثالث الذي متى حصل الشمس فيه
 كان الزمان خريفاً والرابع الرابع الذي متى حصل الشمس فيه كان
 الزمان شتاءً فقسم الفلك في هذه الأرباع الأربعة لتحصل الفضول
 الأربعة في الأرض ثم انه سبحانه قسم كل فصل الى ثلاثة اقسام
 ابتداءً ووسطاً وانتهاءً والحكمة فيه ان الانتقال من احد الضدين
 الى الآخر يوجب الامراض والاسقام الشديدين فلما كان شتاءً
 بارداً جعل اول الربيع ضعيفاً في الحرارة حتى ينتقل الانسان
 من البرد الشديد الى الحر الضعيف ولا تصير الطبيعة مقهورة ثم ان
 ذلك الحر لا يزال يتزايد ويقوى حتى يبلغ الى كمال الحر الايق بالربيع
 حينئذ يقع الانتقال منه الى الحر الشديد الذي في الصيف
 فلا تصير طبائع الامرحة والابدان مقهورة فاوّل الربيع ضعف
 الحرارة لانه مجاور للشتاء واخر الربيع قوى الحرارة لانه مجاور
 للصيف وبهذا التدبير يحصل الانتقال من ضد الى ضد ولا يحصل
 الامراض والاسقام بسبب ذلك فلهذا المعنى اقتضت الحكمة
 الالهية ان يقسم كل ربع من ارباع الفلك ثلثة اقسام احدها
 يكون مبداءً لذلك الفصل والثاني يكون وسطاً والثالث
 كما لاله فصار لاجل هذا الترتيب الفلك مسموماً باثني عشر
 برجاً ثم انه تعالى ستر الشمس في هذه البروج كما قال ان عدد
 الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله المبين الثاني
 في عجائب البروج اعلم ان العوالم ثلثة العالم الاصغر وهو بدن

الانسان والعالم الاوسط وهو العالم السفلي والعالم الاكبر
 وهو العالم العلوي وهو عالم السموات والكواكب اما العالم
 الاوسط فخلق فيه اجراماً اربعة الارض والماء والهواء والنار
 وانقل الاجسام هو الارض فلا جرم جعل الارض تحت جميع العناصر
 الأربعة والماء اقل بقلامة فجعل الماء محيطاً بالارض ثم الهواء
 اخف فجعل الهواء محيطاً بالماء ثم النار اخف الاجسام العنصرية
 فجعل النار محيطاً بجميع العناصر اربعة فهذا هو الترتيب المحكم
 والرصف المتقن ثم انه سبحانه قلب هذا الترتيب في تخلق العالم الاصغر
 فجعل الارض فوق الكل والنار تحت الكل والدليل عليه ان نايق
 الانسان فوق جميع اعضاءه وهو عظم والعظم بارد يابس طومه
 طبع الارض فجعل الارض فوق جميع الاعضاء ثم جعل الهواء تحت
 الارض فان النفس هواء ومنفذ النفس هو الانف وهو تحت النايق
 ثم جعل الماء تحت الهواء لان معدن الماء هو الغم والغم تحت الانف
 ثم جعل النار تحت الماء لان معدن النار والحرارة الغريزية هو
 القلب والقلب تحت تلك الاعضاء وفي العالم الاوسط جعل
 الارض تحت الكل والنار فوق الكل وفي العالم الاصغر قلب هذا
 الترتيب فجعل الارض فوق الكل والنار تحت الكل بظهر العقلاء
 ان السبب في حصول هذا الترتيب تخلق القاد والمختار وتكوينه
 لا تاثير الطبيعة والعلة والخاصية واما في العالم الاكبر فقد
 رتب هذه الطبائع الاربع على خلاف ما وقع عليه ترتيبها في العالم
 الاصغر وفي العالم الاوسط وذلك لان كل برج نارياً ثم مجاوره

الثور وهو ارضي ثم مجاوره الجوزاء وهو هوائي ثم مجاوره
 السرطان وهو مائي فوقه الايتاء بالناري والانتها
 بالمائي واعلم ان الحكمة في وقوع هذه الطبائع الاربعة
 في كل واحد من هذه العوالم الثلاثة على ترتيب اخر مخالف لغيره
 ليكون ذلك شاهدا بان الطبائع معزولة والخواص باصلة
 ولا تأثير الا لقدرة الاحد الصمد الاله جل وعز البحث الثالث
 ان ترتيب العناصر الاربعة في العالم الاسفل وقع بحيث يكون
 كل مجاورين منها فانهما متشاركان في كيفية وينتجان باخرى
 مثلا الارض والماء يشتركان في البرد ويختلفان في الرطوبة
 واليبوسة والهواء والنار يشتركان في الحرارة ويختلفان
 في الرطوبة واليبوسة ثم قالوا والسبب فيه ان لا يتجاور
 ضدان من كل الوجوه ثم ان هذه الدقيقة صارت متروكة في
 ترتيب الطبائع في العالم الاكبر وذلك لان هناك قد تجاورت
 البروج المتضادة الا ترى ان الحوت والحمل متضادان لان الحوت
 بارد رطب والحمل حار يابس وهما متجاوران وكذلك الثور والجوزاء
 متضادان لان الثور بارد يابس والجوزاء حار رطب وهما
 متجاوران وكذلك السرطان والاسد وكذا السنبلة والميزان
 وكذا العقرب والقوس وكذا الجدي والدلو كل واحد من هذين
 البرجين متضادان بكلتي الكيفيتين وهما متجاوران وهذا من اقوى
 الدلائل على ان تجاور هذه البروج ليس لاجل مساكلة طبائعها بحاسة
 ذواتها بل ذلك لإيجاد الفساد والخيار والصانع الحكيم جل ثناؤه

وتقدست آسماءه البحث الرابع ان الشمس في غاية السخونة
 ومذهبكم ان الحمل برج حار يابس ناري والسرطان برج بارد رطب
 مائي فلو كانت هذه التأثيرات حاصلة بسبب الطبيعة لكان
 اذا حصلت الشمس في الحمل فقد حصل كوكب حار جدا في بروج حار
 جدا فوجب ان يقوى السخونة جدا واذا حصلت الشمس في السرطان
 فقد حصل كوكب حار جدا في بروج بارد جدا فوجب ان ينكسر
 حرقه ويضعف لكن ليس لامر كذلك فانه حين تحصل الشمس في الحمل
 يكون الحرق ضعيفا وحين تحصل في السرطان يكون الحرق قويا فقلنا
 ان قوة الحرق ليس لتاثير الانجم والبروج بل بتدبير مقدر وتبدير
 صانع حكيم فان قيل اذا حصلت الشمس في السرطان فيها هنا
 وان حصلت الشمس في البرج البارد الرطب الا انها على سمت الراس
 فلا جرم قوى الحرق بهذا السبب قلنا هذا باطل بكونه في الاسد
 لان الشمس حال كونها في الاسد تباعدت عن سمت الراس مع ان الحرق
 عند كون الشمس في الاسد اشد واقوى فهذه الاعتبارات دالة على
 ان يغير احوال العالم بسبب تقدير الصانع المختار لا بسبب احوال
 الانجم والافلاك البحث الخامس ان القوم لما سلموا ان هذه
 البروج مختلفة في الطبائع والماهيات فان واحدا منها يقتضي
 السخونة واليبوسة والاخر يقتضي البرودة والرطوبة فلولا
 اختلافها في الماهية والاما اختلفت اثارها واذا كانت هذه
 البروج مختلفة الطبائع والماهيات كان الفلك مركبا من اجسام
 مختلفة الطبائع والحقيقة كما ان الانسان مركب من عضاء

مختلفة واجزاء غير متساوية في الحقيقة والماهية وكل مركب
فانه ينتهي لا محالة الى الانحلال والاختلاف ومباعدة كل واحد
من تلك الاجزاء المتنافرة المتباعدة عن صاحبه وهذا يقتضي
ان السموات تنشق وتخرّب ولا يبقى تركيبها وهو مطابق للقرآن
العزيز وتكف بهذا القدر من الكلام في البروج والمنازل
النوع الثالث في المباحث المتعلقة بالشفق قال تعالى فلا أقسم
بالشفق والليل وما وسق والقمر اذا نسق اعلم ان تركيب
لفظ الشفق في اصل اللغة لرقه الشيء ومنه يقال غشي شفق
ذا كان رديا لضعفه ورقه وجوده واشفق عليه اذا رقد قلبه
والشفقة رقة القلب ثم انفق العلماء على ان اسم الاثر الباق
من الشمس في الافق بعد غروبها ثم اختلفوا فذهب عامة العلماء
الى انه هو الحمرة وهو قول ابن عباس والكبي ومقابل ومن اهل
اللغة قول الليث والفتراء والزجاج وعن ابى حنيفة في احدي
الروايتين انه البياض وروى اسد بن عمرو انه رجع عنه واحتج
الاولون على قولهم بوجه الوجه الاول قال الفراء سمعت بعض
العرب يقول عليه ثوب مصبوغ كانه الشفق وكان ذلك الثوب
احمر قد دل ذلك على ان الشفق هو الحمرة الوجه الثاني ان الامة
جميعه على ان الشفق هو وقت العشاء الاخره فوجب ان يكون
المعتبر هو الحمرة لا البياض لا ان البياض يند وقته ويطول
لبشه والحمرة لما كانت بقية ضوء الشمس عن الافق ذهبت الحمرة
الوجه الثالث ان اشتقاق الشفق لما كان من الرقة ولا شك

ولا شك ان ضوءه ياخذ في الرقة والضعف من عند عبودية الشمس
فيكون الحمرة شفقا اما من قال فهو البياض فقد احتج بوجوه
الحجة الاولى انا بينا ان اشتقاق هذه اللفظة يدل على الضعف
والبياض الباقي اثر ضعيف بقي من الشمس فوجب ان يكون سمي
باسم الشفق الحجة الثانية صلوة الصبح وصلوة العشاء واقعتان
على الطرفين فلما كان وقت صلوة الصبح بطول البياض وجب
ان يكون صلوة العشاء بغروب البياض اما بغروب قوله والليل
وما وسق فتال اهل اللغة وسقاي جمع ومنه الوسق وهو
الطعام المجتمع الذي كال ويوزن ثم صار اسما للجل واستوسقت
الابل اذا اجتمعت وانضمت قال القفال مجموع اقاويل المفتين
على انهم فسروا قوله تعالى والليل وما وسق على جميع ما تجتمع
الليل من النجوم ورجوع الحيوان عن الانتشار وتحرّكه ما يتحرّكه
من الهوام وهذا يحتمل ان يكون اشارة الى الاشياء كلها لاشتمال
الليل عليها فكانه قال قسم بجميع المخلوقات كما قال فلا أقسم
بما تبصرون وما لا تبصرون وقال سعيد بن جبير قوله وما وسق
الاعمال التي عملت في الليل وقال القفال يحتمل ان يكون ذلك تجميد
العباد فقد مدح الله تعالى المستغفرين بالاسحار فجاء ايضا
ان يحلف بهم وانما قلنا ان الليل جمع هذه الاشياء كلها لان
ظلمته كانت تخلل البحار والبحار والشجر والحيوانات فلا جرم
صح ان يقال وسق الليل جميع هذه الاشياء وانما قوله والقمر اذا
انسق فاعلم ان اصل الكلمة من الاجتماع يقال وسقته فانسق

كما يقال وصلته فاقبل قال ابن عباس والقمر ذا السقاي استوى
واجتمع واستدار وتكامل وذلك ليلة الرابع عشر ثم قال
لتركبن طبقا عن طبق وفيه مسائل المسئلة الاولى ترى لتركبن
على خطاب الانسان ولتركبن بضم التاء على خلاف الجنس لان
التاء في قوله على خطاب الانسان يا ايها الانسان فكادح
للجنس ولتركبن بكسر التاء على خطاب النفس ولتركبن بالياء على
معنى ليركبن الانسان المسئلة الثانية الطبق ما طبق غيره
يقال ما هذا بطبق كذا اي لا يطابقة ومنه قل العطاء طبق
واطبق النزي ما تطابق منه ثم قيل للحالة المطابقة لغيرها
طبق ومنه قوله تعالى طبقا عن طبق اي حال بعد حال وكل
واحدة مطابقة لآخرها وليذكر وجوه المفسرين فنقول اما
القرأة برفع الباء وهي خطاب الجمع ويحتمل وجوها الا اول
ان يكون معنى لتركبن ايها الانسان امورا واحوالا امر بعد امر
وحال بعد حال ومنزلا بعد منزل الى ان يستقر الامر على ما يتفق
على الانسان اوله من جنة او نار فحينئذ يحصل الدوام والخلود
اما في الثواب وفي العقاب ويدخل في هذه جملة احوال الناس
من حين يكون نطفة الى ان يصير شيخا ثم يموت فيكون في القبر
ثم في البرزخ ثم يحشر ثم ينقل اما الى جنة او الى نار والثاني
ان يكون معنى الآية ان الناس يلقون يوم القيامة احوالا
وشدا يدحا لا بعد حال وشدة بعد شدة كأنهم لما انكروا البعث
فاقسم الله ان البعث كاي والناس يلقون فيه الشدايد والاهوال

الى ان يفرغ من حسابهم فيصير كل احد الى ما اعتدله من جنة او نار
وهو كقوله بلى وربى لتبعثن ثم لتبشرون بما علمتم وقوله يوقر
بكشف عن ساق وقوله يوما يجعل الولدان شيبا والثالث
ان يكون المعنى ان الناس ينتقل احوالهم فمن سعيد يشقى ومن شقى
يسعد وهو كقوله حافضة راقية وهذا التاويل مناسب لما
قل هذه الآية لانه تعالى لما ذكر حال من يرى كتابه وراء ظهره
انه كان في اهله مسرورا انه ظن ان لن يجوز اخبر الله تعالى
انه يجوز ثم اقسام ان الناس ركبون في الآخرة طبقا عن طبق
اي حال بعد حال في الدنيا الرابع ان يكون المعنى لتركبن شبيه
الاولين ممن كان قبلكم في التكذيب بالنبوة والقيامة واما
القرأة بنصب الباء في لتركبن فان فيها اقوال الاول ان يكون
ذلك بشارة للنبي عليه السلام بالنصرة والغلبة على المشركين
المكذبين بالبعث كانه قال قسم يا محمد لتركبن حال بعد حال
حتى نختم لك بحمد العاقبة فلا تحزنك تكذيبهم واما دبرهم
في كفرهم ويتفرع على هذا القول احتمالان احدهما ان يكون
المعنى انه يركب حال ظفر وغلبة بعد حال خوف وشدة والاحتمال
الثاني ان يكون المعنى ان الله تعالى يبدله بالمشركين انصارا
مسلمين ويكون مجاز ذلك من قولهم طبقات الناس والقول الثاني
ان يكون ذلك بشارة لمحمد عليه السلام لصعوده الى السموات
ليشاهد ملكوتها وليشاهد حال الملائكة والمعنى لتركبن يا محمد
السموات طبقا عن طبق قال تعالى سبع سموات طباقا وقد فعل الله

ذلك ليلة الاسراء وهذا القول مروى عن ابن عباس وابن مسعود
القول الثالث لتركيب يا محمد درجة بعد درجة ورتبة بعد رتبة
في القرب من الله تعالى والقول الرابع في هذه القراءة ان هذه
الآية واردة في شرح احوال السموات والمعنى لتركيب السموات يوم
القيامة حالة بعد حالة وذلك لانها اولاً تنشق كما قال
اذ السموات انشقت ثم تنفطر كما قال اذ السموات انفطرت ثم تقصر
وردة كالدخان وكامله على ما ذكره الله هذه الاشياء في آيات
من القرآن وكأنه تعالى لما ذكر في اول السورة انها تنشق اقسام
في آخر السورة انها تنقل من احوال الى احوال وهذا مروى عن ابن
مسعود النوع الرابع في المباحث المتعلقة بالاضلال قال تعالى
في سورة الرعد ولله يسجد من في السموات والارض طوعاً
وكرها وظلالهم بالغدو والآصال وقال في النحل ولم يروا
الى ما خلق الله من شئ يفيتو ظلاله الآية وقال في الفرقان ألم
ترأى ان ربك كيف مده الظل ولو شاء لجعله ساكناً ثم جعلنا الشمس
عليه دليلاً ثم قبضناه اينا قبضاً يسيراً ولنشرع في تفسير
هذه الآية المذكورة في سورة الفرقان فنقول ان تعالى استدلل
بحال الظل في زيادته ونقصانه وتغيره من حال الى حال على وجود
الصانع الحكيم اما قوله انه يرفضه وجهان احدهما انه من رؤية
العين والثاني انه من رؤية القلب وهو العلم فان حملناه على رؤية
العين فالمعنى انه ترى الظل كيف مده ربك وان حملناه على العلم وهو
اختيار الزجاج فالمعنى انه تعلم وهذا اولي وذلك لان الظل اذا جعلناه

من المبصرات فتأثير قدرة الله تعالى في تمديد غير مرئي بالاتفاق
ولكنه معلوم من حيث ان كل متغير ممكن وكل ممكن فله مؤثر محتمل
هذا اللفظ على رؤية القلب ولي من هذا الوجه المسئلة الثانية
المخاطب بهذا الخطاب وان كان هو الرسول بحسب ظاهر اللفظ
الا ان الخطاب عام في المعنى لان المقصود بالآية بيان انعام الله
تعالى على خلق الظل وجميع المكلفين يشتركون فيه انه يجب كونهم
متبهمين بهذه النعمة واستدلالهم بها على وجود الصانع الحكيم
سبحانه والكلام المختص يرجع الى وجهين الاول الى الظل هو الامر
المتوسط بين الضوء الخالص والظلمة الخالصة وهو ما بين ظهور
الفجر الى طلوع الشمس وكذا الكيفيات الخالصة داخل السقف بنبيه
البحر ان هذه الحالة اطيب الاحوال لان الظلمة الخالصة يكرهها
الطبع وينفر عنها المزاج واما الضوء الخالص وهو الكيفية
الفايضة من الشمس فهي لغوتها بنهر حتى البصر ويضيد السمخونة
القوية وهي موزيه فاذا اطيب الاحوال هو الظل ولذلك وصف
الجنة به فقال وظل ممدود واذا ثبت هذا فنقول ان تعالى
بين ان هذا الظل من النعم العظيمة والمنافع الجليلة ثم ان الناظر في
الجسم الملون وقت الظل كان لا يشاهد شيئاً سوى الجسم وسوى
اللون ولا يعرف ان الظل امر ثالث به يكمل الانتفاع بحسوسات
هذا العالم فاذا طلعت الشمس ووقع ضوءها على اجسام هذا العالم
زال ذلك الظل فلولاً وقوع ضوء الشمس على الاجرام لما عرف ان
الظل وجوداً وحقيقة لان الاشياء انما يعرف باضدادها

ولولا الظلمة لما عرف النور فكان سبحانه لما اطلع الشمس على الارض
 وزال الظل فحينئذ ظهر للعقول ان الظل كيفية زائدة على الجسم
 واللون فلهذا قال سبحانه ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً فخلفنا
 الاظلال بما فيها من المنافع والخبرات ثم هدينا العقول الى معرفة
 وجودها بان اطلعنا الشمس وكانت الشمس دليلاً على وجود كيفية
 الظل الذي هو منشأ المنافع الكثيرة ثم قبضناه اى ازلنا الظل
 لا دفعة بل سيرا سيرا فانه كلما ازداد ارتفاع الشمس ازداد
 نقصان الاظلال في جانب المغرب ولما كانت الحركات المكانية
 لا توجد دفعة بل سيرا سيرا فكذلك ازال الاظلال لا يكون
 دفعة بل سيرا سيرا وايضا فقبض الاظلال لو حصلت دفعة
 لاختلت المصالح ولكن قبضها سيرا سيرا فيقدر رعاية مصالح
 العالم والمراد بالقبض الازالة والاعدام وهذا احد التاويلين
 التاويل الثاني انه سبحانه لما خلق الارض والسماء وما خلق
 الشمس والقمر والكواكب وقع ظل السماء على الارض فحصلت
 في الارض ظلمة شديدين متكاثفة ثم انه خلق الشمس دليلاً عليه
 وذلك لان بحسب حركات الاضواء تحرك الاظلال فانتجها
 متعاقبان متلازمان لا واسطة بينهما فبمقدار ما ازداد
 احدهما ينتقص الآخر وكما ان المتهدي يهتدي بالهادي والدليل
 ويلزمه فكذلك الاظلال كانها مهتدية بملزمة الاضواء
 فهذا هو المراد من جعل الشمس دليلاً عليها واما قوله تعالى
 ثم قبضناه اينا قبضاً يسيراً فاما ان يكون المراد منها انها

الاظلال يسيراً يسيراً الى غاية نقصانها فتمت ازالة الاظلال
 قبضاً لها او يكون المراد من قبضها يسيراً يسيراً قبضها عند قيام
 الساعة وذلك يقبض اسبابها وهي الاجرام التي يلقى الاظلال
 وهو قوله يسيراً كقوله ذلك حشر علينا يسيراً فهذا هو التاويل
 المختص واذا عرفت هذا فنقول الاستدلال به على وجود الصانع
 الحكيم سبحانه ظاهر وذلك لان حصول الظل امر نافع للاحياء
 والعقلاء واما حصول الضوء الخالص والظلمة الخالصة فهو موجب
 للمضادة لا للمنافع وذلك لان تركيب الانسان تركيب ضعيف والخير
 الانسانية لا تطبق اذ لا كيفية القوية واعتبر ان النظر
 الى النور القوي يعمي البصر وسماع الاصوات القوية يورث
 الضم وملازمة المحر القوي والبرد القوي يورث الموت
 فلا بد من الاعتدال في المدركات المحسوسات والظل كيفية
 معتدلة كانتها كيفية متولدة من متراج النور والظلمة فثبت
 ان كيفية الظل من المنافع العظيمة واذا ثبت هذا فنقول هذه
 الكيفية اما ان تكون من الواجبات والنجازات والاول باطل
 والا لما تطرقت المتغيرات اليه فاذا هو النجازات فلا بد لوجوده
 بعد العدم ولعدمه بعد الوجود من صانع قادر محسن رحيم
 يقدر هذه الاظلال في قوتها وضعفها بالمقدار المنافع ونفقاتها
 بالمقتدير المنفعة وما ذاك الا لانه سبحانه خصص الشمس والقمر
 والنجوم كل واحد منها بمقدار خاص من الضوء وبمقدار خاص
 من قوة الاضاءة وما ذاك الا من المحسن الرحيم الحكيم فهذا هو الكلام

بالاستدلال بوجود هذه الاطلال على الصانع الحكيم واعلم ان
 اطلال انواعا من الخواص العجيبة الخاصة الاولى ان الاطلال في
 انفسها متحركة الا ان الحسن البتة لا يشاهد حركتها اما انها متحركة
 فان العقل قاطع بكونها متحركة وذلك لان الحسن شاهد انتقال
 الظل من مكان الى مكان آخر ولولا حركته والاما حصل هذا
 الانتقال واما ان الحواس لا يشاهد حركاتها فالامر فيه ظاهر
 النوع الخامس من المباحث المتعلقة بالنجوم اعلم انه تعالى ذكر
 في القرآن انواعا من منافعها الاول كونها زينة السماء والثاني
 كونها رجوما للشياطين والله تعالى ذكرها بين المنفعتين معا
 في آيتين احدهما قوله في الصافات انا زينا السماء الدنيا بزينة
 الكواكب وحفظا من كل شيطان مارد وثانيها قال في الملك
 ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين
 وذكر تعالى في سورة الجن هذه المنفعة وهو كون هذه الكواكب
 رجوما فقال حكاية عن الجن وانا لمسنا السماء فوجدناها ملئت
 حرسا شديدا وشهبا فليتكلم في شرحها بين المنفعتين اما
 المنفعة الاولى وهو كون هذه النجوم زينة للسماء الدنيا
 ومصابيح فيها فاعلم ان هذا مشتمل على بحثين احدهما كونها زينة
 ومصابيح والثاني انها في السماء الدنيا اما انها زينة فامشك
 فيه واما انه تعالى لم سماها بمصابيح في سورة الملك وذلك
 لان المصابيح هي السرج والناس يزبون مساجدهم ودورهم
 بالمصابيح فكانه قال ولقد زينا سقف الدار التي اجتمعتم فيها

بمصابيح اي بمصابيح لا يساويها مصابيحكم في الاضاءة والبحث
 الثاني ان ظاهر هذه الآية يدل على ان هذه الكواكب مركوزة في
 السماء الدنيا لكن اصحاب الهبة والنجوم اتفقوا على ان هذه الثوابت
 مركوزة في الفلك الثامن الذي هو فوق اكبر السيارات واحتمل
 بان بعض هذه الثوابت في الفلك الثامن فجب ان يكون كلها هناك
 واما قلنا ان بعضها في الفلك الثامن وذلك لان الثوابت التي
 يكون قريبة من المنطقة واقعة في ممر السيارات ان ينكشف هذا
 السيارات والمكسوف لا بد وان يكون فوق الكاسف فهذا الثوابت
 فوق اكبر السيارات الكاسفات واما قلنا انه لما كان بعض الثوابت
 في الكرة الثامنة وجب ان يكون كلها في الكرة الثامنة لانها باسرها
 متحركة بحركة واحدة بطيئة في كل مائة سنة درجة واحدة واعلم ان
 هذه الحجة ضعيفة فانه لا يلزم من تشابه الثوابت كلها في الحركات
 كونها باسرها مركوزة في كرة واحدة لانه لا يمتنع في العقل وجود
 كرة تحت كرة القمر يكون مشابهة في البطول لكرة الثوابت وتكون
 الكواكب التي لا تنكشف بهذه السيارات مركوزة في هذه الكرة
 السفلية التي هي سماء الدنيا اذ لا يبعد وجود كرتين مختلفتين
 بالضعف والكبر مع كونها مشابهتين في الحركة الا ترى ان منارات
 جميع السيارات سوى القمر متحركة بحركة بطيئة مشابهة لحركة
 فلك الثوابت وعلى هذا التقدير لا يمتنع ان يكون اكثر هذه
 المصابيح مركوزة في السماء الدنيا فان قيل هب ان ما ذكرت
 يحتمل الا انكم سلمتم ان هذه الكواكب الثابتة الواقعة في ممر السيارات

المنكسفة بها مركوزة في كرة فوق كبر هذه السيارات السبعة
وحينئذ يعود الاشكال في تلك الكواكب والجواب من وجهين
الاول ان قوله ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح يقتضي ان
يكون السماء الدنيا مزينة بمصابيح وليس فيه دلالة على ان كل
الكواكب في هذه السماء واما قوله في سورة الصافات فانزينا
السماء الدنيا بزينة الكواكب فضيفة الجمع ان كانت تقيد
الاستغراق الا ان اطلاق لفظ العموم لارادة الاكثر مجاز مشهور
في القرآن الوجه الثاني في الجواب ان قوله اننا زيننا السماء الدنيا
بزينة الكواكب لا يقتضي كون الكواكب موجودة فيها وذلك
لان السموات اذا كانت شفافة فالكواكب سواء كانت في السماء
لدنيا او كانت في سموات اخرى فوقها فهي لا بد وان يظهر في السماء
الدنيا ويلوح منها فعلى هذين التقديرين تكون السماء الدنيا مزينة
بهذه المصابيح المنفعة الثانية للكواكب كونها رجوما للشياطين
يروى ان الجن كانوا يصعدون الى السموات ويستمعون الاخبار
ويرجعون الى الدنيا ويلقونها الى الخلق وكان يصير ذلك سببا
لتمكن الكهنة من الاخبار عن الغيوب فلما بعث الله محمدا عليه السلام
حرس السماء ورصدت الشياطين من جاء منهم مسترقا للسمع
دمى من هذه الكواكب بشهاب فاحرقته فهذا هو السبب في انقراض
الشهب وهذا هو المراد من قوله وجعلناها رجوما للشياطين
ومن الناس من طعن فيه واخرج بوجه الحجّة الاولى ان انقراض
الكواكب امر مذكور في كتب قدماء الفلاسفة قالوا ان الارض

اذا سخنت بالشمس ارتفع منها بخار يابس فاذا بلغ كرة النار احترق
بها فتلك الشعلة هي شهاب واذا كان الامر كذلك فكيف يمكن ان
يقال السبب فيه رمى الجن بالشعلة من النار الحجّة الثانية ان
هؤلاء الجن كيف يعقل ان يشاهدوا واحدا والفا من جنسهم
كلما استرقوا السمع احترقوا ثم انهم مع ذلك يعودون الى مثل
صنيعهم فان العاقل اذا رأى الهلاك في شيء مرة واحدة والفقير
امتنع ان يعود اليه من غير فائدة الحجّة الثالثة انه روى في
الاخبار ان الجن كل واحد من السموات مسيرة خمسمائة عام
فهم هؤلاء الجن ان قدولوا على خرق هذه السموات مع عظمها
فهذا باطل لانه تعالى نفى ان يكون فيها فطور قال هل ترى
من فطور قال ما لها من فروج ووصفها بالشدة فقال مبعثا
شدادا وان لم يقتدر الجن على خرق اتصال السموات فكيف
يمكنهم ان يسمعوا اسرار الملائكة من هذا البعد العظيم ثم ان عقل
ان يسمعوا اسرار الملائكة من هذا البعد العظيم فلم لا يسمعوا
هذه الاسرار من الارض ايضا وحينئذ لا تبقى فائدة في تبعدهم
من السماء الحجّة الرابعة ان الملائكة انما اطلعوا على الاحوال
المستقبلة اما لانهم طالعوه من اللوح المحفوظ لانهم يلقونها
من الوحي اليهم وعلى التقديرين فلم لم يسكنوا عن ذكرها حتى لا
يتمكن الشيطان من الوقوف عليها لا سيما وقد وصفهم الله
بسمائة بقوله لا يسبقونه بالقول وهم يابرون فاذالم
ياذن الله لهم في ذلك الكلام لا يذكرونه واذا لم يذكر

عجز الشيطان عن الوقوف عليه لجهة الخامسة ان القرن دال
على ان الشياطين مخلوقة من النار قال تعالى وخلقناهم من نار
من نار والنار لا تحرق النار بل تقوتها فكيف يعقل ان يقال
ان شياطين برجم عند سترق استع بهن الشهب لجهة السادسة
اننا قلنا ان هذا قد فسد كان لاجل صوت معجزات عن شهاب الكهنة
فلا دام ذلك بعد وفات رسول لجهة السابعة اننا قلنا
قال ربنا السماء الدنيا مصابيح وجعلناها رجوما للشياطين
دل هذا على ان خلق كوكب هاتين المنفعتين فاذا كانت حيز
للمنفعتين وهي لترين كانت موجودة قبل بعث محمد عليه السلام
وجب ان يكون المنفعة الثانية ايضا كانت موجودة قبل بعث
محمد عليه السلام لجهة الثامنة ان وصف هذا الانقراض
جاء في شعر جاهلية قال بشر بن جازم وعبير بن يقطين غبار
ومحشها منفض طلفها انقراض كوكب وقال مس بن حاجر
ونعش كاندري مبعه نفع بنور محانه ضينا وقال عون الخرج
يرد علينا الغير من دون الله والنور كاندري سقضة لدم الحجة
التاسعة روى الزهري عن علي بن الحسين عن زبائن عن زبائن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعته في نفر من الانصار راذري
برجم فاستنار فقال عليه السلام ما كنتم تقولون في مثل هذا
في الجاهلية فقالوا كما يقول موت عظيم ويولد عظيم قالوا فثبت
هذه الوجوه ان هذه الشهب لا يجوز ان يكون المعنى فيها ما ذكرتم
والجواب عن الشبهة الاولى اننا لا نكر ان هذه الشهب كانت موجودة

قبل بعث النبي عليه السلام لمنافع اخرى الا ان ذلك لا ينافي
انها بعد البعث قد حصلت بسبب آخرو هو دفع الجن وزجرهم
ويروي انه قيل للزهري كان به يرى في الجاهلية قال نعم قالوا
فوله تعالى وانما كنا نقعد منها مقاعد للسمع الاية قال غلظت وشدت
امرها حين بعث النبي عليه السلام والجواب عن الشبهة الثانية
اننا اذا جاء القضي عني البصر فاذا قضى الله على طائفة منها
الاحراق لطيفاتها واختلاها او وقع في قلوبهم من الدواعي
المطبعة في درك المطلوب ما عندها يقدمون على العمل المنفعة
الى الهلاك والبوار والجواب عن الشبهة الثالثة ان البعدين كل
سما مسيرة خمسمائة عام اما نحن كل فلك فعمله لا يكون عظيما
والجواب عن الشبهة الرابعة ما روى الزهري عن علي بن الحسين
رضي عن ابن عباس وذكر قصة الرمي بالنجم قال فقال عليه السلام
انها لا ترمي بموت احد ولا الجوتة ولكن ربنا تعالى اذا قضى الامر
في السماء سبخت حملة العرش ثم يسبح اهل كل سما حتى ينتهي السبح
الى السماء الدنيا ثم يسبح اهل كل سما ما اذا قال ربكم فنجبر ونهم
ولا يزال يلتمهي ذلك الخبر من سما الى سما الى ان ينتهي الخبر
الى السماء الدنيا فتخطف الجن فيرمون والجواب عن الشبهة
الخامسة ما بينا ان الشهب كانت موجودة لسائر المنافع انما
في زمان محمد عليه السلام شددت وغلظت لهذا الامر فعند
زوال بعض المقاصد لا يجب زوال الشهب وهذا هو الجواب
عن بقية الشبهات المنفعة الثالثة في تخليق الكواكب

جعلها علامات يهتدي بها في ظلمات البر والبحر قال تعالى
وعلامات وبالنجم هم يهتدون المنفعة الرابعة ان يستدل
بحركاتها التسخيرية على وجود الصانع الحكيم كما قال في سور
الاعراف والشمس والقمر والنجم مستخرات بامر فهدى الى المنافع
المذكورة في القرآن واهل التجارب ذكروا وجوها اخرى منها انه
يحصل بسببها في الليل قدر من الضوء ولذلك فانه اذا تكاثفت
السحاب في الليل غطت ظلمة الليل وذلك بسبب ان السحاب
يحجب انوارها ولا يبعد اذ خال هذه المنفعة تحت قوله تعالى
وعلامات وبالنجم هم يهتدون فان ذلك القدر من الاضاءة
اذا حصلت ترتب عليه الاهتداء ومنها انه يحصل بسببها
تفاوت في احوال الفصول الاربعة وذلك لانها اجسام
عظيمة نورانية فاذا قارنت الشمس كوكبا ناريا مستخاضا صار
الصيف اقوى حرا وهو مثل نار يضاف الى نار اخرى فانه لاشك انه
يكون الاثر الحاصل من المجموع اقوى ومنها انه يستدل ببعض الكواكب
على معرفة القبلة ولا شك انها من المهمات واعلم انه سبحانه بين
ان في تخلق البعوضة حكما عظيمة فقال ان الله لا يستحي ان يفرس
مثلا ما بعوضة فما فوقها فاذا كانت خلقه البعوضة لا تنفك
عن حكمة قاهرة ودلائل باهرة فكيف يجوز انفكاك خلقه هذه
النجوم الشديدة والكواكب النورانية الدرية عن حكمة شريفة
واسرار قدسية فجميع اجزاء العالم بسماواته وكواكبه ورياحه
وبحاره وجباله ومعادنه ونباته وجوانه واعضائه حيوانه

لا يخلو اذرة من ذراته عن حكم كثيرة باهرة عرفناها ولم نعرفها
فسبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا **الباب الثالث**
في الاستدلال باحوال الانسان على وجود الصانع الحكيم وفيه
فصول الفصل الاول في الحكمة في خلق الانسان اعلم ان هذه
المنظرة شرحها الله تعالى في قوله واذا قال ربك للملائكة اني جاعل
في الارض خليفة الآية اعلم انه تعالى لم يذكر في هذه الآية وجه
الحكمة على التفصيل في خلق الانسان ولم يزد على قوله اني اعلم
ما لا تعلمون والعلماء في هذا المقام طريقان الطريق الاول
الطريقة الاجمالية التي ذكرها الله تعالى في هذه الآية وتقررها
انه تعالى قادر على جميع المقدورات منزعه عن كل الحاجات عالم بكل
المعلومات واذا كان الامر كذلك كان لا محالة عالما بانه ما الذي
ينبغي فعله وما الذي ينبغي تركه وكان عالما لا محالة بكونه عنينا
عما لا ينبغي واذا كان كذلك امتنع اقدامه على فعل ما لا ينبغي و
اذا كان الامر كذلك ثبت ان كل ما يفعله الله تعالى صواب وحكمة
وانه منزعه عن فعل العيب كما قال الفحسبتم انما خلقناكم عبثا
ومنزه عن فعل اللب كما قال وما خلقنا السماء والارض وما
بينهما الا عبثا ومنزه عن فعل الباطل كما قال وما خلقنا السماء
والارض وما بينهما باطلا بل كل ما فعله فهو انما يفعله بالحق
كما قال وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وحل
مستقي وله الملك والملك بالحق كما قال ثم رددوا الى الله مولاهم
الحق ومضى علمنا ان الامر كذلك علمنا ان له في تخلق البشر حكمة

بالغة واسرار شريفة ولكنه تعالى ما كشف تفاصيلها للبشر كما قال
ما شهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم فوجب الايمان
بتلك الحكمة على سبيل الاجمال وترك الخوض في تفاصيلها القريبة
الثانية بيان حكمة خلق الانسان على التفصيل وفيه وجوب الانزل
ان المخلوقات على اربعة اقسام احدها الذي له عقل ولا شهوة
وهو الملائكة قال تعالى لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يريدون
وقال يخافون ربهم من فوقهم الآية والثاني الذي له شهوة ولا عقل
وهو كل الحيوانات ما سوى الانسان والثالث الذي له شهوة
وعقل وهو الانسان فان رجح شهوته على عقله التحق بالبهائم
بل كان اصل كما قال تعالى ولينك كالانعام بل هم اضل وان رجح
عقله على شهوته التحق بالملائكة كما قال تعالى وفضلناهم على كثير
من خلقنا تفصيلا والرابع الذي لا عقل له ولا شهوة وهو الحشرات
ثم انه سبحانه كان في عهد الاقدم والزمان الاسبق خلق الاقسام
الثلاثة وبقي القسم الرابع وهو الذي يحصل فيه العقل والشهوة معا
فاقتضت قدرته التامة ومسبته الكاملة خلق هذا القسم الرابع
للايقين من الاقسام الممكنة محروما عن جود ايجاد ونعمة
ابداع فعند هذا قال للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قالت
الملائكة انك اذا جمعت بين الشهوة والغضب والعقل جاءت
المنازعة فتولد الفساد من الشهوة وتولد سفك الدماء من الغضب
فقال مذهب العالم المحيط علمه بجميع الكليات والجزئيات اني اعلم
ما لا تعلمون ويحتمل والله اعلم بمراده ان يقال انه يحصل من تخليقهم

وتكونهم كالحكمتي ورحمتي وقدرتي وحصل منه ايضا كمال
حاله ودرجته اما كمال قدرتي فليلا يبقى هذا القسم محروما
عن ايجاد واما كمال حكمتي فلانه وان كان الفساد والسفك
يحصلان كثيرا الا انه لاكثر عدمهما وحصول العبودية والنزول
فترك الخير الكثير لاجل الشر القليل شر كثير وهو غير لائق بحكمة الله
واما كمال حالهم ودرجاتهم فهو ان العمل بمقتضى العقل عند
عدم الشهوة ليس في غاية الكمال انما الكمال هو العمل بمقتضى العقل
مع قيام منازع الشهوة كما في حق البشر فيحتمل في ظنوننا ان المراد
بقوله تعالى اني اعلم ما لا تعلمون هذا المعنى والله اعلم باسرار
كلامه التقسيم الثاني للمخلوقات اعلم ان مخلوقات الله تعالى
بحسب التقسيم العقلي على ثلاثة اقسام فاما ان يكون ازايا
قدسية نورانية ربانية بلا اجساد واما ان يكون اجساد
بلا ارواح واما ان يكون مركبة من الارواح والاجساد
القسم الاول فهم الملائكة ولهذا سترتها لهم الله تعالى
في القران روحا قال تعالى في سورة البقرة في صفة عيسى
عليه السلام وايدناه بروح القدس وقال نزل به الروح
الامين على قلبك وقال في سورة مريم ارسلنا اليها روحنا
فتمثل لها بشرا سويا وقال في عم يوم يقوم الروح والملائكة
صفا سمي انارهم في ارواح البشر روحا فقال في النحل ننزل
الملائكة بالروح من امره وقال وكذلك وجينا اليك روحا
من امرنا واما القسم الثاني اعني ان يكون اجسادا بلا ارواح

فهى الحيوانات والنبات والمعادن فان قيل الحيوان له روح
فكيف دخلته تحت القسم الذي لا روح له قلنا مرادنا من الروح
الطيفة التي يقوى على ادراك العقولات والمجردات وليس سائر
الحيوانات هذا الروح ولما دخل في الوجود هذان القسمان بقي
القسم الثالث وهو الموجود الذي يحصل من الازدواج بين الروح
العلوية النورانية الربانية الطيفة والاجساد الظلمانية
الشهوانية الكثيفة فحصل من ذلك الازدواج الانسان فجند
من عالم الخلق وروحه من عالم الامر فلا جرم قال الله الخلق الامر
وحصل جسده بالتسوية وروحه بالنفخ قال فاذا سويته نفخت
فيه من روحي وكان جسده من فطره هذا العالم وروحه من فطره
العالم الاعلى فقال في فطره جسده ولقد خلقنا الانسان
من سلالة من طين الى تمام المراتب الستة ثم قال في فطره روحه
في المرتبة السابعة ثم انشأناه خلقا اخر وذكر ان جسده
من هذا العالم فقال قل انما انا بشر مثلكم وان روحي متوجه
الى ذلك العالم وهو قوله يوحى الى بين يدي من طاعة الجسد هو
الاشتغال بالعبادات وان طاعة الروح هو التوكل على رب
الارضين والسموات فقال في آخره فاعبد وتوكل عليه
واعلم ان دلائل كمال القدرة وجلال الحكمة في تخلق هذا النوع
انتم واكمل وبيان من وجوه الحجة الاولى ان الروح علوي
والبدن سفلي والعلو والسفل ضدان والروح نوراني والبدن
ظلماني والنور والظلمة ضدان والروح لطيف والبدن كنيف

واللطافة والكثافة ضدان والروح سماوي والبدن ارضي
والسما والارض ضدان والروح رحمانى بدليل انه لا يرغب
الا في معرفة الله ولا يفرح الا بخدمة الله ولا يميل الا الى محبة
الله ولا يبتغي الا بمطالعة انوار جلال الله ولا يطمئن الا بذكر
الله ولا يستقر الا على عتبة قدس كبرياء الله واما البدن
فانه شهواني ظلماني شيطاني لانه لا يقتدى الا بدردى عالم
الجسمانيات ولا يعصى الله الا في عالم الجسمانيات ولا يفرح
ولا يقوى الجسم الا بالانغماس في الشهوانيات والظلمانيات
واذا كان الامر على هذه الجهة حصل بين الروح والجسد منافاة
عظيمة ومباينة تامة والجمع بينهما يدل على قدرة كاملة وحكمة
عالية الاله الخلق والامر بتارك الله رب العالمين الحجة الثانية
ان الشوق الى الله مقام شريف وفيه لذة عجيبة وهذا المقام
غير حاصل الا لبشرا علم ان هذا الكلام لا يتلخص الا بتقديم حقيقة
الشوق فنقول ان الشوق لا يتصور الا الى شئ ادرك من وجه
ولم يدرك من وجه انما الذي لم يدرك بوجه من الوجوه
اصلا فلا يشتاق اليه فان لم ير شخصا ولم يسمع وصفه
لم يتصور ان يشتاق اليه وما ادرك بتمامه وكماله لا يشتاق اليه
لان الشوق طلب وطلب الحاضر محال ثم ان الشوق الى المحبوب
يقع على وجهين الاول اذا راه ثم غاب عنه بقي في خياله اثر
تلك الصورة المحسوسة فاشتاق الروح الى ان ينقل ذلك الاثر
من عالم الخيال الى عالم الحس والوجه الثاني ان يرى وجه محبوبه

ولا يرى شعره ولا ساير جسده ومحاسنه فيشتاق الى ان
ينكشف له ما لم يكن فقط واذا عرفت هذا فنقول هذان الوجهان
غير متصورين في حق الملائكة اما الوجه الاول فلان ذلك
انما يمكن اذا ادركه غم غاب ويمتنع في حق الملائكة ان يغيبوا
عن شيء عرفوه فكل ما عرفوه فذلك العرفان حاضر لهم بدا لا
يتبدل ذلك العرفان بالفضلة ولا ذلك الحضور بالغيبه وهذا
هو المراد بقوله سبحانه يسبحون الليل والنهار لا يفترون
وقوله وما منا الا له مقام معلوم وبقوله عليه السلام
من الملائكة صافون لا يركعون ولا يمشون لا يسجدون
وبالحكمة فاحوالهم باقية ومعارفهم دائمة وهم مصونون
عن تغيرات الاحوال وتبدلات المعارف فان حصل لهم شوق
فذلك يكون من القسم الثاني اما الانسان فان هذين القسمين
لا يمكن وقوعهما له بالنسبة الى معرفة الله تعالى بل هما لازمان
لكل عارفين ضرورة اما القسم الاول فلان الذي تجلي
للعارفين من الامور الالهية وان كان في غاية الوضوح و
الانجلاد الا انه يكون مشوباً بشوائب التخيلات فان الخيالات
لا يفترن في هذا العالم عن المحاكات والتمثيلات وهي مكررات
للمعارف وانما تمام التجلي في الاخر بحيث نزول الخيالات
وتبطل التمثيلات فهذا احد نوعي الشوق وهو استكمال
الوضوح فيما اتضح والقسم الثاني ان الامور الالهية لانها
لها وانما ينكشف لكل عبد من العباد بعضها ويكون الحاضر

متناهيًا والغائب غير متناه ولوان العارف خلق في اقل وقت
حدوث العالم ثم سار باسرع سيرته درجات المعارف الالهية
بل طار حول عرش الجلال اسد طيران الى اخر وقت يتخيله الخيال
ويستحضر العقل من اواخر اوقات اهل الجنة واهل النار
لكان الحاصل من طيرانه وسيره متناهيًا ويكون ما لم يصل هو اليه
غير متناه واذا كان الامر كذلك فظهر ان القسم الاول من الشوق
يزول في الاخره واما القسم الثاني من الشوق الى الله تعالى فانه البته
لا يزول بل كلما كان السبر اشد واكثر كان الشوق اتم واكمل واذا
عرفت هذه القاعدة فنقول كل من عرف بقى على حالة واحدة فان كان
تلك الحالة موجهة للذات ثم بقيت فعند بقائها واستمرارها لا يتغير
الذي بدا وكذا اذا كان مولماً فعند استمراره لا يتغير مولماً بل للذة والام
لا يحصلان الا عند الانتقال من احدا الجانبين الى الجانب الآخر
ويضرب لهذا مثالا من المحسوسات فاحوال الخلق بالنسبة
الى الاغذية الطيبة والاطعمة اللذيذة ثلثة الاول حال المملوك
المنعمين المتوسعين في اكل الاشياء اللذيذة الطيبة لا يلتذون
بها وذلك لانهم لما واظبوا على اكلها اعتادوها فلا يجرموا
بالتذون بها واما القسم الثاني الفقراء الذين لا ياكلون الا
الاطعمة الخشنه البشعة ولم يتفق لهم البتة تناول الاطعمة الطيبة
القسم الثالث الذين في اكثر الامر ياكلون الاطعمة الخشنه
البشعة وقد يتفق لهم في بعض الاحوال تناول الاطعمة الطيبة
اللذيذة فهو لا اذا وجدوا طعاما فيه ادنى طيب ولذة فانهم

يستلذونها في الغاية واذا عرفت هذا فنقول للملائكة
تفكرون وان كانت درجاتهم في العرفان عالية لان تلك
الدرجات باقية مستمرة فهم كالملائكة المستعدين فانهم وان كانوا
مواظبين على الاعتناء بانوار جلال الله والاستنشاق في مريد
لنسيم الله الا انه لم يتفوقه فترة في هذه الحالة ولا انتقال
عن هذه الدرجة وما وقعوا في ظلمة المعصية ونكسا وظلمات
الذنوب واما الحيوانات فحالهم يشبه حال الفقراء المواظبين
على الفقر والضر والبوس والمسكنة والجوع والعري ولم يتفوق
لهم انتقال من هذه الحالة الى حالة طيبة فلا جرم لم يكن لهم الم
من حالة التي هم فيها اما الانسان فتارة يقع في ظلمات عالم
الاجسام وتارة يتخلص منها الى انوار عالم القدس وسبحان
سرادقات الجلال فينتقلون تارة من الشدة الى الرخا واخرى
من الرخا الى الشدة فاذا انتقلوا من الشدة الى الرخا ومن الابتلاء
الى النماء عظيم التذاد هم فلا جرم يحصل هناك من لذات والسعادة
ما لا عين رأت ولا اذن سمعت واذا كانت اسباب هذه الغيبة
بعد الحضور بعد الغيبة متعاقبة على الارواح البشرية في دار
لدينا حصلت هناك الام ولذات متعاقبة واللذة اذا حصلت
بحيث يكون قبلها فقدان وبعدها توقع حرمان كان التذاد
بها اشد واكمل فهذا النوع من السعادة والبهجة حاصلة
للا انسان وغير حاصلة للملائكة والانساء والمخلوقات
فيمكن ان يكون المراد من قوله اني علم ما لا تعلمون هذه الحالة

واليه الاشارة بقوله وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا
فقوله وحملها الانسان اشارة الى تجلي انوار عالم القدس في روح
الانسان وقوله انه كان ظلوما جهولا اشارة الى ظلمات النفس
الجسمانية والموانع الشهوانية النفسانية الوجه الثالث في خلق
الملائكة ظهرت القدرة والحكمة وذلك لان كمال قوتهم يدل على
كمال قدرة خالقهم وكمال عصمتهم يدل على كمال حكمة خالقهم اما خلق
البشر فظهر كمال الجود وكمال الرحمة اما كمال الجود فانه لا مناسبة بين
التراب وبين جلال رب الارباب ثم انه برحمته وكرمه جعله
مركز المحبة ومعدن المعرفة كما قال بحمهم وحبونه واما كمال الرحمة
فانه مع كثرة معاصية اظهر فيهم انواعا من العجايب فاودع
في قلبه نور عرفان جلاله واجرى على لسانه ذكر توحيد وجعل
عينه محلا لا بصار دلائله واذنه محلا لسماع كلامه فالملائكة
ظهرت بهم القدرة والحكمة والبشر فظهر بهم الجود والرحمة الوجه
الرابع ان الملائكة خلقوا من الانوار اما آثار التركيب في البشر كثر
وذلك لانه تعالى خلق من جوهرين الروح والبدن واظهر لك
من اثنين الاب والام وربك من اثنين المتى والدم وجعل لك
مطينين الليل والنهار وغداك بغدا بين الطعام والشراب وغداك
دارين الجنة او النار كل هذا ليتحقق صدق قوله ومن كل شيء خلقنا
زوجين ومن كل زوجين اثنين الوجه الخامس ان العبد يعلم
ربه بالقدس والعظمة وصفات الجلال والاکرام مع انه بعد
الاستياء مشابهة له ومشاكله ثم انه لا يعلم روحه ونفسه

مع انه هو موكا قال قل الروح من امر ربي الآية ليعلم العبد ان ذلك
كله بسبب مدد التوفيق والارشاد لا بسبب الجذ والاجتهاد والقيم
الثالث ان نقول الموجودات بحسب القسمة اربعة احدها موجود
لا اول لوجوده ولا آخر وهو الحق سبحانه والثاني موجود له اول
وآخر وهو الدنيا والثالث موجود له اول ولا آخر له وهو العبد
والاخرى واما القسم الرابع وهو الذي لا اول له وله آخر فهو محال
لما ثبت في علم الاصول ان ما ثبت قدمه استحالة عدمه واذا عرفت
هذا فنقول انهما العبد لك اول ولا اخر لك وكذلك الاخرى لها
اول ولا آخر لها فانظر انك كفوا الدنيا وكفوا الاخرة لا ينبغي
عليك انك كفوا الاخرة فلما كان لا مركز لك فالحق سبحانه خلق
الملائكة للبقاء ابدا لا يباد في الاخرة وخلقك ايضا للبقاء
ابدا لا يباد في الاخرة لان اظهرها والقدره والحكمة والرحمة
في خلقك للبقاء اتم من اظهرها وبسبب خلق الملائكة وذلك
لانها ذوات نورانية مبررات عن الآفات والاسقام والاعلال
والامراض فلم يخطر ببال احد ان يبقاها انما كان تكونها
نورانية صافية ثم انه تعالى ازال هذا الخيال بان خلقك
من اكف الاشياء واشدها ظلمة وهو التراب وجعلك محل
الاسقام والاعلال ومنزل الآفات والامراض ثم جعلك
في البقاء الابدي كفوا للملائكة المقربين ليظهر للخلق ان البقاء
لا يحصل الا ببقائه والوجود لا يحصل الا باجاده وابدائه
واعلم انك قد عرفت ان الدنيا لها اول وآخر وهذا يقتضي

انها لا يبقى البتة وكما ان من صفتها انها لا تبقى البتة فكذلك من
صفتها ان الانسان كلما كان اشتد قبضا للدنيا وامساكها
كان فوات الدنيا عنه اكثر والدليل عليه انه تعالى شبه الدنيا
بالماء فقال انما مثل الحيوة الدنيا كماء الآية والماء اذا عرفت منه
بقي في يدك فاما اذا قبضت يدك لا يبقى من الماء في يدك شيء
وكما كان ذلك القبض شد كان عدم بقاء الماء في الكف اكمل
فكذلك الدنيا مهما اخذتها لا بالحرص فربما حصلت فاما اذا قبضت
عليها بمخالص حرصك فانت وخرجت عن يدك فان قيل فيري
ان البخل الذي يسكن المال بكثر ماله والسخي الذي ينفق المال
نفده ماله واحتل حاله قلنا هذا خطأ لان الذي تظن انه بقي عليه
ماله ليس كذلك لانه يموت ويؤخذ ذلك من عمره ولا اجر
ولا يبقى عليه الحساب والذي ينفقه في سبيل الله يبقى كل ذلك
في خزانة رحمة الله كما قال ما عندكم ينفق وما عند الله باق والقيم
الرابع للمخلوقات انها على ثلاثة اقسام اما كاملة لا يتطرق
النفصان اليها وهو اصحاب العالم العلوي اجسادهم السموات
وارواحهم الملائكة واما ناقصة لا يتطرق اليه الكمال لان
الحيوانات والنبات والمعادن وبقي من التقسيم قسم ثالث وهم
الذين تارة يكونون كاملين وتارة يصيرون ناقصين فاذا
صاروا في هذا الكمال كانوا فوق العرش جالسين مع الملائكة المقربين
في حضرة رب العالمين مع نصيبين على عتبة عزة الله مواظبين
على ذكر جلال الله متفكرين في معارج الامانة متوكلين على رحمته

مشتغلين بخدمة مستغرقين في محبة الله محترقين بنور عظمته الله
وتارة ينزلون الى حد النقصان ومقام الشهوة والغضب اما في
مقام الشهوة فتارة يكونون كخنزير اجمع ثم ارسل على النجاسات
وتارة كالذباب الذي يهاذب آباب الى الفاذورات واما في مقام
الغضب فتارة يكونون كالكلب العقور واخرى كالحمل الضال والنا
كالنار المحرقة والسيول المفرقة فهو مع كونه شخصا واحدا يصدق عليه
انه ملك نوراني وشيطان ظلامي وخنزير حريص وحمار صبور و
كلب نابح وقلب رواق وفاسق خبيث وملك كريم ولا شك ان تركيب
شخص واحد يظهر هذه الآثار المتناقضة والاحوال المتباينة اذ
على كمال القدرة واعظم في اظهار آثار الحكمة فلهذا السبب
والله اعلم قال اني اعلم ما لا تعلمون واعلم ان الانسان الموصوف
بهذه الصفات بعث الى هذه الدنيا ليكون مسافرا قال ميرزا محمد
رضي الله عنه الناس سفر والدنيا دار ممر لا دار مقر وبطن امه
عبد اسفن والآخر مقصد وزمان حيوانه مقدار مسافته
وسنوه منازلته وشهوره فراسخه وايامه امثاله وانفاسه
خطاه يسار به سيرة السفينة براكبها فقد دعي الى دار السلام كما قال
تعالى لهم دار السلام عند ربهم وقال والله يدعوا الى دار السلام
فان دار السلام اشرف البقاع واعز المواضع قال تعالى لهم جنات
تجري من تحتها الانهار وقال وجنته عرضها كعرض السموات والارض
عدت للتقنين لكن الطريق الى دار السلام مظلم جدا فهو برحمته
يهدي اليه ويفضله يرشده اليه واحسانه يدعو اليه ويكرمه يستهل

المشي اليه وبجوده يعفو عن السيئات ويتجاوز عن الذنوب
فلهذا المعنى قال اني اعلم ما لا تعلمون فهذا تمام الكلام في حكمة
خلق الانسان **الفصل الثاني** في شرح فضيلة الانسان
قال الله تعالى ولقد كرمنا بني آدم الاية اعلم ان هذه الاية
مشملة على اربعة انواع من الشريفات النوع الاول قوله تعالى
ولقد كرمنا بني آدم وفيه مباحث البحث الاول اعلم ان سبحانه
بني بناء امرك في الاول والوسط والنهاية على الكرم واعترف
العدو بذلك ثم بين الحق نهاية كرامتك ثم شبهتك في ذلك بالملايكه
المقربين اما انه بنى ولا امرك على الكرم فهو قوله تعالى قرا باسم
ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرا وربك الاكرم الذي
علم بالقلم فهذه الاية اول آية انزلها الله تعالى على محمد عليه السلام
وقوله اقرا باسم ربك اشاره الى اول وجودك فثبت ان اول
آية انزلها الله تعالى على محمد انما انزلها لبيان كرمه وجوده في
اول احوال تخلقك واجدادك وفيه دققة وهي انه اول امرك
غير مبني على كونه كريما بل على كونه اكرم الموجودات لانه قال اقرا وربك
الاكرم ويتأكد هذا الكلام الذي ذكرناه بما يروى ان آدم عليه السلام
لما عطس فقالت الملائكة له قل الحمد لله فقال الحمد لله فقال الله
يرحمك الله ولذلك خلقك واما انه بنى وسط امرك على الكرم
فهو قوله تعالى ولقد كرمنا بني آدم واما انه بنى خاتمه امرك
على الكرم فهو قول يوم القيامة عند عجزك وشدة خوفك وعدم
قدرتك على تمهيد الاعتذار يا ايها الانسان ما غرت ربك الاكرم

ثم قال بعض المفسرين هذا تلقين الجواب والمقصود ان يقول
العبد يا رب غرني بك غاية كرمك واما انه يخبرني نهاية امره
على الكرم فهو قوله ان اكرمكم عند الله اتقيكم فلما كان اول
هذا الامر واسطه واخره مبنيا على الكرم ظهر ان العبد لا يضع
في محار كرمه ولا يخيب مع كثرة نعمة واما انه اعترف العلف
بذلك فلان اعدى الاعداء هو باليس وقد اعترف بذلك بخبر
قال ارايتك هذا الذي كرمت على الاية واما انه تعالى ينسب
نهاية كرامتك فهو قوله ان اكرمكم عند الله اتقيكم واما انه
يشتهك بالملائكة المقربين في هذه الصفة فلانه تعالى وصف
الملائكة بالكرم فقال في صفة جبرئيل انه لقول رسول كريم
وقال في صفة يوسف عليه السلام ما هذا بشر ان هذا الامك
كريم وقال في صفة الملائكة الذين كانوا ضيف ابراهيم هل اتيك
حديث ضيف ابراهيم المكرمين وقال في صفة جميع الملائكة
بل عباد مكرمون وهما دقيقة وهما تعالى قال في بيان
صفة الملائكة انهم مكرمون من غير تشديد وقال في حق البشر
ولقد كرمنا نبي آدم ذكره مع التشديد والمقصود من هذا
التشديد بيان تكثير الكرامات في حق البشر وقال ابو زيد البسطامي
ان انواع نعم الله تعالى في حق البشر غير متناهية الا ترى الى قوله
وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها هذا على سبيل الاجمال واما
على سبيل التفصيل فمن وجوه منها انه كل ساعة يمطر على المتوكلين
مطر الكفاية بدليل قوله ومن يتوكل على الله فهو حسبه ومن كان تو

فهو متوكل على الله بدليل قوله تعالى فقل حسبى الله لا اله الا
هو الاية وقال حكاية عن الصحابة انهم قالوا حسبنا الله ونعم
الوكيل ثم قال فانقلبوا بنعمة من الله وفضل ومنها انه تعالى
يمطر كل ساعة على المطيعين مطر المودة قال تعالى سيجعل لهم
الرحمن ودا ومنها انه تعالى يمطر على المجتهدين مطر الهداية قال
والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلا ومنها انه يمطر على
المتذكرين مطر البصيرة قال ان الذين اتقوا اذا امسهم طائف
من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون ومنها انه يمطر
على الشاكرين مطر الزيادة قال لن شكرتم لازيدنكم والاستقصا
في هذا الباب خارج عن وسع البشر وكل داخل تحت قوله ولقد
كرمنا نبي آدم واعلم ان عطية الله تعالى لها اسما كثيرة في
الوان احدها الفضل قال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك
فليفرحوا اي ينبغي ان يكون من حكم بفضل الله عليكم لا باعمالكم
وهذا هو مذهب اهل السنة والجماعة فانهم يقولون العبد
وان اطاع ربه باعظم لطاعات من اول خلق لعالم الى قيام
الساعة فانه لا يدخل الجنة الا بلطفه ورحمته ولا يكون
العبد على ربه دين ولا حق وما يدل على صحة هذا المعنى وجوه
الاول ان هذا العبد ان اطاع فرحما وجد من صحة هذا من كان
ازكى منه واكثر صدقا وعلما منه مع انه وقع في الكفر واذا كان
كذلك وكل واحد من هذين العبدين اعنى المطيع والمعاصي والمرن
والكافر والمقر والمنكر يصح ان يصدر من كل واحد منهما كل واحد من

من هذين العاملين بدلا عن الثاني فهذا المطيع كما اختار الطاعة
مع انه كان يجوز منه ان يختار المعصية بدلا عن الطاعة فاما ان
يقال حصل هذا الرجحان من غير مرجح وهو يفضي الى نفي الصانع
او يتوقف على مرجح وذلك المرجح ان كان من العبد عاد الطلب
الاول ويفضي الى التسلسل وان كان من الله فحينئذ يكون صدور
تلك الطاعة من الله تعالى بنحو حقه نعمة واذا كان صدور الطاعة
من العبد عن نعمة الله تعالى على العبد فكيف يستحق العبد بنعمة الله
عليه في الدنيا نعمة اخرى منه في العقبى فهذا برهان اوضح من
ضوء الشمس على انه كل ما يحصل فانه انما يحصل بفضل الله وهذا
قال تعالى قل بفضل الله وبرحمته الآية الحجّة الثانية وهو ان
العبد الى ان يصير بحيث يقدر على ان ياتي بالطاعة ويحترز عن
المعصية فقد سبق من الله عليه نعمة عظيمة كما قال تعالى كيف
تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم الآية فهو الذي يخلقه بعد
ان كان معدوما محضاً كما قال وقد خلقتك من قبل ولم تنك شيئا
ثم خلقه من التراب كما قال منها خلقناكم الآية ثم رده في اوطار
الخلق وادوار الفطرة ثم نفخ فيه الروح وخلق فيه الحيوة كما قال
ثم انشأناهم خلقا آخر ثم اعطاهم الله القدرة كما قال الله الذي
خلقكم من ضعف الآية ثم اعطاهم العقل والعلم كما قال والله
اخرجكم من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئا ثم اعطاهم الصورة
الحسنة كما قال وصوركم فاحسن صوركم ثم اعطاهم الله الاضدية
والارزاق كما قال الله الذي خلقكم ثم برزقكم ثم انه تعالى يعبد

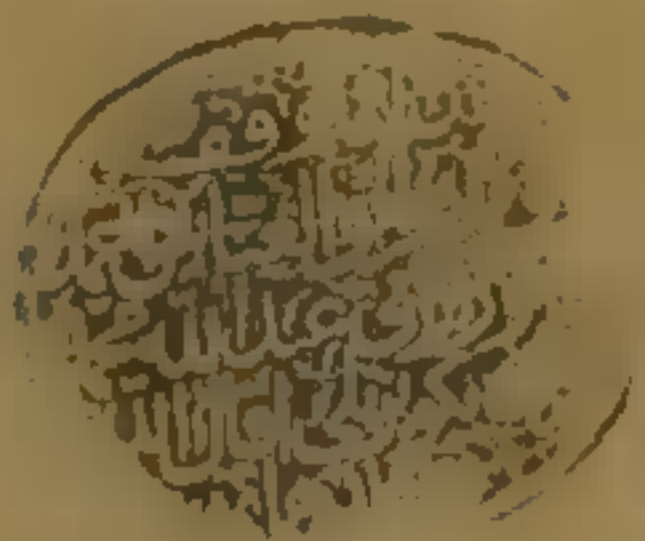
هذه النعمة العظيمة الدنيا وية انعم عليه بالنعم العظيمة الدنيوية
وهو بعينه الرسل وانزال الكتب وازالة الجسد والختم والوقر والرين
والغشاوة والغشاوة من قلبه واعطاه التوفيق والهداية والعصمة
ثم ان هذا العبد بعد ان انعم الله عليه بالنعم العظيمة التي بطاعات قليلة كما يليق
بقدرته القاصر وعقله المختصر الاحكام العقل بوقوع هذه
الطاعة اليسيرة قضاء لحق تلك النعم العظيمة المقدمة واذا وقعت
هذه الطاعات قضاء لتلك النعم السابقة امتنع صيروتها
موجبة لغنة اذى واذا كان الامر كذلك علمنا ان دخول الجنة
يكون بمحض فضله ورحمته الحجّة الثالثة هي ان يمكن ان يصير
عمل العبد علة لاستحقاق الثواب على الله تعالى الا ان فرح العبد
بما يعطيه الله بفضل له واحسانه بحبان يكون اعظم من فرجه
بما يجده من كسبه واجتهاده ومثاله ان من وجد من كسبه دينارا
ووجد من تشريف الملك المعظم خلعة نفيسة على سبيل الاغزاز
فان فرح كل عاقل بما حصل من تشريف الملك يكون اتم واكمل من ذلك
القليل الذي حصل بكسبه فاذا كان الامر كذلك في السلطان
المجازي في الملك المختصر فما ظنك بتشريف سلطان السلاطين
على سبيل الخليفة في اعطاء ملك لا بدى فلهذا قال سبحانه
قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا الحجّة الرابعة
انه تعالى جعل اشتغال العبد بالطاعة مبدء الخيرات وجعل
اعانة الله له على تلك الطاعات غاية التعاضدات الابدية
الا ترى انه قال ولا اياك نعبد ثم قال واياك نستعين

وقال اولاً والذين جاهدوا فيما هم قال لنهدينهم سبلنا وفي
 هذه الدلائل كثرة ومقصودنا هنا من اقامة هذه الدلائل القاطعة
 على صحة قوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا
 الاسم الثاني من اسماء عطية الله المنه قال الله تعالى بل الله
 يمتن عليكم ان هديكم للايمان وقال لقد من الله على المؤمنين
 الآية ومن الاسماء الواردة في الحديث الحنان المنان فان
 قيل ليس انه تعالى نهى رسوله عن المنه فقال ولا تمنن تستكثر
 ونهى الامة فقال لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى وبين ان
 المنه يتوجب الريا فقال كالذي سفق ماله رياء الناس فاذا بين
 ان هذه الخصلة مذمومة فكيف ارتضاها لنفسه الجواب
 انه تعالى اذا انعم على العبد ثم من عليه تلك النعمة صار العبد
 مشغولاً بالمنة وصار غافلاً عن النعمة والمنه صفة الحق والنعمة
 من جنس الخلق والاشتغال بصفة الحق والى من الاشتغال بالخلق
 الاسم الثالث من اسماء عطية الله تعالى الاحسان قال تعالى
 هل جزاء الاحسان الا الاحسان وقال يوسف عليه السلام
 وقد احسن بي اذا اخرجتني من السجن وقال موسى عليه السلام
 لقارون واحسن كما احسن الله اليك الاسم الرابع اللطيف
 قال تعالى الله لطيف بعباده ومن لطفه انه نور قلبك بالهدى
 وجنبك عن الردي والهوى وجعلك من امة المصطفى ووعده
 ان يصونك عن العذاب تحت الثرى ويحشره في رباب زمرة النقي
 ويبقيك من عذاب سفر وظي ويدخلك جنة الماوى ويعطيك

الزيادة المذكورة في قوله للذين احسنوا الحسنى الاسم الخامس
 الهبة قال الله تعالى هب لنينا انا نا وهب لنينا الذكر الاسم
 السادس الفتح قال تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك
 لها وقال ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق الاسم السابع
 الاكرام والتكريم كما في قوله ولقد كرمتنا بني آدم والتكريم جعل الشيء
 كريماً انما يكون بحصول صفات الكمال فيه وحصول تلك الصفات
 لا يكون الا بايجاد الحق وتكوينه فظهر ان التكريم لا يحصل الا باكرامه
 والحسنى لا يحصل الا من جوده واحسانه البحث الثالث في قوله ولقد
 كرمتنا بني آدم واعلم انه قد اختلف المفسرون في المراد بهذا التكريم
 وذكروا فيه اقوالاً كثيرة وطريق ضبط القول فيها ان نقول هذا
 التكريم انما ان يكون المراد منه احوالاً موجودة في جسد الانسان
 او احوالاً موجودة في روحه او مجموعها انما احوال الجسدانية
 فيمكن حمل هذا التكريم على امور النوع الاول ان يكون المراد ولقد
 كرمتنا بني آدم بالصور الحسنة من جملة نعم الله على العبد وجوه
 الاول قوله تعالى وصوركم فاحسن صوركم الحجة الثانية
 قوله صبغة الله ومن احسن من الله صبغة واعلم ان الصبغ ما
 يلون به الثياب يقال صبغ الثوب يصبغه بفتح الباء وكسرها
 وضمتها ثلث لغات وصبغاً وصبغاً بفتح الصاد وكسرها لغتان
 والصبغة فعلة من الصبغ كالبسة من المجلس وهي الحالة التي
 يقع عليها الصبغ وذكرنا في المراد بصبغة الله وجوهاً الاولى
 ان المراد به تركيبه وخلقه وصورته وعلى هذا القول فالآية

تدل على كمال حسن صورة الانسان من وجهين احدهما انه تعالى
لما اضاف هذه الصبغة الى نفسه دل ذلك على كمالها كما في قوله
بيت الله وناق الله والثاني انه قال ومن احسن من الله صبغة وهذا
يدل على كمال هذه الصبغة والثالث ان المراد منه دين الله ثم ذكروا
في انه لم يمتد دين الله بصبغة الله ذكر وافي وجهها الاول ان
بعض النصارى كانوا يفسون اولادهم في ما اصفر يسمى بالمعونة
ويقولون هو نطهرهم واذا فعل الواحد منهم بولس ذلك قالوا
لابيه الان نصرانيا فقال تعالى اطلبوا صبغة الله وهي الدين
والاسلام لا صبغتهم فعلى هذا السبب اطلاق لفظ الصبغة على
الدين طريق المشاكلة ونظيره قوله تعالى فمن اعتدى عليكم وعتد
عليه بمثل ما اعتدى عليكم وجزاء سنية سنية مثلها انما نحن
مستهزؤن الله ليستهزؤهم بخادعون الله وهو خادعهم ومكر
ومكر الله فان شئروا منا فانا نستخر منكم الثاني ان اليهود
تصبغ ابناهم تهودا والنصارى تصبغ ابناهم بمعنى يقوونهم
فيصبغونهم بذلك لما يشربون قلوب اولادهم حب هذه الاديان
قال ابن الابرار يقال فلان يصبغ فلانا في الشراى يدخله فيه
ويبرزه اياه كما يجعل الصبغ لازما للثوب وانشد نعلب دع الشرا
وانزل بالنجاة تحذرا اذ لم يصبغك في الشرا صبغ والثالث انه سمي
الدين صبغة لان هيته تطهر بالمشاهدة من اثر الطهارة والصلاة
وغيرها قال تعالى سيماهم في وجوههم من اثر التجود والرابع قال
القاضي عبد الجبار بن احمد الهادي صبغة الله متعلق بقوله قالوا انما

بالله الى قوله ونحن له مسلمون فوصف هذا الايمان الصادق منهم
بان صبغة الله ليبين ان المباعدة بين هذا الدين الذي اختاره
الله وبين الدين الذي اختاره المبطل ظاهر حلية كما يظهر بالمباعدة
بين الالوان والاصباغ لذى الحسن التسليم المحجة الثالثة قوله تعالى
لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم واعلم ان التقويم
نصير الشئ على ما ينبغي ان يكون في التاليف والتعديل يقال
قومه تقوينا فاستقام وتقوم ثم ذكروا في هذا التقويم
وجوها الاول منها ما نقل عن يحيى بن اكرم وجماعة انه حسن الصورة
يحكى ان ملك زمانه خلا بزوجته في ليلة مقمرة فقال لها ان
تكوني احسن من القمر فانت طالق فافى الكل بالبحث الا يحيى بن
اكرم فانه قال لا يقع الطلاق فقبل له لم خالفت شيو خك فقال التور
بالعلم والدين وبهذا افنى من هو اعلم منا وهو الله سبحانه حيث
يقول لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم وكان بعض الصالحين
يقول الهنا اعطينا في الدنيا احسن الاشكال فاعطنا في الآخرة
احسن الفعال وهو المعفو عن الذنوب والتجا وزعن العيوب
المحجة الرابعة ان كل شخص فله حكان احدهما من قبل جسمه وهو
منظره والاخر من قبل نفسه وهو مخبره وكثيرا ما يتلازمان
ولذلك فرع اصحاب الفراسة في معرفة احوال النفس والى
الهيئة البدنية حتى قال بعض الحكماء قلما توجد صورة حسنة
تدبرها نفس خسيصة ففقد الخواص مفر من الطين وطلاقة
الوجه عنوان ما في النفس وقال عليه السلام اطلبوا الخواص



من حسان الوجوه وقال عمر اذا بعثتم رسولا فاطلبوا حسن
الوجه حسن الاسم وحكى ان المامون استعرض جيشا فتر بر
رجل فبيع فاستنطقه فراه لكن فامر باسقاطه وقال ان الروح
اذا وقع اثرها في الظاهر كان صباحة واذا وقع اثرها في الباطن
كان فصاحة وهذا الرجل لا ظاهر له ولا باطن الحجة الخامسة
في ان كمال الجسم من الفضائل قوله تعالى وزاده بسطة في العلم
والجسم واعلم ان حسن الصورة وان كان امر مرغوبا فيه الا ان
حسن السيرة افضل منه ويدل عليه وجوه الاول ان حسن
الصورة من مطالب الشهوة وحسن السيرة من مطالب الحكمة
ولا شك ان الحكمة افضل من الشهوة فكان حسن السيرة افضل
من حسن الصورة وحسن السيرة ثم انه بسبب حسن الصورة وقع
في انواع من البلاء منها ان اباه كان يحبه ازيد كما قال مخبراً
عن اخوته اذ قالوا ليوسف واخوه احبنا الى ابينا منا فلا حرم
قصدوا قتله كما حكى الله عنهم فقال قتلوا يوسف الاية وثانيها
انه وقع بسبب الحسن في اسر الرق والشري قال وشرق بمن يحسن
والثالث انه بسبب الحسن في مزاحمة مراودة المرأة كما قال وراودة
التي هي في بيتها عن نفسه والرابع انه وقع في الهتم قال ولقد
هممت به وهم بها وخامسها وقع في الخوف عن زوج تلك المرأة
قال والقبائل سببها الذي لباب وسادسها انهم جعلوه في
السجن بسبب هذه الواقعة وبقي هنالك مدة طويلة قال تعالى
فلبت في السجن بضع سنين فهذه هي الافات الحاصلة بسبب حسن الصورة

واما الخيرات الحاصلة له بسبب حسن السيرة فوجوه احدها انه
لما كان عالما بعلم التفسير خاطبوه بخطاب العظيم واستفتوا منه
تفسير تلك الرؤيا قال تعالى يوسف ايها الصديق افتنا في سبع
بقراءة الاية وثانيها ان الملك لما وجد عند هذا العلم طلبه
واخرجه من السجن قال تعالى وقال الملك ايتوني براستخاضه
لنفسى والثالث انه زالت الهمة عنه في ذلك الوقت ببركة العلم
فالت امرأة العزيز لان حصل الحق انا راودته عن نفسه الاية
والرابع ان الملك اصطفاه لنفسه عند ذلك واثنى عليه وقال
الملك ايتوني براستخاضه لنفسى وقال انك اليوم لدينا مكين
امين ولم يقتل صبيح ميلم الخامس ان يوسف توصل الى ذلك
الملك بحسن السيرة لا بحسن الصورة فقال تعالى حكايه عن يوسف
اجعلني على خزائن الارض في حفظ عليم فثبت بما قلنا انه وقع
في ستة انواع من البلاء بسبب حسن الصورة ووصل الى ستة انواع
من الخيرات بسبب حسن السيرة وذلك يدل على ان حسن السيرة افضل
من حسن الصورة الحجة الثالثة ان النسوة لما راين يوسف قلن
حاش لله ما هذا بشر ان هذا الاملاك كريم شتهن يوسف بالملك
وذلك لتشبهه كان في حسن السيرة لا في حسن الصورة لانه عليه السلام
دخل مطرقا راسه ولم ينظر الى واحدة منهن مع انه كان في اول
زمان الشباب واستبدت الشهوة فلما شاهدت منه تلك السيرة
الحسنة صارت صورته في جنب سيرته مضحكة ذاهبة حتى ان
النسوة مع شدة شهوتهن لم يذكرن منه الصورة بل ذكرن منه ^{للسيرة}

فدل على ان حسن السيرة افضل من حسن الصورة الحجة الرابعة
ان حسن الصورة من تفاخر النساء وحسن السيرة من تفاخر الرجال
الحجة الخامسة انه تعالى وان كان لا يطلق في حقه لفظ احسن
السيرة الا ان المعنى حاصل لان افعاله كلها حسنة من حيث انها
احسان وانعام واكرام ولطف وكرم وهو تعالى منزّه عن الصورة
وهذا يدل على ان حسن السيرة افضل من حسن الصورة الحجة
السادسة ان حسن الصورة لا يبقى الا با ما قلايل ما حسن السيرة
فانه لا يزول اثره ولا يبطل نتيجه فدل هذا على ان حسن السيرة
افضل من حسن الصورة فهذا جملة الكلام في شرح قول من قال ان
المراد بقوله تعالى ولقد كرّمنا بني آدم حسن الصورة الوجه الثاني
ان المراد من هذا التكرير امتداد القامة وذلك لان الشئ كلما
كان اكثر ارتفاعا وامتدادا كان على في جنسه فالاشجار كلما كان
اكثرا ارتفاعا كانت اشرف ولهذا السبب يمتد كل ما جاوز آحاد
جنسه بصفات الشرف بانه تعالى والفايق الوجه الثالث
المراد بهذا التكرير انه تعالى اكرم الانسان حيث مكّنه بالقيام
والقعود والاستلقاء والاضطجاع واعلم انه تعالى خلق الخلق
على اربعة اصناف في التركيب منها ما يشبه القايمين وهي الاشجار
والنبات ومنها ما يشبه الراكعين وهي البهايم ومنها ما يشبه
الساجدين وهي الحشرات التي تدب على بطونها ووجوهها
ومنها ما يشبه القاعدين وهي الجبال والتلال انه سبحانه
اقدّر الانسان على جميع هذه الهيئات ومكّنه من ان يذكر الله سبحانه

على جميع هذه الاحوال كما قال الذين يذكرون الله قياما وقعودا
وعلى جنوبهم ومن اتي بركة واحدة فقد حصلت في تلك الركعة
الواحدة هذه الهيئات الاربعة وهي القيام والقعود والركوع
والسجود فحينئذ يحصل له ثواب هذه الاربعة الاصنام فاقدّر
الله تعالى الانسان على جميع هذه الهيئات هو المراد بقوله ولقد
كرّمنا بني آدم الوجه الرابع في هذا التكرير انه تعالى خلق بني آدم
من جوهر التراب والتراب انواع من الفضائل احدها الوصلة
وذلك لانه تعالى خلق ابليس من النار كما قال خلقتني من نار وخلقته
من طين والنار سبب القطيعة والتراب سبب الوصلة والثاني
ان التراب امانة قال تعالى في كل سنبلة مائة حبة وفيه لطيفة
وهو انه تعالى خلق من شئ فيه امانة فاجتهد حتى لا تبذل
الامانة بالجناية ولاجل كون التراب امينا قبل ادم لامانة هو
قوله انا عرضنا الامانة على السموات الاله والثالث ان التراب طاهر
وطهور قال تعالى صعبا طيبا ثم قال الطيبات للطيبين والطيبون
للطيبات فلاجل هذا السرا صطفى الله تعالى ادم فقال ان الله
اصطفى ادم واصطفانا بناه فقال تذاورثنا الكتاب الذين
اصطفينا من عبادنا ثم ذكرهم فقال ولقد كرّمنا بني آدم والابع
التواضع والدليل عليه ان ادم عليه السلام لما اتى بالزلة قال
في الحال ربنا ظلمنا انفسنا ولما اتى ابليس بالمعصية قال له ربنا ما
فعلت فقال لا ناخير منه خلقتني من نار وخلقته من طين فتكبر
على الله ورد امر الله تعالى لقضاء الله عليه والخامس الطهارة

قال عليه السلام التراب طهور والمسلم والماء ايضا طهور قال الله
وانزلنا من السماء ماء طهورا ثم عجن الماء بالتراب طاهرا بطاهر
وطهور بطهور واعلم ان النار لا ينطفئ الا باحد هذين الشيئين
التراب والماء فجعل هذا الطين سببا لانطفاء نار الوسوسة
في الدنيا وانطفاء نار جهنم في الآخرة الوجه الخامس في تفسير
قوله ولقد كرمنا بني آدم قال ابن عباس كرمناهم بالاكل بالاصابع
واما البهايم فانها تاكل بالضم واعلم ان وجه التكريم في هذا
المعنى من وجوه الاول ان الراس محل العقل والفكر والذهن
والاكل غذاء الشهوة والبطن ولا يليق بالحكمة ان يسجد الراس
الذي هو معدن العقل والفكر لاجل الغذاء الذي هو نصيب النفس
بل جعلت اليد خادمة للرأس حتى ان اليد ترفع اللقمة الى الرأس
كما تخدم العبد سيده وفيه لطيفة وهي سبحانه اعناك عن ان
تخضع راسك وتسجد لطلب الطعام فلا تخترجها لك سجدة المخلوق
لطلب الطعام الوجه الثاني في شرح هذه النعمة ان البهيمة تأخذ
علفها بيدها ما وثقه ملطخة اما الانسان فانه ينظف طعامه
باصابعه ويمتزج به من رذية وهما هنا دقيقة وهوان الله
سبحانه علق رعاية مصالح البهايم بطباعتها حتى انها بطباعها
تميز بين مصالحها ومفاسدها فتمتد وقت تناولها العلف عما
يودنها ويختار ما ينفعها وهكذا يكون كل الطيور والبهايم
والحشرات من اولا لامر فاما نور العقل فيه لا يميز بين النافع
والضار هذا اذا حملنا هذا التكريم على الاحوال الجسدانية

اما حملنا هذا التكريم على الاحوال الروحانية ففيه وجوه الاول
ولقد كرمنا بني آدم بالعقل والفهم واعلم انه سبحانه عظم امر
العقل في كتابه من وجوه الاول كثيرا سماه وسبحى ونحن نذكرها
ههنا بعضها فالاسم الاول العقل قال موسى في مناظرته مع فرعون
ربنا المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون وارجى له دأ
عليه السلام اذا رايت عاقلا فكذلك خادما وقال عليه السلام
اول ما خلق الله العقل قال له اقبل فا قبل ثم قال له ادبر ثم قال عزيري
وجلا لي ما خلقت خلقتا اكرم على منك بك اخذ وبك اعطى وبك
اعاق وبك اثبت وقال عليه السلام لا دين لمن لا عقل له وقال
لا يعجبكم اسلام امرأ حتى تعرفوا كنه عقله وقالت الحكماء في
تفسير هذا الخبر من لم يكن عقله اغلب خصال الخير عليه كان خفيه
في اغلب خصال الشر عليه وايضا فالعقل قدره الانسان على القيام
بامر الله في قوله قد افلح من زكيا وقدره على تحصيل حث الآخرة
قوله من كان يريد حث الآخرة زد له في حثه قالوا ثمرة حث الآخرة
على التفصيل سبعة اشياء بقاء بلا فناء وقدرة بلا عجز وعلم بلا
جهل وغنى بلا حاجة وامن بلا خوف وراحة بلا شغل وعز بلا ذل
وايضا فان اكثر المفسرين اتفقوا على ان معنى قوله الله نور السموات
والارض اي هادي اهل السموات والارض ومعلوم ان كال تلك
الهداية انما يحصل بالعقل وايضا العقل نوعان عزيري وهما القوة
المهيبة للعلوم الكلية القدسية ووجود هذه القوة في الطفل
كوجود النحلة في النواة والسنبلة في الحبة ومستفاد وهو كال

حال هذه القوة ثم هذا المستفاد ضربان ضرب يحصل للانسان
حالا فحالا بلا اختيار منه ولا يعرف كيف حصل ومن اين وضرب
يحصل باختياره ويعرف كيف حصل ومن اين حصل ولما انقسم
العقل الى الفرزي والمستفاد قال امير المؤمنين على رضى الله عنه
العقل عقلان فطبع ومسموع ولا ينفع مسموع اذا لم يكن
مطبوع كما لا ينفع الشمس وضوء العين ممنوع والى القسم الاول
اشار النبي عليه السلام بقوله ما خلق الله خلقا اكرم عليه
من العقل والثاني اشار بقوله لعلى رضى الله عنه اذا تقرب الناس
الى خالقهم باعمالهم فقتربا نت اليه بعقلك تسبقهم بالدرجات
والزلفى عنده واعلم ان لفظ العقل في اللغة مشتق من العقال
وهي اسم لما يقيد به التعبير لئلا يشذ وسمى هذا المعنى به تشبيها
على عادتهم في تسمية المعقولات باسم المحسوسات تنبها على انه
هو الذي يمنع الانسان ويكون قداله على الاقدام على ما لا ينبغي
من الافعال الاسم الثاني اللب قال ولكم في القصص حجة ياتى
الالباب واعلم ان اللب من كل شئ هو المقصود الخالص منه وهذا
الاسم يدل على ان المقصود من الانسان العقل وكيف لا يكون
كذلك واشرف الامور لصاورة عن الانسان ان يعرف الحق
لذاته والخير لاجل العمل به ثم من الظاهر ان معرفة الحق اشرف
من عمل الخير ومعرفة الحق لا يمكن الا بالعقل فدل على ان لب الانسان
هو العقل الاسم الثالث النهى ويحتمل ان يكون جمعا لهيه وان
يكون اسما مفردا وجعل اسما للعقل الذي ينهى عن الاستغفال

بالمحسوسات وتوجه الى عالم المعقولات فلهذا المعنى اختل
اربابه على تدبر معاني المحسوسات الى معرفة ما فيه من المعقولات
بقوله تعالى ولم يهد لهم كم اهلكنا وقال في طه وانزلنا
من السماء ماء الى قوله لايات لاوى النهى الاسم الرابع الحجر
واسم الحجر المنع وهو ان يحجر الانسان نفسه عن فعل ما لا ينبغي
قال تعالى هل في ذلك قسم لذي حجر الاسم الخامس الحى من حج
الشيء اذا قطعه ومنه الاجمية فكان سمي العقل بهذا الاسم
لكونه قاطعا بين الانسان وبين الافعال البقية الاسم
السادس العلم وهو ثمة العقل ثم انه تعالى سمي العلم نورا والجهل
ظلمة فقال الله والى الذين امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور
وسماه ايضا روحا في قوله وكذلك وجنا البك روحا من
امرنا وسماه ايضا جوة والجهل موتا فقال ومن كان ميتا
فاحييناه وقال وما يستوى الاحياء ولا الاموات وايضا
سماه ماء في قوله وانزل من السماء ماء فاذا كان العلم نتيجة
العقل وحال النتيجة في العلو والشرف كذلك فاعرف الاصل
كيف يكون النوع الثاني في بيان فضائل العقل قوله تعالى ان
في ذلك لذكرى لمن كان له قلب اى عقل فجعل من لا عقل له
لمن لا قلب له ونظيره وقوله لا ينفع مال ولا بنون الا اتي الله
بقلب سليم وقال من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب والمراد
بالقلب في كل هذه الايات العقل وقد اثبت الله تعالى للعقل
ابصارا وروية اما الابصار ففي قوله وترى بهم نظرون اليك

وهو لا يبصرون وأما الرؤية ففي قوله ما كذب لفؤاد ما رأى
وقال في حق إبراهيم وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات
والأرض وقال ألم تر إلى ربك كيف مد الظل وقد سمى الله تعالى
أدراك العقل عيني آيات منها قوله تعالى صم بكم عيني ومنها
فإنها لا تعي لا بصر ولكن تعي القلوب التي في الصدور ومنها
قوله الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى ولولا أن المراد منها
من العين البصيرة لا البصر لما قال عن ذكرى لأن الذكر لا يدرك
بحاسة البصر وكيف لا يكون فقد البصيرة أعظم ضرراً
من فقد البصر وقد عرفت أن البدن بمنزلة الفرس والفسس بمنزلة
الراكب وضرر عي الراكب أشد عليه من عي فرسه وقال تعالى
أن شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون وقال
أيضاً لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير فإن قيل إذا كان
العقل هذه الفضائل الكثيرة فلم قال أكثر أهل الجنة البله الجواب
من وجوه الأول المراد بالبله الجاهلون بأمر الدنيا العالمون بأمر
الآخرة كما قال لا من في الله بقلب سليم الثاني أن من عبد الله للجنة
فهو بله في جنب من عبد غيره لكونه أنه الهارب ما لك الثالث قال الحسن
أكثر أهل الجنة البله أي هم أهل الجنة كالعامي للبله الرابع أكثر أهل
الجنة البله وهم أهل المعاصي الذين عفا الله عنهم وأما العقلاء
والمطيعون فهم أهل الدرجات أعلى الوجه الثاني في تفسير قوله
ولقد ذكرنا بني آدم أنه سبحانه خلق كل ما سواه لإهلاك فقال
في الأرضيات خلق لكم ما في الأرض جميعاً وقال في السموات

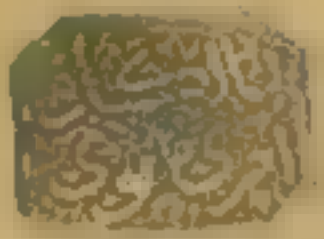
وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض فجعل الأرض فراشاً لنا
فقال الذي جعل لكم الأرض فراشاً والسماء بناءً وجعل السماء
سقفاً لنا فقال وجعلنا السماء سقفا محفوظاً وجعل كل مائة
الأرض زرقاً لنا فقال وأنزل من السماء ماء فخرج به من الثمرات
زرقاً لكم وجعل الشمس مؤذناً لصلواتنا فقال فسبحان الله حين
تمسون وحين تصبحون وجعل القمر معروفاً لأوقات صيا منا
وجمنا فقال قل هي مواقيت للناس والحج وزين السماء بالكواكب
لأجلنا فقال ولقد زيننا السماء الدنيا بزينة الكواكب وجعل
الكواكب علامات تهتدي بها في سفارنا فقال وعلامات وبالنجم
هم يهتدون وجعل الشمس متحركة حتى أنا بحركاتها نجدا القبلة
في النهار وجعل القطب ساكناً حتى أنا بسكونه نجدا القبلة في الليل
وخلق الأنعام لغذائك وثيابك فقال والأنعام خلقت لكم
فيها دفت ومنافع ومنها تأكلون ثم سخر لكم الخيل والبغال والحمير
لتركبوها وزينة ثم قال ويخلق ما لا تعلمون أعدت لكم في الدنيا
ما لا تعلمون بفضلته ثم ذكر الرسول عليه السلام عن الله مثله
في الجنة فقال أعدت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أدب
سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم خلق النبات لإهلاك فقال كلوا
وارعوا أنعامكم ثم قال أنا أعطيناكم هذه الأشياء بالفضل قبل
الطاعة قبل السؤال وبالكرم كما قال وأنا لكم من كل ما سألتموه ثم جمع
جميع النعم فقال وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها وهذه الخاتمة
اعظم من كل ما تقدم من النعم وذلك لأن الإنسان لما لم يشغل بالشكر

لرب يستغفر بقدر يد نعم الله عليه مهابر رحمته عذره في ترك ذلك
الشكر فقال انها كثيرة وعقلك لا يقدر على استحصائها على
لتفصيل وكان هذا الترتيب للعجز فكنت معذورا فيه وهو مراد
من قوله وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ثم قال ان الله عفو
رحيم ومعنى عفو ريعني يستر عنك الذنبا ورجيم تجاوز عن
تقصيرك في الاخوة وقال في سورة ابراهيم وان تعدوا نعمة الله
لا تحصوها ان الانسان لظلم كفار وهذه اشارة الى ان القدر
الذي يقدر عليه من الشكر فانه يفعل ويغافل عنه الوجه الثاني
في تفسير قوله ولقد كرمتنا بني آدم انه سخر قلبه لمعرفة ولسانه
لشهادته وبدنه لخدمته ثم في القيمة يعطيه كل ما يتنى ويريد
ان يقول الحمد لله الذي صدقنا وعده الوجه الرابع انه جعل اياهم
آدم رسولا الى الملائكة حيث قال انبئهم باسمائهم ثم جعله
مسجودا لهم حيث قال اسجدوا لادم ثم لعن ابليس لاجل مخالفته
بالخروج من الجنة فقال اخرج منها فانك رجيم ثم اباح له كل
الجنة فقال وكل منها رعدا حيث شئتما ثم لما وضع في الزلا تاب
عليه قال فتاب عليه انه هو التواب الرحيم ثم اكرمه بالاصطفاء
فقال ان الله اصطفى ادم ثم خصه بالاجتناب من بعد العصيان
فقال وعصى ادم ربه فعوى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهذا
ومعلوم ان اكرام الاب سبب لاکرام الابن الوجه الخامس
انه تعالى جعل فيهم الانبياء والرسل والابرار كما قال موسى
عليه السلام اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء وجعلكم

ملوكا الوجه السادس اكرمتهم بالخط الحسن وقيل بالخلق
الحسن قال يزيد في الخلق ما يشاء الوجه السابع اكرمتهم بالفضا
وبلاغة قال واختلاف السننكم والوانكم وقال عليه السلام
ان من البيان لسحر وقالت الحكماء المرء باصغرية الوجه الثامن
اكرمتهم بالاطعمة الصافية للذينة كالسمن والعسل اما السمن
فقال من بين وزن ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين واما
العسل فقال يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه فيه شفاء
للناس وكذا الزبد والسكر ثم انه تعالى ثم اباح لكل فقال
قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق
ثم انه من كرمه اعطى هذه الاغذية الطيفة ثم اوقع في القلب
اشارتها على الغيرة عند الحاجة اليها كما قال ويوزنون على انفسهم
ولو كان بهم خصاصة حتى يجدونها يوم القيامة احسن وكل
قال ما عندكم ينفد وما عند الله باق وعرضا من حاله في صفته
اذ هبتم طيباتكم في حيوتكم الدنيا الوجه التاسع اكرمتهم بالامر
والنهي وتشريف التكليف لا ترى انه لما كان ولدا لا انسان
اعز من عنده لاجرم يكون تكاليفه على ولد اكثر مما على عبد
الوجه العاشر قال ابر المؤمنين على رضى الله عنه ولقد كرمتنا ادم
بالدعوة الى الجنة قال تعالى والله يدعو الى دار السلام واكرههم
بالدعوة الى النار ووعده لقاء الملك المجتبا وكما قال الذين احسنوا
لحسنهم وزيادة الوجه الحادي عشر انه تعالى خلق الخلق اصنافا
مختلفة ثم خص الحيوان بمزيد الفضل والشرف وذلك لانه لو خلق

العرش والسموات والارض والشمس والقمر ولم يخلق حيوانا
البته لكان لكل عبثا لانه سبحانه منزّه عن النفع والضّر وليس
هناك حيوان ينتفع به البتة فكان خلق هذه الامثياء خاليًا عن
الحكمة اما لو خلق العرش وخلق بعوضة وقال خلقت العرش
لينتفع به هذه البعوضة خرج الخلق عن ان يكون عبثا ودخل في
ان تكون حكمة فثبت بهذا ان العرش يمكن جعله تبعًا للبعوضة
ولا يمكن جعل البعوضة للعرش فلهذا المعنى قال كيف تكفرون بالله
وكنتم امواتا فاحياكم ثم فضل الادميين على كل الحيوانات كما قال
وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا ثم فضل الذكور على الاناث
فقال الرجال قوامون على النساء ثم فضل العلماء والمجاهدين
اما العلماء فقال يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا
العلم درجات واما المجاهدون فقالوا فضل الله المجاهدين
على القاعد بن ثم فضل الانبياء فقال ان الله اصطفى ادم
ونوحا الاية ثم فضل اولى العزم فقال فاصبر كما صبر اولوا
العزم من الرسل ثم فضل اربعة منهم على الباقيين وهم الخليل
والكليم والروح والجيب فقال ولقد فضلنا بعض النبيين
على بعض ثم فضل محمدا عليه السلام على الكل فقال وكان
فضل الله عليك عظيما ثم كرمك بان جعلك مؤمنا بربا بعتيا
عارفا بربك مجاهدا في طاعته ثم جعلك على ملة ابراهيم ودين
محمد عليه السلام الوجه الثاني عشر في تفسير هذا التكرم
انه كرمنا بالتقوي فقال ان اكرمكم عند الله اتقاكم والرسول

ابني البشر لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى فدا بوبكر ابي الامة
لقوله وسيجنبها الاتقي والجنة معزة للنفقين قال تعالى في صفة
الجنة أعدت للنفقين فالحمد لله الذي جعلنا من امة محمد اتقي الانبياء
وهو محمد عليه السلام ومن محي اكرم الاتقي وهو بوبكر رضي الله عنه
البحث الرابع في قوله ولقد كرمنا بني ادم فان قال قائل انكم فسرتم
هذا التكرم بهذا الوجوه الا ان فيه اشكالا وهو ان بني ادم فيهم
المؤمنين وفيهم الكافرون وكيف يليق هذا الشريف بالكافرون
والجواب من وجوه الاول ان فيه تبنيها على دققة لطيفة وهي ان
من ليس بمؤمن فكانه ليس من الاحياء بل ليس من الموجودات الثاني
ولقد كرمنا بني ادم معناه كرمنا من بين ادم كقوله واختار
موسى قومه أي من قومه والثالث ان تفسير التكرم بالاحوال التي
يشارك فيها المؤمن والكافر وهو الصورة الحسنه والقدر المستقيم
والاغذية اللطيفة ويكون جميع المخلوقات مخوفة لنا ومحض
خواص اهل الايمان بهم وعندها يقول التكرم عام في حق الكل
والاصطفاء خاص لا ترى انه تعالى قال ان الله اصطفى ادم ونوحا
والا ابراهيم وقال يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس وقال
في حق موسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي وقال
في حق الامة ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا الا ان
الرابع في الجواب انه تعالى عم المؤمنين والكافرين في شعبة اشياء
الخلق والرزق والاقدار وارسال الرسل وانزال الكتب والامر
والنهي والترغيب والترهيب ثم خص المؤمنين بسبعة اشياء



الاول الهداية انك لا تهدي من اجبت والثاني المحبة والزيه
ولكن الله جيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم والثالث
التيسير فسنيسر للبصري والرابع التوفيق ما شاء الله
لاقوة الابالله قال وما توفيقى الابالله والخامس كراهية
الكفر وكون اليكم الكفر والفسوق والعصيان والسادس
القبول انما يتقبل الله من المتقين والسابع المغفرة ان الله
لا يغفر ان يشرك به فهذا جملة الكلام في تفسير قوله ولقد
كرمنا بنى آدم النوع الثاني من التشريفات المذكورة في هذه
الاية قوله وحملناهم في البر والبحر والمعنى اعطيناهم المراكب
انما في البر فهي الخيل والبغال والحمير لاجل ركوبها وحمل ثقلها
كما قال وتحمّل ثقلكم الى بلد الاية واما في البحر فهي السفن والزوارق
وفيه نكته وهي ان الدنيا بمن المؤمنين ودار البلاء ثم ان في الدنيا
اعطى انواع المراكبات والآخر دار الرحمة والاحسان فكيف
يترك العبد في القيامة بغير مراكب فلهذا قال يوم نحشر
المتقين الى الرحمن وقد اى الراكين على الجنايب والجنايب قال
الصداق رضى الله عنه البر هو النفس والبحر هو القلب فمن حمله
في النفس فقد اكرمه بنور التدبير ومن حمله في القلب فقد اكرمه
بنور النابذ وقال بعضهم وحملناهم في البر والبحر اى تكلفنا
تحصيل مصالحهم في كل الاحوال النوع الثالث من التشريفات قوله
ورزقناهم من الطيبات اى اطعمناهم الاطعمة اللذيذة
كالسمن والعسل والزبد والسكر وما رزقناهم شيئا من الخشب

والادى

والادى وذلك لان الجن ياكلون العظم ودوابهم ياكلون الرثا
والبهائم تعلف البر والعشب والطيور تلتقط الحبوب والسمك
ياكل الحيف اما اغذية بنى آدم فهي بظيفه نقيه فيايتها المسكين
انه ما اطعمك الا الطيبات فلا يتناول سوء اختياره اى لحم
الميتة قال تعالى احب احدكم ان ياكل لحم اخيه ميتا وقال بعضهم
ورزقناهم من الطيبات اى نارة مطبوخا واخرى غير مطبوخ
اما سائر الحيوانات فعداوها غير مطبوخ اصلا وقيل رزقناهم
من الطيبات المعرفة والمناجات كما قال عليه السلام ابيت غديتي
يطعمنى ويسقنى النوع الرابع من التشريفات في هذه الاية قوله
وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا والكلام في هذه الاية
يتعلق بمسئلة تفصيل الملك على البشر وسيجي على الاستقصاء قال
كعب الاخبار الخلق ثلاثة اصناف الملائكة وهم عقل بلا شهوة
والبهائم ولها شهوة بلا عقل والادمى وله كلاهما فمن كانت شهوة
راجحة على عقله فهو اخس من البهائم كما قال ولتلك الانعام
بل هم اضل فعلى هذا القياس من كان عقله راجحا على شهوته وجب
ان يكون افضل من الملائكة وايضا فهذه المراتب الاربعة مجموعها
غير المذكور لاحد سوى بنى آدم وهذا يدل على انهم افضل واعلم
ان قوله ولقد كرمنا بنى آدم فيه تشریف عظيم وذلك لان التكريم
عبارة عن جعل الشئ كريما والكريم هو الذي يكون منشأ الكرم
وهذا تنبيه على انه تعالى جعل بنى آدم مدبرا للحيوانات ومصليا
لاحوالها وضابطا لامورها على الوجه الاصلح الا ليق فيصير معناه

كونه خليفة الله في الارض كما قال اني جاعلي في الارض خليفة
ثم قال في المرتبة الثانية وحملنا هم في البر والبحر وفيه اشارة
الى اعلى درجات واعظم مقاماته والتحقيق فيه هو ان الانسان
كانه جالس على الحد المشترك الذي هو اخر مراتب الارضى واوّل
مراتب عالم السموات فنسبته الى الارضيات بالفعل والتدبير
ونسبته الى السموات بالانفعال والقبول وقوله ولقد كرمنا
بنى ادم اشارة الى كونه متصرفا في السفليات وقوله وحملنا هم
في البر والبحر اشارة الى فيضان انوار عالم السموات عليه ثم قال
ورزقناهم من الطيبات اشارة الى بيان التربية الواصلة اليه
من عالم الغيب ما الى نفسه وروحه فبالعلم والحكمة والعفة
والستيد واما الى جسده وقالبه فبالاغذية الموافقة واما
قوله وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا فهو اشارة الى رتبة
عجيبة وذلك ان الملائكة ارواح عقلية محضة مطهرة عن عوارض
الحس والخيال والشهوة والغضب والحيوانات اجساد محضة لا خبر
عندها من عالم المعقول ومغيبات القيامة واما الانسان
فهو مستجمع المنزلتين مستحضر للدرجتين فهو مع الملائكة ملك
ومع السباع سبع ومع البهائم بهيمة ومع الشياطين شيطان
فكونه مستجمع لكل هذه الاحوال يصلح ان يكون مرادا من قوله
وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا والله اعلم باسرار كلامه
الفصل الثالث في بيان ان الايا ^{اول} آدم عليه السلام
اعلم ان المخلوقات على قسمين منهم من كان من جملة المكلفين ومنهم

من لم يكن كذلك واجمع العقلاء على ان المكلفا فضل من لا يكون
مكلفا وكيف لا يكون كذلك قال تعالى وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون وهذا نص صريح في ان المقصود من الخلق انما هو
التكليف واذا كان كذلك فكما بقى في الخلق من يكون قائما بهذه
التكليف بقى عالم الخلق فاذا لم يبق احد يقوم باداء التكليف صار
عالم المخلوقات عبثا والحكيم لا يرضى بالعبث فحينئذ نخر السموات
والارضين وقيم القيمة فاذا تاملت هذا علمت ان قيام السموات
والارض والجبال والبحار ودوران الشمس والقمر والنجوم كلها
كالطيف على قيام ذلك الشخص لا شغل الا غير الذي يرده الخلق
ولا يقبله احد من الناس باداء تكليف الله فهو قائم باداء التكليف
ومشتغل باداء العبودية والسموات والشمس والقمر والنجوم
والعناصر والموايد باقية لبقائه فجملة ملوك الارض بما ياكلون
من قنات سفرته وانما يشربون من بقيقه ما ركونه وهذا
هو المراد من قوله عليه السلام ان الله تعالى عبدا في العالم هم
السبب الاصل في مصالح اهل العالم فهم يمتطرون وبهم يرزقون
في كل جنس من هوائهم واجسامهم وله اصحاب يقربون منه فذلك
الاكل الاقوى في القيام بعهدا وامر الله تعالى وهو المسقى
بقطب الارض والذين يقربون منه ولكنهم بعد ما وصلوا
اليه فهم اصحابه واذا عرفت هذا فنقول اصناف المكلفين
اربعة الملائكة والانس والجن والشياطين اما الملائكة
فقد روي في الاخبار ان الله تعالى خلقهم من الريح وهذا الخبر

متأكد بوجوه عقلية أحدها أنهم قدروا على الطيريات
 على أسرع الوجوه وثانيها أنهم قدروا على حمل العرش وذلك
 لأن الريح صاعدة بالطبع فيستقل بحمل هذه الأشياء والثالث
 أنهم سمو أرواحين واشتقاق الأرواح من الريح وروى أيضا
 في بعض الأخبار أنهم خلقوا من النور ثم هذه الرواية أيضا
 تأكدت بوجوه عقلية أحدها أنهم صافية عن الكدورات
 في طاعة رب الأرض والسموات والثاني أنها توغلت بقوة
 نورانية في بحار عرفان جلال الله والثالث أنهم بسبب تلك
 النورانية بترأت عن المعاصي والذنوب وعندها قال
 بعض العلماء الأولي أن جميع بين الروايتين فيقولون بدأ بهم
 من الريح وأرواحهم من النور فهو لا سكان عالم السموات
 وأما الشياطين فهم كفره أما إبليس كفره ظاهر لأنه تعالى
 قال وكان من الكافرين وأما سائر الشياطين فهم أيضا
 كفره بدليل قوله وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوه
 وإن اطعتموهم أنكم لمشركون ثم أنهم بأسرهم أعداء للبشر
 بدليل قوله في صفته إبليس ففسق عن أمر ربه الآية وقال تعالى
 وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الإنس والجن وأما الجن
 فمنهم كافرون ومنهم مسلم قال تعالى وإنا من المسلمين ومن القاسطون
 فهذا هو الكلام في تفصيل أحوال هذه الأجناس الثلاثة وأما
 الجنس الرابع وهو البشر ولا شك أن منهم مؤمنا ومنهم كافرا
 وأما أصلهم فهم من شخص واحد هو آدم وآلآء والذي يدل

على وجوب انتهائها هذه الاشخاص البشرية إلى شخص هو آدم وآلآء
 وجوه الحجج الأولى أنه لو وجد إنسان في الأزل فكذلك لا إنسان
 أما أن يقال أنه كان مسبقا بإنسان آخر أو ما كان مسبقا بإنسان
 آخر فالأول محال إذ يلزم أن يكون لازما مسبقا بالغير وهذا
 محال لأن الأزل عبارة عن نفي المسبوقية والجمع بين المسبوقية
 والمسبوقية وهو محال وإن لم يكن مسبقا بإنسان آخر فذلك
 الإنسان هو الإنسان الأول فالآباء منتهية إلى آباء الأول
 وهو المطلوب الحجج الثانية أن الإنسان لا ينفك عن تغيير
 الحالات وتبدل الصفات لكن تغيير الحالات في الأزل محال
 وهذا يقتضي أنه لم يوجد أحد من البشرية في الأزل وإذا كان كذلك
 وجب القول بانتهائها الناس إلى إنسان أول الحجج الثالثة لو لم
 يكن للآباء مبدأ أول لتوقف حصول الواحد منا على انقضاء آباء
 لانتهائهم لكن انقضاء ما لانتهائهم له محال والموقوف على المحال
 محال فكان ينبغي أن لا يوجد هذا الولد وجب وجد علمنا أن الذين
 انقضوا لهم أول ومبدأ الحجج الرابعة لو حصل شيء من الناس
 في الأزل لما فني لأن الأزل لا يقبل عدم الحجج الخامسة أن الذين
 وجدوا فيما قبل لو لم يكن لهم مبدأ لكانت أعدادهم غير متناهية
 ولو كان كذلك لا امتنع الانقضاء عليها لأن انقضاء ما لانتهائهم
 له محال الحجج السادسة أن كل عدد داخل في الوجود فهو قابل
 للزيادة والنقصان وكل ما كان كذلك فهو متناه فكل ما دخل
 في الوجود فهو متناه الحجج السابعة أن مجموع الآباء الذين لانتهائهم

لهم من الانسان الآباء الذين لهم نهاية وهذا المتناهي كثر
عدد من مجموع كل واحد من هاتين الجملتين وحدها فيكون كل
واحد من الجملتين وهذه اقل من المجموع وما كان اقل من غيره فهو
متناه والمجموع ضعف المتناهي فيكون الكل متناهيًا المجتمة
الثامنة كل عدد موجود فهو ما شفع او ترو على التقديرين
فهو متناه فكل عدد موجود فهو متناه فثبت بهذه البراهين
وجوب انتهاء الآباء الى الاب الاول فان قيل انما لم نشاهد
انسانا يكون الا من نقطة الاب في رحم الام فهذا يقتضي
ان يكون كل انسان مسبوقا با انسان آخر والجواب ان المحققين
من الفلاسفة اتفقوا على انه يمكن حدوث انسان بالتولد
كما يمكن حدوثه بالتوالد واجتمعا عليه بوجوه الحجته الاولى
ان بدن الانسان انما يتولد من اجتماع العناصر الاربعة واذا
كان الامر كذلك وجب ان يكون المحدث لبدن الانسان هو الله
تعالى اما المقدمة الاولى فالدليل على صحتها ان هذه الاعضاء
للحيوانية اذا احترقت انفصل عنها ماء ورماد وقصاعد
ابخرة كثيرة عنها وذلك يدل على ان الابدان الحيوانية متولفة
عن هذه العناصر وانما قلنا انه لما كان الامر كذلك كان محدثها
هو الله سبحانه وذلك لان هذه العناصر الاربعة طبائع متضادة
متنافرة موجبة للتباين مانعة من الاجتماع واذا كان الامر
كذلك فهي مع كونها متشاربة الى التباين لما اجتمعت افتقر
اجتماعها الى جامع وذلك الجامع انما ان يكون قوة حاله فيها

اوشنا اخر خارجا عنها والا قول محال لان القوة الحالة فيها
انما ان يكون حاله في بساطها او في الجسم المركب المتولد من اجزاها
والا قول باطل لاننا بينا ان اطبايع الحالة في تلك البساط طوية
للتباين والتنافر فلا يكون موجبة لاجتماعها وامتزاجها والقسم
الثاني ايضا باطل لان القوة الحاصلة للجسم المتولد عن امتزاجها
تبع لتلك الامتزاجات ومتاخر عنها والمقتضى لتلك الامتزاجات
فتقدمت عليها والمتاخر لا يكون نفس المتقدم فثبت ان الجامع
لهذه العناصر لا قوة حاله في بساطها ولا قوة حاله في الجسم
المتولد من امتزاجاتها فاذن ذلك الجامع شيء مابين عنها وهو
الله سبحانه فثبت ان المحدث لهذه الابدان الحيوانية هو الله
سبحانه واذا كان كذلك كان قادرا على احداثها كيف شاء
واراد فيكون قادرا على احداثها من غير سبق لاب والامر هو
المطلوب للحجة الثانية ان الكيفية المزاجية الحاصلة في
ابدان الحيوانات انما يحدث بايجاد الله تعالى لا لاجل المزاج
هذه العناصر ومتى كان الامر كذلك وجب ان يكون الله تعالى
قادرا على ايجاد هذه الكيفية الملائمة كيف شاء واراد من
غير واسطة الاب والام وانما قلنا ان حدوث هذه الكيفية
ليس لاجل مزاج هذه العناصر وذلك لان الحار والبارد اذا
اختلطتا فاما ان يكون تائير كل واحد منها في كسر الآخر معا
او على التعاقب والا قول باطل لان العلة موجودة مع المعلول
وعلة انكسار كل واحد منها هي قوة الاخرة فلو حصل الانكسار

ان لا يحصل كون كل واحد منهما قوياً حال كون كل واحد منهما
 منكسراً وذلك محال والثاني ايضا محال لان احدهما لما انكسر
 بالثاني منع ان يصير المغلوب بعد صيرورته مغلوباً غالباً
 فعلى هذا التقدير لا يكون هذا مزاجاً بل يكون كونا وفسادا
 ولما بطل هذا ان القسمان ثبتان حصول هذه الكيفية الملائمة
 للحياة ليس لاجل مزاج الطبايع والعنا صيرل هي كيفية بخلافها
 الله تعالى وبجدها ابتداء واذا كان الامر كذلك كان الله تعالى
 قادراً على خلقها كيف شاء واراد فيكون قادراً على احداثها
 في الجسم من غير سبق لامة والاب وهو المطلوب الحجّة الثالثة
 هي ان حدوث تلك الكيفية انما يكون بسبب مزاج العناصر
 واجتماع الطبايع لكننا نقول ان ذلك المزاج انما حدث لان
 الاجزاء مخصوصة مقدرة بمقدار مخصوص اجتمعت واختلطت
 فلزم من اجتماعها واختلاطها تاثير بعضها عن البعض ولزم من
 ذلك التاثير حصول المزاج المخصوص للانسان ولزم من حصول
 ذلك المزاج المخصوص حدوث النفس الانسانية فاذا ما حصلت
 تلك الاجزاء المخصوصة بذلك التصغير المخصوص وحصل اختلاط
 بعضها ببعض حدث الانسان بالتولد لكن حدوث تلك الاجزاء
 المخصوصة بذلك التصغير المخصوص مع اختلاط تلك الاجزاء
 ببعض امر ممكن والمعلق بالممكن ممكن فحدث الانسان على
 سبيل التولد امر ممكن وهذه نكتة موجهة جداً على اصول
 الفلاسفة الحجّة الرابعة ان انقطاع النوع امر ممكن واذا كان

كذلك

كذلك وجب ان يكون الحدوث على سبيل التولد ممكناً اما ان انقطاع
 النوع امر ممكن فلائذ ليس بواجب ان يكون عن كل انسان انسان
 واذا كان هذا الاحتمال قائماً في كل واحد كان قائماً في الكل فثبت
 ان انقطاع النوع امر ممكن واذا ثبت هذا وجب ان يكون الحدوث
 على سبيل التولد امراً ممكناً اذ لو لم يكن كذلك لوجب ان يقع الانقطاع
 الذي لا عود له الحجّة الخامسة اننا نشاهد حدوث كثير من الحيوانات
 بالتولد فقد نمت حديثات من الشجر وعقارب من البين والباذروج
 والفار متولد من المدر والصفادع متولد من المطر وجميع هذه
 الاشياء كما انها تحدث بالتولد فهي ايضا تحدث بالتولد وليس
 اذا انقطع هذا التولد فلم نشاهد في سنين كثيرة وجب ان لا يكون
 له وجود في الندره عند شكل نادر يحصل في الفلك لا يتكرر الى
 الحين الحجّة السادسة ان اكثر الناس يعجبون من تولد الحيوانات
 من الطين ولا يعجبون من تولد ما في الرحم من الماء المهيّن وهذا عجب
 في الحقيقة وذلك لان الناس يقدرّون على تصوير الحيوانات من الطين
 ومن الخشب ومن الحديد كما هو موجود ولا يمكنهم ان يصوروا حيوانا
 من الماء لان الماء جسم سيال لا يتماسك فيه الصور فتكون هذه
 الحيوانات في الارحام من الماء المهيّن اعجب في الحكمة واعظم في
 القدرة من ان يكون من الطين فان قال قائل اذا كان الصانع الخمار
 قادراً على ان يخلق الولد من دون الابوين فلم لم يخلق هكذا يكون
 الدلالة اقوى الجواب ان الحكمة فيه من وجوه الاول ان خلق
 البشر من غير هذا الوجه يبطل التقاريف بالانساب وفي بطلان

سقوط المصالح الكثيرة بين الناس في المعاملات وقد نبه الله
تعالى عليه فقال يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم
شعوبا وقبائل ليعرفوا والثاني لولم يحصل التولد بطلت صلة
الرحم وزال تعطف القربيات وبطل تلذذ الالباء بالابناء وتغزر
الابناء بالالباء وفيه زوال مصالح كثيرة من العالم وقد نبه الله تعالى
عليه فقال وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وكان
ربك قديرا فكان معناه والله اعلم جعله نسبا لما فيه من المصالح
اللطيفة وكان قادرا على ان يوجده ابتداء والثالث ان العاقل
قد امر بالتواضع والاجتناب عن الكبر ثم ان العاقل اذا علم انه
خلق من نطفة قدرة وسار في مخرج البول مرة بعد مرة ونشأ
في نجاسة لغتدي منها ونبت لحمه وعظمه منها كان ذلك كاسرا
للمحبة وقد نبه الله تعالى على هذا فقال لم نخلقكم من ماء مهين
فجعلنا في فراركم الى قدر معلوم فقد رنا نفعا القادر
بمعنى ان من كان كذلك لم يكن له ان يتكبر بل الواجب عليه ان يذل
لخالقه ويخضع فثبت بهذا ان اصول الفلاسفة شاهدين بما كان
هذا المعنى واما شهادة الاصول لاسلامية على صحتها فلا شبهة
فيها فعلينا ان الطعن فيها باطل واذا ثبت هذا فقولنا ان القرآن
دل على ان ذلك الالب الاول هو آدم عليه السلام قال تعالى
يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة واعلم
ان هذه الآية فيها اسرار وذلك لانه سبحانه افتتح سورتين من كتابه
بهذا اللفظ احدهما سورة النساء فقال يا ايها الناس اتقوا ربكم

والثانية سورة الحج فقال يا ايها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة
الساعة شئ عظيم فاما السورة الاولى فهي الرابعة من سور
النصف الاول من القرآن فان اولها الفاتحة ثم البقرة ثم
آل عمران ثم النساء واما سورة الحج فهي ايضا السورة
الرابعة من النصف الثاني فان اولها مريم ثم طه ثم الانبياء
ثم الحج وفي كيفية ترتيب هاتين السورتين عجائب احدها
ان السورة الاولى اشارة الى حال المبدء في كيفية التكوين
والايجاد فانه قال اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة
وخلق منها زوجها والثانية اشارة الى حال المعاد في
كيفية الافناء والاعدام فانه قال ان زلزلة الساعة شئ عظيم
ثم لاشك ان الاجاد مقدم على الافناء ولهذا قرأه
الله تعالى في الذكر وقال توفى الملك من نشأ ونزع الملك
من نشأ فقدم ذكر الاليتاء على ذكر الانتزاع فلهذا السبب
قدم سورة النساء على سورة الحج اللطيفة الثانية الاجاد
يشبه الرحمة والاعدام يشبه الغضب وقال تعالى سبقت
رحمتي غضبي فلا جرم قدم سورة الاجاد على سورة الافناء
اللطيفة الثالثة انه تعالى قال هنالك ربكم الذي خلقكم من
نفس واحدة ولم يقل في الحج ربكم الذي قام زلزلة الساعة
ونظيره قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة ثم قال كتب عليكم
القصص كتب عليكم الصيام فان قيل اسم الربوبية منشأ
اللطيف والرحمة والكرم فكيف يليق بهذه الكلمة التخويف

الشديد المحاصل في قوله ان زلزلة الساعة شيء عظيم قلنا
من كمال تربية الاب الرحيم المشفق ان يضرب ولده وان يهدده
حتى يزداد سبقه في طلب المكارم والمعالى وهذا هو الجواب
عن سؤال من سأل عن قوله سنفرغ لكم آية الثقلان فباي الآ
ربكما تكذبان فانه يقال ان قوله سنفرغ لكم آية الثقلان
غاية التهديد وقوله فباي الآ ربكما تكذبان اشارة
الى عقيد الآ والنعم فكيف يليق هذا بذلك لان القول التهديد
من الاب المشفق الرحيم في حق الولد الكسلان المفضل يكون من اعظم
النعم والوجه الثاني في الجواب ان المرأة ترضع ولدها سنتين
ثم انها تلطخ حلمة ثديها بالصبر والاشياء المرة ثم تضعها
في فم الصبي كما انها تقول لا افطك بهذه المرادة شجاعتك وانما
ذلك لغرض آخر وهو انه خلقك في الدنيا بغير لا يحصى ولا تالها
الابتلاء هذه المصنة الواحدة وتجمع هذه المرأة حتى يصل الي
تلك الخيرات الكثيرة فكذلك الرب سبحانه اعد لك الجنان لكلك
لا يصل اليها الا بتجمع كاس الموت في هذه الدار ثم ينقلك الى محفل
القيامة ثم ينقلك الى الجنة فكان لموت في هذه الدار وتخرج
العالم من اعظم النعم في حقك ولهذا المعنى قال تفوار ربكم
ان زلزلة الساعة شيء عظيم ومن الايات الدالة على ان اول
الآباء آدم عليه السلام قوله في سورة الاعراف هو الذي
خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن اليها الا ان
فيه شكالا وهو ان آخر هذه الآية يدل على ان هذه النفس الواحدة

قدمت على الشريك على ما قال فلما ابناها صاها جعل له شركا
فيما ابناها ومعلوم ان الشريك لا يليق بآدم فلا جرم قال المحققون
المراد من هذه النفس الواحدة قضى بن كلاب والشريك الصادق
منه هو انه سمي اولاده بعبد مناف وعبد قصى وعبد الدار
الفصل الرابع في كيفية تخلق آدم عليه السلام
اعلم انه تعالى ذكر في كيفية آدم آيات احديهما انه مخلوق من التراب
قوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب
وقال من اياته ان خلقكم من تراب ثم اذا بشرنثرون وقال
في حق اولاد آدم عليه السلام منها خلقناكم الآية وقال في النجم
هو اعلم بكم اذا نشأكم من الارض وقال في نوح والله انبتكم
من الارض نباتا واعلم ان في قوله ان مثل عيسى عند الله الآية
وهو ان ظاهر الآية يقتضي ان قوله كن فيكون متاخر عن تخلق آدم
وهذا محال لانه لا بد وان يكون قوله كن فيكون متقدما على دخول
آدم في الوجود والجواب من وجهين الاول ان نخل خلق آدم على
خلق بدنه ونخل قوله كن فيكون على خلق روحه والثاني ان نخل
الخلق على التقدير وعند هذا يزول الاشكال لانه يحصل التقدير
في علم المقدرا ولا ثم يحصل التكوين والتخلق مفرغا على ذلك
التقدير والاية الثانية ذكر فيها انه مخلوق من الماء قال تعالى والله
خلق كل دابة من ماء وقال المخلقكم من ماء مهين والاية الثالثة
ذكر فيها انه مخلوق من الطين ثم جعل نسله من ماء مهين وقال
ايضا اني خالق بشر من طين والاية الرابعة ذكر فيها انه خلقه من سلال

من طين قال تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين
والاية الخامسة انه مخلوق من طين لازب قال انا خلقناهم
من طين لازب والاية السادسة انه مخلوق من صلصال
كالفخار قال تعالى خلق الانسان من صلصال كالفخار والاية
السابعة انه مخلوق من صلصال من حمأ مسنون قال ولقد
خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون الاية الثامنة
انه مخلوق من عجل قال خلق الانسان من عجل الاية التاسعة
قوله تعالى لا اقسم بهذا البلد الى قوله ولقد خلقنا الانسان
في كبد الاية العاشرة قوله الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل
من بعد ضعف قوة فهذا مجموع هذه المراتب ولنشرح واحدا
واحدا منها فنقول اما المرتبة الاولى فهي انه مخلوق من التراب
والطين واعلم ان ابليس لعنة الله طعن فيه بسبب كونه
مخلوقا من التراب وفضل نفسه عليه بسبب كونه مخلوقا من النار
فقال خلقتني من نار وخلقته من طين والعلماء ذكروا في تفصيل
التراب على النار وجوها الحجة الاولى ان التراب في غاية التواضع
والنار في غاية التكبر فلما خلق آدم من التراب ظهر منه التواضع
فقال ربنا ظلمنا انفسنا ولما خلق ابليس من النار ظهر منه التكبر
فقال انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين وقال ارايتك
هذا الذي كرمك على الحجة الثانية ان التراب وان كان ظمنا
الا انه شارب العيوب ويظهر الفصاح الحجة الثالثة التراب
تغطي النار فلهذا السبب كان وجود آدم سببا لانطفاء روق

ابليس وايضا الشهوة والغضب والعرض مخلوق من النار الا
نرى ان الشهوة لا تعمل في العبد الا بواسطة الحرارة واما ان الغضب
نار فظاهر لقوله عليه السلام الغضب نار والشيطان من النار
واما ان الحرص نار فكذلك وذلك لان خاصيته الحرص ان الانسان
كلما وجد من الدنيا اكثر صار حرصه اعظم كالنار كلما انقبت
فيها الخشب اكثر كان اشتغالها اعظم واحتياجها الى الخشب
الكثير اشد فنبت ان الشهوة والغضب والحرص كلها مخلوقة
من النار ثم انه تعالى اودع هذه الصفات في ذاك فلا جرم
خلقك من الطين وهو تراب وما وكل واحد منها سببا لانطفاء
النار فكان المقصود من خلق الانسان من التراب ان يطفى هذه
النيران فيبقى الانسان مصونا في الدنيا من الخذلان وفي الآخرة
عن دركات النيران الحجة الرابعة انه سبحانه انما خلق الانسان
مخلوقا من الارض قال اني جاعلك في الارض خليفة فخلقته من الارض
فان خليفة الارض اذا كان مخلوقا من الارض كان ارحم
ماهل الارض الحجة الخامسة انه تعالى اراد اظهرها بالقدر
فخلق الشيطان من النار التي هي في غاية الاشرار والضوء ثم
ابتلاه بظلمات الجبال والاضلاات وخلق الملائكة من الهواء
الذي هو الطيف الاشياء واعطاهم كمال القوة والقدرة
وخلق السموات من امواج البحار وبقاها معلقة في الهواء
موصوفا بكمال الشدة كما قال في صفتها وجعلنا السماء سقفا
محفوظا وقال وما لها من زوج وقال سبعا شدا وخلق آدم

من التراب الذي هو اكثف الاشياء واشدها ظلمة واعطاه
الطاعة والمجته والمعرفة التي هي انوار الاشياء واضوءها
والمقصود من كل ذلك اظهار الضد من الضد ليكون ذلك
برهاناً باهراً وبياً فاعطاه على انه هو الخلاق بغير احتياج
والمذبر والمقذر بلا مزاج وعلاج الحجته السادسة ان التراب
سبب الوصلة دليله قوله انبت سبع سنابل في كل سنبله
ماية حبة والنارسب القطيعة ولما كان الامر كذلك لاجرم
حصل لادم شرف الوصلة ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهذا
وحصل لابلوس صفة القطيعة اخرج منها فانك رحيم الحجته
السابعة التراب فيه امانة والنارفيه حيانه اما الاول
فانك اذا اديت اليه كما من الخطه رد اليك جوالق من الخطه
قال تعالى والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه واما ان في النار
حياته لانها تحرق الاشياء وتفينها وايضا لما كان في التراب
امانة لاجرم قبل الامانة كما قال وجلها الانسان وحفظها
على احسن الوجوه ولما كان في النار خباية لاجرم ان ابلوس عند
ربه سنين ثم خان في تلك لعبادة كما قال وكان من الكافرين
الحجته الثامنة التراب ظاهر ظهور قال عليه السلام التراب
ظهور المسلم ولولم يجد الماء عشرين حجج والماء ايضا ظاهر ظهور
قال تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا وجناب الحق سبحانه
طيب طاهر قال عليه السلام ان الله طيب لا يقبل الا الطيب
فلما كان التراب والماء طاهرين لاجرم كان آدم لكونه مخلوقا

منها طاهر طيبا ولما كان الامر كذلك كان مخصوصا من رحمة الله
بالمزيد كما قال لطيبات للطيبين والطيبون للطيبات الحجته
التاسعة روي ان محمدا عليه السلام لما دخل المدينة طمع الاغنياء
ان ينزل في دارهم وكانوا ياخذون بزمام الناقة ليجذبوها الى
بيوتهم فقال عليه السلام دعوها فانها مامورة ثم انها سارت
حتى وصلت الى باب دار ابي ايوب فبركت هناك وما كان السبب
لذلك الا غايه فقر ابي ايوب وشدة انكساره وهذا ايضا ما يتد
بقوله عليه السلام حايكا عن ربه تعالى فاعند المنكسر قلوبهم
لاجل واذ عرفت هذا فقول التراب اعظم المخلوقات انكسار
او تذلا وتواضعا لانه تحت كل الاجسام والمخلوق يضعون اقدمهم
عليه ويمشون عليه فلما كان اعظم الاشياء نقضا وحقارة هو
التراب لاجرم صار محلا ومنزلا لمجته رب الارباب قال تعالى
بجهم وبجونه ويؤيد ذلك المعنى قوله سبحانه وتعالى واسجد
واقرب واعلم انه لامهاته وراء وضع الوجه الذي هو اشرف
الاعضاء على التراب ولا غرة وراء الاقتراب فطما في شكل واحد
تطيبا لقلب كل ساجد قال عليه السلام من تواضع لله رفعه الله
واما النار فانها تدعى علو والرفعة والنورانية وكانت صفة
النار صفة فرعون قال عز من قائل ان فرعون علا في الارض
وكانت صفة التراب صفة لموسى عليه السلام كما قال تلك الدار
الآخرة يجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا
فلا جرم صار التراب اعز الاشياء والنار اذلها الحجته العاشرة

النار يعلوها الدخان المظلم فنوره تحتاني وظلمته فوقانية
أما التراب فضلمته تحتاني ونوره فوقاني إليه يصعد لكلم
الطيب الآية وأيضا النار حسنة المنظر فيحبه المخبر والنار
ظاهرها يغزو وباطنها لا يستر والارض بالصد من هذه الصفات
فالحاصل ان باطن الارض كلها منفعة وباطن النار كلها مضر
ونظر الحق سبحانه ونعالي في البواطن والاسرار لا على الظواهر
فلا جرم عامله آدم بحسب باطنه وبليس على وفق باطنه
الحجة الحادية عشر ان نهاية السفلى هي الارض ونهاية العلو
هي العرش والارض احد اركان عالم الاجسام وأما النار فليست
كذلك فانها ليست في غاية العلو فان السموات والكوس والعرش
فوقها ولا في غاية السفلى فان الهواء والماء والارض تحتها
فما كانت النار كما ملة في مقام من المقامات الحجة الثانية عشر
ان النار سريعة الاشتغال لانطفاء كثيرة الاحتياج الى الغذاء
قليلة مدة البقاء اما الارض فانها تغدي ولا تغدي ويغني
ولا يغني فثبت فضل التراب على النار الحجة الثالثة عشر
من الكلمات المشهورة قولهم كل شئ يرجع الى اصله فكانه قيل
يا بليس خلقتك من النار فيكون مردك الى النار وما آدم فهو
مخلوق من الطين وللطين خاصيته التواضع والتواضع سبب
القرب من رحمة رب العالمين فلا جرم كانت عاقبة آدم هو
رحمة رب العالمين كما قال ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى
الحجة الرابعة عشر ان الارض في نفسها ليست حسنة ولا طيبة

الرايحة الا انها تخرج جميع الاشياء التي لها حسن لوجوه وطيب
الرايحة ولنا رحسنة الوجه الا انها سبب حدوث الاشياء
البيضة وهي الاحراق والدخان والرماد والفساد والغبرة
بالشيرة لا بالصورة كما حققنا في تفسير قوله ولقد كرمنا نبي آدم
الحجة الخامسة عشر ان التراب والماء لا يحصل لانفعا بهما الا
عند فقدان الريح فانه اذا وصل الريح الى التراب صار غبارا موزيا
واذا وصل الى الماء تموج وخرج عن حد النفع واذا وصل الى النار
اطفا النار فكانه قيل لادم كان في قلب ابليس نار التكبر فانطفأت
ناره بذلك لريح فاياك ثم اياك احترز عن ربح التكبر لئلا يصل
التراب الذي منه خلقت عبدا والماء الذي منه خلقت موجا
بهلكا فثبت من هذه الوجوه فضل التراب على النار اما المرتبة
الثانية في خلقه آدم كونه مخلوقا من الماء قال الله تعالى والله
خلق كل امة من ماء وقال وهو الذي خلق من الماء بشرا وقال
الم تخلقكم من ماء مهيمن وقال الم بك نطفة من منى مهيمن وفيه
فوائد الفايذة الاولى ان يكون صافية تجلي فيه نور جلال الله
الثانية ان يكون طاهرا في ذاته قال تعالى وانزلنا من السماء ماء
طهورا وايضا قال عليه السلام من بوضأ تحات ذنوبه كما
تحات الورق عن الشجر زمان الحريف والنكتة ان كمال استعمال
الماء في ظاهرا لاعضاء يوجب زوال الذنوب فلان يكون خلقه
اصل الاعضاء من الماء دافعا لتمكن الذنوب كان ذلك اولى
المرتبة الثالثة في تخلق كونه مخلوقا من سلافة من طين سلافة

لما طعامك وشربك لم يمتسكه اى لم يتغير واصله لم يمتسك
قال تعالى فيها انهار من ماء غير آسن اى غير متغير واعلم انه تعالى
اشار بكونه صلاصلا الى غاية ضعفه وقلة بقاياه فان الطين
الذى يصير صلاصلا لا ينكسر ويتفرق باذن سبب وكونه من حماء
اشارة الى الاخلاق الظلمانية التى هي قوة الشهوة وكونه مسنونا
وهو الراجحة المؤدية اشارة الى الاخلاق السبعية التى منشأها
الغضب ونظير قول الملائكة اجعل فيها من يفسد ويسفك
الدماء والفساد منشأ الشهوة وسفك الدماء منشأ الغضب
واما المرتبة السابعة وهو كونه صلاصلا كالنخار فا علم
ان الصلاصال قبل ان يصير نخارا لم يصلح الامر من الامور فاذا
صار نخارا صلح لان يجعل فيه الماء وذلك الماء اذا استقر فيه
صار صافية عذبا زلالا فيكون ذلك اشارة الى صيرورته
صالحا لحفظ ماء العبودية وزلال العرق فيه اما المرتبة
الثامنة وهى قوله خلق الانسان من عجل فاشهر الاقوال فيه
ان المراد به هو آدم عليه السلام وهو قول مجاهد وسعيد
بن جبير وعكرمة والسدي والكلبي قال مجاهد خلق الله تعالى
آدم بعد كل شئ في آخرها يوم الجمعة فلما دخل الروح راسه
ولم يبلغ اسفله قال يا رب استعجل تمام خلقتى قبل غروب الشمس
قال مجاهد فذلك هو قوله خلق الانسان من عجل وعن السدي
ما نفع فيه الروح ويمكن الروح في راسه عطس فقالت
الملائكة قل الحمد لله فلما قال ذلك قال الله يرحمك الله ولذلك

خلقتك فلما دخل الروح عينيه نظر الى ثمار الجنة فلما دخل روحه
جوفه اشتهى الطعام فوثب الى ثمار الجنة قبل ان يبلغ الروح
الى رجليه فهذا هو الذى ورت اولاده العجالة ثم المفسرين
اقوال في تفسير العجل وهو قول المحققين خلق الانسان من عجل
اى خلق عجولا وذلك على المبالغة كما يقال للرجل لذكى هوذا تشغل
والعرب تسمى المرء بما يكتم منه فيقول ما انت الا اكل ونوم وما
هو الا اقبال وادبار وهذا الوجه متأكد بقوله خلق الانسان
من عجل اى من شانه العجلة كقوله خلقتكم من ضعف اى ضعيفا
الثاني قال ابو عبيد العجل الطين لونه حمر وانشد والنخل
ينبت بين الماء والعجل الثالث قال لا خفش من عجل لى من عجل
من الامر وهو كقوله سبحانه كن فيكون والرابع من عجل اى من ضعف
وهو قول الحسن المرتبة التاسعة قوله تعالى لقد خلقتنا
الانسان في كبد وقيل في الكبد وجهان الاول قال صاحب الكتاب
الكبد اصله من قولك كبد الرجل كيدا فهو اكبد اذا وجعت كبده
وانفتح ثم اتسع في هذا اللفظ حتى استعمل في كل قلب ومشقة
ومنه اشتقت المكابد وقال آخرون الكبد شدة الامر منه كبد
اللبن اذا غلظ واشتد ومنه الكبد كانه دم يغلظ ويستند
والفرق بين هذين القولين ان الاول جعل اسم الكبد موضوعا
للكبد ثم اشتق منه الشدة وفي الثاني للفظ موضوع للشدة
والغلظ ثم اشتق منه هذا العضو المخصوص والوجه الثاني
ان الكبد هو الاستواء والاستقامة والوجه الثالث ان الكبد

شدة الخلق والقوة واذا عرفت هذا فقولنا اما على الوجه الاول
فيحتمل ان يكون المراد منه شدا بدالذينا فقط وان يكون المراد
منه شدا بدالكاليف فقط وان يكون المراد منه شدا بدالآخر
فقط وان يكون المراد كل هذه الوجوه اما اذا حملناه على شدا بد
الذينا فيكون قوله لقد خلقنا الانسان في كبد اي خلقناه في
اطوار كلها شدة ومشقة تارة في بطن الامه ثم زمان الرضاع
ثم بعد البلوغ بخصيل وجوه المعاش ودفع ضرر الاعداء ثم دفع
ضرر الالام والاسقام والتصون من الآفات النازلة من السماء
والارض واما الثاني وهو حمله على شدا بد الدين فهو توجه
التكاليف الشاقة عليه قال الحسن تكابد الشكر على السراء والقبر
على الضراء وتكابد المحن في آداء العبادات والرضاء بقضاء الله
عند نزول الآفات والبليات واما الثالث وهو حمله على مشاق
الآخرة فالمرتبة ومسايله الملك ثم ظلمة القبر ثم البعث والعرض
على الله الى ان يستقر به القرار اما في الجنة او في النار واما الرابع
وهو ان يكون اللفظ محمولا على الكل فهو الحق عندي وعند من في الآية
وجه آخر وهو انه ليس في هذه الدنيا لذة البتة بل ذلك الذي يظن
انه لذة فهو خلاص عن الالام فان ما يتخيل من اللذة عند الاكل فهو
خلاص عن الالجوع وما يتخيل من اللذة عند اللبس فهو خلاص
عن الالحاح والبرد فاذا تفكرت عملت ان ليس للانسان الا الالام
والخلاص عن الالام فهذا معنى قوله ولقد خلقنا الانسان في كبد
اي هو طول عمره يكون في مكابدة الالام والاسقام ومقاسات

المعبات والمؤذيات وعند هذا الحرف يظهر انه لا بد في حكمة
الحكيم المدبرين العالم من الحشر والنشر والبعث يوم القيامة
لان الحكيم الذي دبر خلق الانسان ان كان مطلوبه ان يولم الانسان
فهذا لا يليق بالرحمة وان كان مطلوبه ان لا يتالم ولا يكبد ففي
تركه على هذا العدم حصول لهذا المطلوب وان كان مطلوبه
ايصال اللذة والنفع اليه فقد بينا انه ليس في هذه الحياة لذة
وانه تعالى خلق الانسان في هذه الدنيا في كبد ومشقة ومحنة
فاذا لا بد بعد هذه الدار من دار اخرى لتكون تلك الدار دار السعادات
والخيرات والكرامات واما على الوجه الثاني وهو ان يفتر
الكبد بالاستواء قال ابن عباس في كبد اي قائما منتصبيا وسائر
الحوانات تمشي متكئة فهذا امتنان على الانسان بهذه الحلقة
المرتبة العاشرة من مراتب خلق الانسان قوله تعالى الله
الذي خلقكم من ضعف واعلم ان انا اضعف الانسان لا ينفي
كما قال بعضهم تنزه العرفة وقوله البقرة وبقتله الشريعة وقال
هرون الرشيد لابن السمال غطني قال ان عطشت ولم تجد شربة
من الماء الا بكل ما تملكه ما ذا تفعل قال اعطى واخذ قال فان احتبس
ذلك الماء ولم يخرج الا ببذل كل ما تملكه ما ذا تفعل قال اعطى حتى يخرج
قال فاذا الشربة الواحدة من الماء بقيت كل ما تملكه مرتين وايضا
فان البقرة اضفرت الحيوانات جنة واضعفتها بنيه ثم انها قتلت
نمرود اكبر ملوك بني آدم واظفاهم واعظمهم سلطانا ويرى
ان الشافعي حضر عند بعض الملوك العظام وكان يجنيه النور

وكان الذباب يجلس على وجهه فيوقطه ويؤذيه ثم انه كان
يلطم وجهه وخذ عند طرد الذباب فقال في اثناء ذلك
ما الحكمة في خلق الذباب فقال لثافي رضي الله عنه في الحال
ليذل به عظماء الملوك من الملوك ويظهر عجزهم عن دفعه
قال الرسول اذا اخذ الادب في سلاحه وسيفه ورمحه بين
فخا واحدا منا فليسعه بحجة مثل راس ابرة فيشغله ذلك عن
كل ما هو فيه يتوزم رجله ويتالم اعضاءه حتى لا يمكنه ان يقبض
على سيفه وقال الذباب ليس ان اعظمهم سلطانا واشدهم
هيبة اذا قعد على سرير ملكه مع الهيبة والعظمة فانه يحس
احدا من المطبخ او من الخلاء ملوث اليدين والجناحين فيقعده
على وجهه ويثابه ويؤذيه ويأطحه ولا يقدر على الاحتراز
منا وقال الحشرات والهوام ليس اذا قعد احدهم في مجلسه
وسريه ويحس احدا فيدخل بين ثنايه فيقلقه ويرعبه اذا اراد
ان يبطش منا يصفع نفسه بين ويلطم خذ بكفيه وكل ذلك
دليل عجز الانسان وتمايم البيان فيه قوله تعالى يا ايها الناس
ضرب مثل فاسمقواله الآية فهذا هو الكلام في مراتب خلق
الانسان عند فقوده وقبل هذه المراتب كلها كان العدم المحض
كما قال تعالى لذكر فا وقد خلقتك من قبل ولم تنك شيئا وقال
في اول سورة الانسان هل اتى على الانسان حين من الدهر
لم يكن شيئا مذكورا فهذه الحيوة الدنيا ويز كانت معدومة
من الازل الى الان وستصير معدومة من الان الى الابد فانظر

الى طول مدة الازل وطول مدة الابد ثم انظر الى هذه الحيوة الخفية
بهذين الطرفين حتى تعرف حقارة هذه الحيوة وصغرها وقلة
بلى ان صرفها في الطاعات استوجبت بها الثواب لا بدني و
الاستعادة السرمدية فحينئذ يصير هذا الحقير عظيما وهذا الصغير كبيرا
الفصل الخامس في عجائب تكون الاجنة اعلم انه
سبحانه خلق الخلق من شيئا مختلفة فخلق السماء من الدخان قال
تعالى ثم استوى الى السماء وهي دخان وخلق الارض من زبد
البحر على ما نقله عنه عليه السلام انه قال اول ما خلق الله جوهر
لطيفة فنظر اليها بعين الهيبة فصارت ماء ثم سلط على الماء
حرارة فارفع منه زبد فخلق منه الارض وخلق الجنة من رحمة
والنار من غضبه قال سبحانه سبقت رحمتي غضبي وخلق الملائكة
من النور قال عليه السلام ان الله خلق الملائكة من النور وخلق الجن
من نار قال تعالى وخلق الجن من ما رج من نار وخلقته من طين
وخلق آدم من التراب ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من طين
وخلق حوا من بعض اعضاء آدم قال تعالى يا ايها الناس اتقوا ربكم
الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وخلق عيسى من
الريح قال ومريم ابنت عمران التي احصت فرجها فتحنا فيه
من روحنا وخلق اولاد آدم من النطفة قال تعالى ولقد
خلقنا الانسان من سلاله من طين الآية وخلق سائر الحيوانات
من الماء قال تعالى والله خلق كل دابة من ماء وخلق ناقة صالح
من النخلة قال هذه ناقة الله لكم آية ثم كل هذه الاشياء مخلوقة من

من هذه المواد فهذه المواد تمتنع ان يكون مخلوقة من مواد اخرى
والا لزم التسلسل وتمنع ان يكون هذه المواد قديمة لانها محل
الحوادث وكل ما كان محل الحوادث فهو حادث فهذه المواد محدثة
فهي مخلوقة لله سبحانه وانه تعالى خلقها عن العدم المحض والنفى
الصرف فثبت انه تعالى تارة يحدث الاشياء عن العدم المحض
والسلب الصرف وتارة يحدث بعض الاشياء عن بعض ثم ههنا
يجب ان يتأمل الانسان وهو ان كل قادر سوى الله تعالى فانه
لا يمكنه التصرف الا في نوع واحد فالخياط يتصرف في الثياب
والحداد يتصرف في الحديد واما الحق سبحانه فهو المتصرف
في المعدومات والموجودات على وفق الحكمة ومطابقة المصلحة
فمن ههنا يظهر كمال قدرة الله تعالى ثم ههنا دقيقة اخرى وهي
انه تعالى اذا خلق شيئا من شيء جعل مرجعه اليه الا ترى ان الملازم
لما كان اصلهم من النور فهم لما طعنوا في البشر حيث قالوا اجعل
فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء لكنهم ما بقوا على ذلك الطعن
مستمرين بل رجعوا الى مقتضى اصلهم وهو النورانية وعادوا
الى الصلح والاستغفار فقال تعالى حكاية ويستغفرون للدين
امنوا ربنا الآية وعيسى عليه السلام لما كان اصله من نعمة جبريل
عليه السلام لاجرم عاد بالآخرة الى عالم الافلاك فقال تعالى اني
متوفيك ورافعك اني وقال بل رفعه الله اليه وكذا البشر لما كان
اصلهم من التراب لاجرم عاد بالآخرة يرجعون اليه يصيرون ترابا كما
قال انها خلقناكم وفيها نعيدكم الآية واذا علم العبدان مصيره

الى التراب والفضاء زالت محبة الدنيا عن قلبه واعرض عن الدنيا
وعلم انه يجب عليه الاهتمام بعمارة الآخرة والاقبال على طاعة الله
واذا عرفت هذه المقدمة فنقول انه تعالى ذكر في القرآن
كيفية خلقه فقال في سورة الحج يا ايها الناس ان كنتم في ريب
من البعث فانا خلقناكم من تراب الى قوله قد يروون قال في سورة
القيامة الذيك نطفة من منى يعني ثم كان علقه فخلق فسوى قال
في المرسلات الذي خلقكم من ماء مهين الا ان اكثرها شرفا تفصيلا
هو المذكور في اول سورة قدا فلع المؤمنين وهو قوله ولقد
خلقنا الانسان من سلاله من طين الية واعلم انه تعالى ذكر في
هذه الايات سبع مراتب في تخلق الاجنة وقبل هذه الية افتتح
هذه السورة بذكر سبعة انواع من خصال الخيرات والطاعات
اولها الايمان وهو قوله قدا فلع المؤمنين والكلام في حقيقة
الايمان سيناقى في باب مفرد ان شاء الله تعالى والثاني الصلوة
وهي قوله الذين هم في صلاتهم خاشعون واختلفوا في الخشوع
فمنهم من جعله من افعال القلوب كالخوف والرغبة ومنهم من جعله
من افعال الجوارح كالسكون وترك الالتفات ومنهم من قال
هو عبارة عن مجموع الامرين وهو الاولى فالخاشع في صلوة
لا بد وان يحصل له من قسم افعال القلوب نهاية الخضوع والذل
للعبود ومن قسم التزول ان لا يكون مشتغل القلب بشئ سوى
تعظيم خالقه ومن افعال الجوارح ان يكون ساكنا مطرقا ناظرا
الى موضع سجوده ومن التزول ان لا يلتفت يمينا ولا شمالا

والخشوع عبارة عن مجموع هذه الاشياء الا ان الخشوع الذي يرى على الانسان ليس الا بما يتعلق بالجوارح فان الذي يتعلق بالقلب لا يرى وتام هذا الكلام في هذا المعنى فسيتاتي ان شاء الله في كتاب الصلوة الصفة الثالثة قوله والذين هم عن اللغو معرضون في اللغو قول احدها ان يدخل كل ما كان حراما او مكروها او مباحا ولكن لا يكون بالانسان ضرورة ولا حاجة اليه والثاني ان عبارة عن كل ما كان حراما وهذا التفسير اخضع من الاول والثالث ان عبارة عن المعصية في القول وهذا اخضع من الثاني والرابع ان المباح الذي لا حاجة اليه واجتنب هذا القايل بقوله لا يؤخذ كما لا الله باللغو في ايمانكم فكيف يحمل اللغو على المعاصي مع ان المواخذة فيها غير حاصلة واجتنب الاقولون بان اللغو انما سمي لغوا لانه يلغى في كل ما يقتضي الذين الغاء كان مسمى باللغو ثم اللغو قد يكون كفر القول لا سمي هذا القرآن والغوا فيه وقد يكون كذبا لقوله لا تسمع فيها لا غيبة وقوله لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثما واذا عرفت اللغو فتقول ان سجادة مدحهم بانهم معرضون عن اللغو والاعراض عنه بان لا يفعل ولا يرضى به ولا يخاطب من يقدم عليه قال واذا مروا باللغو مروا كراما واعلم انه سبحانه لما وصفهم بالخشوع في الصلوة واتباعه بوصفهم بالاعراض عن اللغو حتى يحصل لهم الفعل وتركه فان فعل هو الصلوة وتركه هو الاعراض عن اللغو الصفة الرابعة قوله والذين هم للزكاة فاعلون والقول في تفسير اسم الزكاة

وفي منافعه سيتاتي في باب الزكاة ان شاء الله تعالى الصفة الخامسة قوله والذين هم لفروجهم حافظون والكلام فيه سيتاتي في باب النكاح الصفة السادسة والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون واعلم انه يسمى الشيء الموثق عليه والمعاهد عليه امانة وعهدا ومنه قوله ان الله يامركم ان تؤدوا الامانة الى اهلها وقال وتخونوا اماناتكم واتموا توقي لاجسام لا المعاني واتموا بقاء الحيانة في الموثق عليه لانه نفس لامانة والعهد ما عقد الانسان على نفسه فيما يقرب الى ربه ويقع ايضا هذه اللفظة على ما امر الله به كقوله الذين قالوا ان الله عهد بيننا الانبياء والرعي هو القاييم على الشيء بالحفظ والاصلاح كراعي الغنم ورعي الرعية واعلم ان الامانة والحيانة متقابلان قال تعالى يا ايها الذين امنوا لا يخونوا الله والرسول الآية فكل ما خرج من احدهما دخل في الاخر فكل العبادات داخل في الامانات بدليل قوله انا عرضنا الامانة الآية ثم تمام الكشف فيه ان العبادات قد يكون مخفية كالصوم وغسل الجنابة واسباغ الوضوء وقد تكون بحيث يحجب كهيئة الايتان بها قال عليه السلام اكثر الناس خيانة من لم يتم صلواته ومن جملة ذلك ما يلزمه الايتان بفعل او قول فيلزمه الوفاء به كالودائع والعقود وما يتصل بهما ومن ذلك الاقوال التي يحرم بها التصرف في العبيد لانه موثق في ذلك واما العهد فانه يدخل فيه الايمان والعقود والندور فبين سبحانه ان مراعات هذه الامور والقيام بها معتبرة في حق

حصول الفلاح لصفة السابعة قوله تعالى والذين هم
على صلواتهم يحافظون فاعلم انه تعالى فرق بين الخشوع وبين
المحافظة فان الخشوع صفة القلب على ما ذكرنا والمحافظة
عبارة عن تحصيل شروطها في رعاية الوقت والطهارة والشم
لادائها وترك التواني فيه فهذه امور سبعة قدم الله سبحانه
ذكرها ثم قال بعدها اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس
فهذه سوالات السؤال الاول لرسم الجنة ميراثا مع انه سبحانه
حكم بان الجنة حقهم في قوله ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم
واموالهم بانهم الجنة والجواب من وجوه الاول انه روي
عن النبي عليه السلام انه قال لا مكلف الاوقدا عد الله له في
النار ما يستحقه ان عصي وفي الجنة ما يستحقه ان اطاع وحمل
لذلك علامة فاذا آمن البعض ولم يؤمن البعض صارت منازل
من لم يؤمن من قوله الى الذين امنوا فلما كان حراما منهم عن تلك
الدرجات ودخلهم في النار بشيئها بالموت فلا جرم سمي ذلك
ميراثا لهذا الوجه وقد قال الفقهاء انه كما يورث عن الميت
ما كان مملوكا له كذلك يورث عنه ما يقدر فيه كونه مملوكا له
وان لم يدخل في ملكه كالدية فانها موروثة مع انها لم يدخل
في ملك المقبول اليه الثاني انه لما حصلت الجنة لهم مع انهم
كانوا عارفين في الدنيا بكمية منافعها اشبه ذلك بانقال
لما الى الوارث الثالث ان الجنة لما كانت سكن الاب الاول
آدم عليه السلام فاذا انتقلت الى اولاده كان ذلك بشيئها

بالبزات السؤال الثاني كيف حكم على المؤمنين بانصفات السبعة
بالفلاح مع انه تعالى ما تتم ذكر الواجبات كالصوم والحج والجهاد
ان قوله والذين هم الامان انهم وعهدهم راعون باق على كل الوجوه
من الافعال والتركات السؤال الثالث فهذه الآية تدل على ان
هؤلاء هم الوارثون للجنة فاما من لم يأت بالطاعات واتي
بالمعاصي ثم مات عقيب توبته من غير شئ من اطاعات وجب
ان لا يدخل الجنة وهو على خلاف الآيات الدالة على ان النايب
من هل الجنة والجواب ظاهر الآية وان كان يفيد الحصر لانه
يجب حمل الظاهر على ان الكاملين من هل الجنة هم الموصوفون بهذه
الصفات بدليل ان المجانين والضياع يدخلونها وكذلك الفساق
من هل الصلوة لقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دونه
ذلك لمن يشاء ونظير حمل هذا الحصر على حاله الكمال قوله تعالى
انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ومن الناس
من قال الفردوس عبارة عن اسرف موضع في الجنة وعلى هذا التقدير
يزول السؤال قال عليه السلام الفردوس مقصورة الرحمن وعن
ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تمنوا الفردوس فانها
سر الجنة واعلم انه سبحانه لما شرح في اول هذه السورة هذه
المراتب السبعة في العبادات اردفها بما يدل على وجود الصانع
وقدرته وعلمه وحكمته وهو ذكر المراتب السبعة في خلقه للانسان
اوها قوله ولقد خلقنا الانسان من سلاله سريين وثانيها
قوله ثم جعلناه نطفة في قرار مكين وثالثها قوله ثم خلقنا النطفة

علفة ورابعها خلقتنا العلفة مضغة وخامسها خلقتنا
 المضغة عظاما وسادسها فكسونا العظام حما وسابعها
 ثرا نشأناه خلقا آخر فباركنا الله احسن الخالقين فلنشرح
 احوال هذه المراتب السبعة بعون الله تعالى اما المرتبة الاولى
 وهي قوله ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين فيه سؤال
 مشكل وهو ان المراد من الانسان ان كان هو آدم فكيف يستقيم
 قوله ثم جعلناه نطفة في قرار مكين فان آدم عليه السلام
 ما كان كذلك وان كان هو اولاد آدم فكيف يستقيم قوله خلقتنا
 الانسان من سلاله من طين فانهم ليسوا مخلوقين من الطين
 والجواب من وجوه الاول ان لفظ الانسان شامل لآدم واولاده
 ثم قوله من سلاله من طين ينصرف الى آدم وقوله ثم جعلناه
 نطفة ينصرف الى اولاده والثاني ان المراد من الانسان في
 هذه الاية اولاد آدم عليه السلام والطين ههنا اسم آدم
 والسلالة هي الاجزاء الطينية المبثوثة في اعضائه وهي التي
 لما اجتمعت وحصلت في وعية المتى صار متيا وهذا التفسير
 مطابق لقوله وبدا خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من
 سلاله من ماء مهين والثالث وهو الذي ذكرت فقلت المراد
 من الانسان ههنا اولاد آدم لان المقصود من ذكر هذه الاية
 البته ما يدل على وجود الصانع وهذا لا يحصل الا بالامر المشاهد
 وهو تولد اولاد آدم لا تولد ذات آدم فثبت ان المراد من الانسان
 اولاد آدم بقى ان يقال فما المراد من قوله ولقد خلقنا الانسان

من سلاله من طين مع ان اولاد آدم ليسوا كذلك وجوابه
 ان الانسان انما يتولد من النطفة والنطفة انما يتولد من الاغذية
 والاعذية اما حيوانية واما نباتية والحيوانية ينتهي الى
 النباتية والنباتية انما يتولد من صفو الطين فالانسان بالحقيقة
 انما يتولد من سلاله من طين اقصى ما في الباب ان تلك السلالة
 من طين تواردت عليها اطوار الخلقه وادوار الفطرة حتى
 صارت متيا وبذلك لا يبطل كون الانسان متولدا من سلاله
 من طين كما انه تولد عن المتى بعد تعاقب الاطوار والادوار عليه
 ولم يكن ذلك قادحا في كونه متولدا من المتى وهذا التأويل
 الذي ذكرته مطابق للفظ ولا يحتاج معه الى ثبوت تكلفات
 والله اعلم بمراده المرتبة الثانية قوله تعالى ثم جعلناه
 نطفة في قرار مكين فاعلم ان الاطباء يقولون ان الانسان
 اذا اكل طعامه فانه ينطبخ ذلك الطعام في معدة لا بحرارة
 المعد وحدها بل بحرارة ما يطبخ بها اما من اليمين بالكبد
 واما من اليسار بالطحال واما من قدام بالثربا الشحمي لفتا بل
 للحرارة سريعا واما من فوق بالقلب يتوسط شحمه للحجاب
 فما يكون منه صافيا يدخل في عروق صلاب دقاق في الكبد
 والذي كالتفل نزل الى الامعاء ثم ينطبخ ذلك المصفى مدة
 اخرى في الكبد ويحصل عن ذلك الانطباع رغوة وهي الصفراء
 ثم تذهب الى المرارة ورسوب وهو السوداء ويذهب الطحال
 وينفصل الماوية الفضلية ويذهب الى الكليتين ومنها الى المثانة

ومنها الى الاحليل وتخرج ثم انه تعالى خلق مجرى بين الطحال وبين قعر
المعدة ومجرى آخر بين المرارة والامعاء ثم ان تلك السوداء ينصب
شيء منها الى قعر المعدة فتحصل في المعدة دغدة الجوع ولو استند
بالإنسان هذا المجري لم يحصل للإنسان شعور بالحاجة الى الطعام
وايضاً تنصب من المرارة شيء من الصفراء على الامعاء حتى ينفسل
الامعاء عن الفضلات وتحصل للإنسان شعور بالحاجة
الى اخراج الفضلة ولو استند ذلك المجري لم تنصب تلك الصفراء
على الامعاء فبقي الفضل فيها ويتولد القولنج ثم انه يحصل بعد
هذين الطبعين طبع ثالث وهو ان ذلك الدم الصافي يخرج من الكبد
ويتوزع في العروق وينتفع مرة ثالثة في العروق ثم يحصل طبع
رابع وهو ان تلك الدماء المتوزعة في العروق تنصب على جواهر
الاعضاء ويتكيف بكيفية تلك الاعضاء فبعضها يصير متكيفاً
بكيفية العظم وبعضها بكيفية اللحم وبعضها بكيفية العصب فهذه
اربعة مراتب في الطبع واذا عرفت هذا فنقول انه اذا صارت
الشهوة مستولية على الإنسان تولدت من تلك الشهوة سخونة
منتشرة في جميع الاخلاط والاعضاء ثم لسبب تلك السخونة يرتفع
بخار لطيف ورغوة لطيفة من جميع الاخلاط والاعضاء ومجموع
ذلك البخار والرغوة انما يرتفع مما حصل عند الهضم الرابع فيتولد
من العظم جوهر شبيه في الطبع بالعظم ومن اللحم والعروق والاعضاء
كذلك ثم انه لما حصل في تلك الرغوة قوى وطبايع متشابهة
للكل الاعضاء البسيطة فكذلك يحصل فيها قوى وطبايع متشابهة

لقوى الاعضاء المركبة فيحصل فيها اجزاء من الدماغ واجزاء
من العين واجزاء من اليد واجزاء من الرجل ولهذا المعنى لما سال
اليهودي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبب مشابهة الولد
نارة ابيه ونارة امه فقال عليه السلام ان كان الغالب هو ما
الرجل حصلت المشابهة بالاب وان كان الغالب هو ما المرأة
حصلت المشابهة بالام ثم ان هذه الرغوة المختلصة من جميع
الاعضاء والابغاض يصعد في العرقين السارين بامر الحكيم
الخير الى الدماغ وذلك لان الدماغ هو اشرف الاعضاء الانسان
وهو مسكن القوة المفكرة والحافظة والذاكرة فاقضت الحكمة
الالهية ان يحصل من خواص الدماغ الذي هو اشرف الاعضاء
بدن الانسان في تلك الرغوة اثر وكيفية ثمة انه سبحانه يخلط
بتلك الاجزاء شيئاً كثيراً من اجزاء الدماغ ولذلك قيل من باشر
كثيراً ظهر اثره على العين في القصور والكلال والانكسار ثم انه
سبحانه ينزل تلك الاجزاء من الدماغ الى صلب الرجل وترائب المرأة
ثم ينزل بعد الوقوع من الصلب والترائب الى مستقر الرحم فهذا
هو المراد من قوله سبحانه ثم جعلنا نطفة في قرار مكين واعلم
انا قد ذكرنا ان هذه النطفة تجري مجرى رغوة تنفصل من
الاعضاء بسبب ذوبان يغتر بها عند استيلاء حرارة الشهوة
فيكون بعض تلك الاجزاء من ذوبان العظم وبعضها من ذوبان
اللحم ولما كان بدن الانسان مخلوقاً من الطبايع الاربعة كان
ذوبانها ايضاً كذلك فيكون المني جسماً مركباً من ارضية ومائية

وهوائية ونارية وهوائية والنارية غالبية عليها وتدل عليه ان بياض الرطوبة انما يكون بسبب اخلاط الهوائية كما يكون في الزبد والاجزاء الكثيفة التي هي في المني هو مواد الاعضاء والاجزاء اللطيفة التي هي في الارواح وتلك الاجزاء اللطيفة والكثيفة يكون مختلطا بعضها ببعض في اول الامر ثم ان الجنسية علة الصم فتضم الاجزاء اللطيفة بعضها الى بعض والاجزاء الكثيفة بعضها الى بعض ولما كان اللطيف سريع التحليل والتلاشي اقتضت الرحمة الالهية جعل الاجزاء اللطيفة في الوسط وجعل الاجزاء الكثيفة كالصوان لها فيصير لكل ككرة المستديرة ويكون باطنها مملوفا من الاجزاء الرقاعية اللطيفة ويكون ظاهرها من الاجسام الكثيفة وذلك الموضع الذي هو مجمع الارواح والاجزاء اللطيفة هو الموضع الذي اذا استحكم وكل كان قلبا فلهذا المعنى قال اهل العلم اول الاعضاء الانسانية الذي يكون هو القلب وآخرها موتا هو القلب وعند هذا يظهر ان فطرة النطفة بصير كالكرة ويكون مجمع الارواح في باطن تلك الكرة هو القلب وحينئذ تحصل ههنا احوال عجيبة الاول ان العالم الاصفر الذي هو الانسان ككرة كما ان العالم الاكبر ايضا ككرة الثاني ان كرة العالم الاصفر تبقى معلقة في جو الرحم بحفظ الخالق الحكيم كما ان كرة العالم الاكبر بقيت معلقة في الخلا الذي لانهاية له بحفظ الخالق الحكيم كما قال ان الله يمسك السموات والارض لا ينة

والثالث ان كرة العالم الاصفر يكون الكثيف محيطا واللطيف محيطا به على ما شرحناه والعالم الاكبر بخلاف ذلك لان ما في العالم الاكبر اللطيف محيط وهو السموات والمحاط به هو الكثيف وهو الارض والرابع انه تعالى قال خلق السموات في ستة ايام واما العالم الاصفر فقال اهل التجارب ان هذه الكرة المتولدة من هذه النطفة تبقى ستة ايام على حالتها الاولى لا يتغير منها صفة ولا تزول منها حالة والخامس روي انه تعالى لما اراد خلق آدم امر الملائكة حتى اخذوا من كل ناحية من نواحي الارض قبضة فبعض تلك الاجزاء احمر وبعضها اسود وبعضها ابيض وبعضها خمر وبعضها سحنة وبعضها عدنة وبعضها مرة فلاجرم جئات اولاد آدم على صفات مختلفة بعضهم احمر وبعضهم ابيض وبعضهم اسود وبعضهم حمر كريم وبعضهم بدل سفيف فكذا ههنا لما اراد تخلق ولد آدم امر الملائكة الموكلين بابدان البشر حتى اخذوا من كل طرف من طرف ابدان الاب والام جزا آخر على خاصية اخرى فاخذوا من سواد الحديقة والشعر جزا اسود ومن بياض اللثة والسن والجلد جزا ابيض ومن الدم جزا احمر ومن الدماغ الاجزاء الباردة ومن القلب الاجزاء الحارة ومن الكبد الاجزاء الرطبة ومن العظام الاجزاء اليابسة وبالحكمة اخذوا من كل طرف من ابدان الاربون جزا مناسبا له في الطبيعة مشاكلة له في الخاصية ثم انه سبحانه كما اخبر عن طنه آدم انه خمرها بيده

اربعين صباحا فكذلك ههنا خمر هذه الاجزاء بعضها ببعض
اربعين صباحا وكما انه سبحانه بحكمته راعى في تخمير طينة
آدم دقايق لا تقبل اليها العقول والافكار فكذلك في تخمير
هذه الاجزاء بعضها ببعض راعى اسرار لا يطلع عليها اوها
الخلق فيقدر لكل شخص في ذلك التخمير نسبة خاصة في المقدار
والكيفية ومناسبة مقدرة في الحسن والفتح والاستعادة و
المشقاوة والغنى والفقر والعلم والجهل لا يعرفها احد الا الله
ولا يفف على كنه اسرارها احد الا هو له الخلق والامر تبارك الله
رب العالمين واعلم انه تعالى ذكر في آيات كثيرة تولد الانسان
عن النطفة فقال في اول سورة النحل خلق الانسان من نطفة
فاذا هو خصيم وقال في آخر ليس اولى بالانسان انا خلقناه
من نطفة فاذا هو خصيم وقال في الواقعة افرأيت ما تمنون
انتم تخلقونه ام نحن الخالقون وقال في الانسان انا خلقنا
الانسان من نطفة امشاج نبليه وقال في عبس قتل الانسان
ما اكفر من اتي شئ خلقه من نطفة خلقه الاية وفي امثال
هذه الايات كثيرة واعلم انه تعالى ذكر في القرآن للمني صفات كثيرة
منها قوله في الطارق ثم خلق خلقا من ماء دافق وهذه الآية
مشتبهة على ذكر صفتين الصفة الاولى كونه ماء دافقا فلنذكر
تفسير الدافق بحسب اللغة ثم ما يتعلق بكونه دافقا من وجوه
المصلحة اما اللغة فاعلم ان الدفق صب الماء يقال دفقت الماء
اي صببته وهو مدفوق اي مصبوب ولما كان هذا الماء مدفوقا

اختلفوا في انه لوصف بانه دافق وذكر وافيه وجوها الاول
قال الزجاج معناه ذواندفاق كما يقال دارع وفارس ونابل وتامر
ي دودرع وفارس ونبل ونمر والثاني قال الفراء انهم يسمون
المنعول باسم الفاعل كقولهم سركا تم وهم ناضب وليل نازيم
قال تعالى في عيشة راضية اي مرضية الثالث قال الخليل في
كتاب العين دفع الماء دفقا ودفقا اذا انصب بمنزلة الرابع ان
الدافق هو صاحب الماء فاطلق هذا الوصف على الماء على سبيل
المجاز واقما وجه الحكمة في كون هذا الماء مندफقا فاعلم ان وجه
الحكمة فيه التنبيه على انه ليس المقصود من المباشرة تحصيل اللذة
بل تحصيل الولد لان كون الماء مندफقا يمنع من داوام اللذة
وذلك لان السيلان المستمر اقوى في ايجاد اللذة واكثر دواما
له بل الحكمة في الدفق بالقوة ان يكون للمني قوة في الوصول الى
مستقر الرحم وهو الذي سماه الله تعالى مكينا في قوله فراكين
والصفة الثانية كون المنى خارجا من بين الصلب والترائب
وترائب المرأة عظام صدرها حيث تكون القلادة وكل واحد
من تلك العظام فهي تريبة وقد اختلف المفسرون فمنهم من قال
الولد مخلوق من الماء الذي يخرج من صلب الرجل وترائبه فيهم
ومنهم من قال الولد مخلوق من الماء الذي يخرج من صلب الرجل
وترائب المرأة واحتج الاولون بانه تعالى بين ان الانسان مخلوق
من ماء دافق والذي يوصف بهذا الوصف هو ما الرجل ثم
عطف عليه بان وصفه بانه يخرج من بين الصلب والترائب

وذلك يقتضي كون هذه الصفة صفة لما الرجل واذا كان كذلك
 ثبت ان الولد مخلوق من ماء الرجل واحتج اصحاب القول الثاني
 بقوله عليه السلام اذا غلب ماء الرجل يكون الولد ذكرا ويؤنثه
 شبهه الى الاب والى قاربه واذا غلب ماء المرأة فبالضد وهذا
 صريح في ان الولد مخلوق من ماء الرجل وماء المرأة والله اعلم
 بحقايق مخلوقاته الصفة الثالثة قوله تعالى في سورة النجم
 وانه خلق الزوجين الذكر والانثى من نطفة اذا تمنى وقال
 في القيامة لم يكن نطفة من منى منى ولقابل ان يقول
 ما الفائدة في قوله من منى منى مع ان كل منى منى والجواب فيه
 ان فيه تنبيها على حقارة حال الادنى والتقدير انه مخلوق
 من المنى الذي جرى على مخرج النجاسة فلا يليق بمثل هذا الشيء
 ان تمرد عن طاعة الله الا انه سبحانه عتبر عن هذا المقصود
 على سبيل الرمز والكناية نظيره قوله تعالى في عيسى ومريم
 كانا ياكلان الطعام والمراد منه قضا الحاجة الا انه تعالى
 عتبر عن هذا المعنى بقوله كانا ياكلان الطعام وكان الحسن البصري
 يقول كيف يليق التكبر والتجبر بمن مر على مجرى البول مرتين
 الصفة الرابعة قوله تعالى لم نخلقكم من ماء مهين وايضا
 قال وبدا خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلاله
 من ماء مهين والمراد بكونه مهينا وجوه الاول قال مالك انه
 نجس رطبا وبائسا وقال الشافعي انه طاهر رطبا وبائسا
 وقال ابو حنيفة انه نجس رطبا طاهرا وبائسا وحجة الشافعي

من وجهين الحجّة الاولى انه تعالى من علينا بخلقنا منها حيث
 قال ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه
 نطفة في قرار مكين ولو كان نجسا لما حسن هذا الامتنان
 فان الزموا العلقه والمضغة قلنا جوابه من وجهين الاول
 انا لا ندري ما حالها حين ما يكون في الرحم والثاني ان المنى
 انما يصير علقه ومضغة بسبب انه يخرج به دما الطمث
 والدم نجس فلهذا العارض حكمنا بالنجاسة الا ان اصل
 الامتنان بالتخليق منه يقتضي كونه طاهرا الحجّة الثانية انه
 تعالى من علينا بان جعل اللبن طاهرا لاجل انه غذاء ومن المعلوم
 ان الحاجة الى طهارة الذات اعظم من الحاجة الى طهارة الغذاء
 فلما من علينا بجعل اللبن الذي هو الغذاء طاهرا فبان بمن
 بطهارة المنى الذي هو الاصل كان اولى واعلم انا وان حكمنا
 بطهارته الا ان العلماء لما اختلفوا في طهارته ونجاسته
 كان ذلك دليلا على حقارته ونهاية مهانته والثاني ان
 مهانته لاجل كونه مستفذرا والثالث ان مهانته لاجل
 مروره على ممر النجاسة الصفة الخامسة انه تعالى اخبر عن الرحم
 الذي هو موضعه انه قرار مكين وهو قوله تعالى ثم جعلناه
 نطفة في قرار مكين وفيه فوائد الفائدة الاولى ان من
 ملاكوزا من الماء ثم قلبه انصب ذلك الماء ثم انه سبحانه
 اودع النطفة في قعر الرحم ثم خلق الرحم منكسا ثم حفظ
 فيه تلك النطفة بقدرته وحكمته وهذا وان كان عجيبا

بالنظر الى قدرتنا الا انه غير عجب بالنظر الى قدرته وذلك لان
اجرام السموات والارض والجمال والبحار ثقيل كثير من
تلك القطرة كما قال خالق السموات والارض اكبر من خلق الناس
فلما امسك السموات والارض بقدرته من غير علاقة
فوقها ولا دعامة تحتملها كما قال ان الله يمسك السموات والارض
ان تزولا الاية فبان يقدر على امساك النطفة في رحم الرحم
بقدرته كان ذلك اولى واخرى الفائدة الثانية ان تعالی
سبحي الرحم قرارا ميكننا ومعلوم ان النطفة في الرحم ليست
مستقرة بل بقيت معلقة في الهواء فكيف يجوز تسمية الرحم
بالقرار المكين وجوابه كانه قال اننا امسك النطفة في هو الرحم
بهتدري كما يمسك الواحد منكم الشئ الثقيل في مستقر الارض
والمراد منه اظهار كمال القدرة ونظيره ان تعالی سبني تخلق
السماء بنا فقال الذي جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء
والشئ المعلق في الهواء لا يستقيم بنا انما الشئ المستقر على القرار
يسمى بناء الا ان الجواب عنه كانه قال اننا امسك بهتدري
السماء في جو الهواء وكان ذلك السكون جارا مجرى الشئ
الذي يكون مستقرا على الارض ويبني عليه البناء وتسمية
الماء بالبناء انما كان لاجل التنبيه على احكام خلقته والمقصود
منه التنبيه على كمال قدرة الصانع سبحانه فكذاها هنا
سبحي الرحم بالقرار المكين لتقرير هذا المعنى والفائدة الثالثة
وهو ان استقرار النطفة في الرحم انما كان بسبب انه سبحانه

بقدرته وحكمته بحفظها في الرحم فلما كان المستقر هو القدر
الازلي لا يشك ان القدرة الازلية مبراة عن الخلل
والعجز والنقصان لاجرم سبني السماء بناء والرحم قرارا
ونظيره قوله تعالی الذي رفع السموات بغير عمد زرونها
يعني لها عمد غير مری وهو قدرة الله وحكمته وحفظه القف
لسادسة للنطفة قوله تعالی في الانسان خلقنا الانسان
من نطفة امشاج والمشج في اللغة الخلط والامشاج الاطوار
قال صاحب الكشاف الامشاج لفظ مفرد وليس بجمع بدليل
انه وقع صفة للفرد وهو قوله نطفة امشاج ويقال ايضا
نطفة مشج ولا يصح ان يكون امشاج جمعا للمشج بل هما مثالان
في الافراد ونظيره رمة اعشاري قطع منكسرة وثوب اخلاق
وارض سبابس واختلفوا في معنى كونه مختلطا على وجوه الاول
انه اختلاط نطفة الرجل بنطفة المرأة قال ابن عباس ماء
الرجل ابيض غليظ وماء المرأة اصفر رقيق فيختلطان ويخلق
الولد منها فاما كان من عصب وعرق وعظم من نطفة الرجل
وما كان من لحم ودم من ماء المرأة وقال الحسن من نطفة مشجت
بالدم وهو دم الحيضة فان المرأة اذا بلغت ماء الرجل وجلت
امسك حيضها فاختلطت النطفة بالدم وقال قتادة الاشج
هو انه يختلط الماء والدم ولا ثم يصير علقة ثم يصير مضغة
وبالحكمة فهو عبارة عن انتقال ذلك الجسم من صفة الى صفة
ومن حال الى حال وقال آخرون الامشاج عبارة عن كون النطفة

مختلطة من الامهات الاربعة والتقدير من نقطة ذات
امشاج وهذا دال على قدرة الله لان الطبايع المتنافرة لا
تجتمع الا بقهر ثم ان كل واحد من تلك الطبايع منافية للحياة
فبئس امر الحية عليها يكون اظها والصد من الصد فيكون دل
على كمال القدرة ونظيره قوله في آخر يس الذي جعل لكم من الشجر
الاخضر نارا فاذا انتم منه توقدون ويحتمل ايضا ان يكون
المراد ما ذكرنا من كون النقطة متولدة بعد الهضم الرابع فبعضها
يكون فيه خاصية العظم وبعضها فيه خاصية اللحم وخاصة
العرق وتلك الاجزاء المخلوطة بعضها ببعض فيكون امشاجا
بهذا التاويل المرتبة الثالثة من مراتب خلق الانسان
صيرورة النقطة علقه وزعم اصحاب التجارب ان المنى اول
الامر بصير كره مستديرة ويبقى على لونه الابيض في الرحم ستة
ايام كما شرحناه ثم انه يظهر بعد ذلك في الباطن اعني مركز هذه
الكرة نقطة دموية وذلك الموضع هو الذي ذكرنا انه مجمع
الارواح وهو الذي اذا تمت خلقته كان قلبا فلهذا المعنى
قالوا ان اول عضويت يكون من البدن هو القلب ثم يحصل بعد
ذلك ايضا نقطتان دمويتان احدهما فوق النقطة الاولى
وهي التي اذا استحكمت خلقته كان دماغا والنقطة الثانية
تحصل عن يمين النقطة الاولى وهي التي اذا استحكمت خلقتها
كان كبدا ثم ان هذه النقطة الثالثة تمتد في الصفات الاولى
امتدادا تاما وهذه الاحوال تحصل بعد ثلثة ايام اخرى ويكون

ذلك تسعة ايام من الابتداء وقد يتقدم يوما ويناخر يوما
ثم ان بعد ستة ايام اخرى وهو الخامس عشر من العلوق تنفذ
الدموية في الجميع فيصير علقه فربما يتقدم يوما ويومين او
يناخر يوما ويومين فهذا شرح حال العلقه ثم ههنا اسرار
وفوايد الحكمة الاولى ان كل من ينقش نقشا على شئ فانه يحتاج
الى مورد احدها ان يكون محل النقش جسما صلبا كبنفا وههنا
الحق سبحانه وضع النقش على الماء المهيئ والثاني يجب ان يكون
المكان الذي ينقش فيه واسعا ويكون الموضع مضيا وههنا
الحق سبحانه ينقش هذا النقش العجيب في الرحم وهو موضع ضيق
فقال هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء واستدل
بهذا على الهيئته ووجدانيته فقال لا اله الا هو العزيز الحكيم
وابضا نقش هذا النقش في ظلمات الارحام فقال في الزمر
خلقكم في بطون امهاتكم خلقا من بعد خلق في ظلمات ثلثة
فما اعظم درجة الانسان وما اعجب خلقته وذلك لانه اينما
ذكر حاله من احوال خلقه ذكر عقيبه اما التهليل كما في هاتين
الايتين واما العظيم والتقدير كما في قوله فتبارك الله احسن
الخالقين الحكمة الثانية ان كل كاتب ونقاش اذا ان يكتب
شئنا على جسم فانه يكتب ولا ذلك النقش على ظاهر ذلك الجسم
ثم انه يصل الاثر من الظاهر الى الباطن وههنا الحق سبحانه اظهر
آثار كتابته ونقشته ونصوره اولا في الباطن وهو ظهور النقط
الثلثة الدموية في الباطن ولا ثم سرمانها من الباطن الى الظاهر

وهذا يعلم انه كما ان ذاته وصفاته لا تشبه الذوات واصفائها
فكذلك لا يشبه فعله افعال ساير الفاعلين وان اشبهه هذا
عليك في مبدأ الخلقة والفطرة فله مثال حاضرة في الحال وذلك
لان الاعضاء الظاهرة لا تتحرك ولا تستكن الا اذا حدثت في القلب
داعية واردة لذلك الفعل ومحدث تلك الدواعي والارادات
في القلوب هو الله وهو المراد بقوله كتب في قلوبهم الايمان
ويقول رسوله قلوب العباد بيد الله وقلب المؤمن بين اصبعين
من اصابع الرحمن فالحق سبحانه يكتب في القلب تلك الدواعي
والارادات ثم يتولد منها فنون الافعال والحركات في ظاهر
البدن فظهر ان تاثير قدرة الله يظهر لان في القلوب المضامير
اولا ثم تسري تلك التاثيرات من البواطن والضمائر الى الظواهر
ولما عرفت هذا المعنى في الحال فاعرف مثله في تخلق البدن في الابتداء
الحكمة الثالثة ان كل نقاس بدع نقشا حسنا لطيفا فانه يبالغ
في صون نفسه عن اربعة اشياء عن التراب فان الغبار يبطل
رونق النقش ويزيل طراوته وعن الماء فانه يغسله ويزيله وعن
الرياح فانها يكدر النفوش وتبطلها وعن النار فانها تحرق
وتفني الاثر ثم انه سبحانه عكس هذه القضية فظهر نقش خلقه
البشر من التراب فقال ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه
من تراب واظهر نقش خلقه الدواب من الماء فقال والله خلق
كل دابة من ماء واظهر خلقه عيسى من الهواء قال فتفحنا فيه من
روحنا وايضا جعل نفخة سببا لتخلق الحيوانات فقال والله خلق

من الطين كهينة الطير باذني فتفح فيها فتكون طيرا باذني والجن
خلقه من النار فقال والجان خلقنا من قبل من نار السموم و
ذلك يدل على ان فعله لا يشبه فعل احد من الفاعلين الحكمة
الرابعة انه سبحانه خلق القلب ولا وذلك لانه سرير الروح ومركز
المعرفة وحانقاه الصفوة ومنزل المحبة فالنور الفايض من خطاب
اله لا اله الا الله لا يتجلى الا فيه والكرامة الحاصلة من شريف
عجته ويحجونه لا تظهر الا فيه والاستقرار المنولد من وعد
الابذكر الله تطمين القلوب لا يحصل الا فيه فلما كان هو المقصود
في الثواب والعقاب والخطاب والعتاب والوعد والوعيد
والترغيب والترهيب والتحذير لا جرم كان هو المخلوق الاول
ثم انه تعالى خلق الدماغ فوق والكبد تحته لان الدماغ منشأ
العقل الذي هو الواسطة بين القلب وبين العالم العلوي والكبد
منشأ الغذاء وهي الواسطة بين القلب وبين العالم السفلي فجعل
العلوي في العلوي والسفلي في السفلي يبينها على هذه الدرجات الحكمة
الخامسة ان القلب سلطان البدن وليست سلطنته بسبب كبر
جنته والا لوجب ان يكون الغذاء اولي بهذه السلطنة ولا بسبب
الحدة والا لكانت المرارة اولي بها ولا بسبب القوة والا لكانت
لعظام اقوي بها ولا بسبب الحدة والقطاعة والا لكانت
لا انسان بها ولا بسبب كثرة الذخيرة والا لكانت المعدة
ولي بها ولما بطلت كل الوجوه ولم يبق للقلب خاصية سوى
اكونه معدنا للعلم والحكمة والفهم والادراك فعلنا انه انما كان

سلطان القلب لكونه موصوفاً بالعلم والحكمة فكل من كان
 عالماً حكماً كان سلطاناً بالحق ونائباً للحق وكل من كان
 محروماً عن العلم والحكمة كانت سلطنته في التلبس بناية البليس
 الحكمة السادسة ان الروح سلطان الجسد وسرير الروح هو
 القلب لاجرم كان القلب هو اول الاعضاء الحادثة في البدن
 فنقول لما كان الروح محتاجاً الى سررجسما في كان ذلك السرير
 اول الاعضاء المتكونة في البدن فالحق سبحانه سلطان الموجودات
 فلو كان محتاجاً الى سررجسما في هو العرش لوجب على هذا القياس
 ان يكون العرش اول المحدثات واول المكونات لكن الامر ليس
 كذلك بنص القرآن والخبر اما القرآن فهو قوله ان ربكم الله
 الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش
 بين تعالى ان الاستواء على العرش متأخر عن تخلق السموات
 والارض واما الخبر فما روى انه عليه السلام انه قال اول
 ما خلق الله القلم وفي رواية ثانية اول ما خلق الله العقل
 وفي رواية ثالثة اول ما خلق الله تعالى نوري وفي رواية
 رابعة اول ما خلق الله تعالى جوهر ثم نظر اليها بعين الهيبة
 فصارت ماءً وجميع هذه الروايات مطابقة على ان العرش ليس
 هو المخلوق الاول وذلك يدل على كونه منزلها عن العرش والكريم
 والمكان والجهة الحكمة السابعة ان القلب سلطان الجسد
 وكان اشرف اعضاء الجسد هو القلب ثم ان الجبهة يقولون
 كل وجود هو اشرف من غيره وجب ان يكون في مكان اعلى من جميع

الموجودات ولما كان الحق سبحانه اشرف الموجودات يجب ان
 يكون في مكان اعلى من جميع الموجودات فهنا القلب سلطان
 البدن واشرف الاعضاء مع انه ليس في اعلى موضع من مملكة
 البدن بل هو مستقر في الوسط فظهر بهذا فساد قول الجبهة
 ان الاشرف يكون اعلى في المكان والجهة بل ههنا دققة اخرى
 وهو ان احسن اعضاء البدن انما هو الشعر والجلد والعظم
 واعلى شيء من البدن هو هذه الثلاثة فعلنا ان العلو لا يقتضي
 الشرف والسفل لا يقتضي الخسة الحكمة الثامنة ان كل طباخ
 وضع اللحم الاحمر في قدر ويطبخه فانه نزول تلك الحرارة ويحدث
 البياض وههنا الحق سبحانه وضع مني الابيض في قدر الرحم
 ويطبخه بنار الطبيعة فان قلب الابيض احمر وايضا كل احد
 يسلط الحرارة على جسم لطيف فان بسبب تلك الحرارة تزداد
 الدقة والرخاوة والحق سبحانه قلب هذه القضية هاهنا
 فسلط الحرارة على النطفة الرطبة فصيرها منعقد كثيفة
 قوية فان قيل انما حصلت الكثافة والانعقاد لان الحرارة لما
 عملت في تلك الرطوبة بحركتها فبقى الباقي صلباً يابساً فنقول
 ان كان الامر كذلك وجب ان تؤثر تلك الحرارة القيامة برحم
 المرأة وسائر اعضائها في تخفيف تلك الاعضاء فان تاثير
 تلك الحرارة في محلها اولى من تاثيرها في الجسم لاجتنابها المباين
 لها فلما لم يؤثر تلك الحرارة في تخفيف اعضاء الام واثرت
 في تخفيف جوهر النطفة علمنا ان تاثيرها في احد المحلين وعدم



تأثيرها في المحل الثاني بتدبير مدبر المخلوقات وتقدير مقدر
 الكائنات فالطبايع معزولة والخواص باطلة والافلاك معطلة
 والكواكب مسخرة ولا تأثير الا للقدرة الازلية ولا انقاد الا
 للمشيئة السرمديّة تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا المرتبة
 الرابعة وهي صيرورة العلفه مضغه والمعنى انه ينقلب ذلك
 الدم الجامد مضغه اى قطعة لحم كلها مقدار ما يمضغ كالعرفة
 اسم لما يعرف واعلم اننا بينا انها تصير علفه في مدة خمسة عشر
 يوما انه بعد ذلك باثني عشر يوما تصير مضغه ويتميز الاعضاء
 الثلاثة بعضها عن بعض وامتدت رطوبة النخاع وربما تقدم
 ذلك وتاخر يومين او ثلاثة ثم بعد تسعة ايام ينفصل
 الراس عن المنكبين والاطراف عن الضلوع والبطن يتميز الخنزير
 في البعض ويختفي في البعض وبحسب ذلك بعد تمام الاربعين
 في الاكثرون في الاية ابحاث الاول وهو ان المضغه اسم للقطعة
 من اللحم فقوله ثم خلقنا المضغه عظما يقتضى تقدم تخليق
 اللحم لذي هو المضغه على تخليق العظام وقوله ثم كسوت
 العظام كما يقتضى تقدم العظام على اللحم وذلك متناقض للحرب
 ان المضغه اسم للقطعة المنزوعة من اللحم فهذا الجسم
 المسمى بالمضغه لا يكون كما البتة ولا يكون امس السطح وذلك
 لانه مركب من اجسام مختلفة الصور فبعضها يكون اذا استحكمت
 خلقته كان عظما وبعضها يكون اذا استحكمت خلقته كان عصباً
 وبعضها اذا استحكمت خلقته كان عروفاً ثم ان هذه الاجسام

بعد ما استحكمت خلقتها ولم يتميز بعضها عن بعض تمام التميز
 ولم يظهر منها صلابة ولا كثافة بل هي باقية على الرخاوة فهي
 من حيث كونها لينه رخوة يشبه اللحم ومن حيث انه لم يسبق على
 كبرتها وملاستها بل صارت اجساماً مختلفة الطبايع صار
 كاللحم المصنوع فلهذا السبب سمي الله تعالى هذا الجسم في هذا الوقت
 مضغه البحث الثاني انه سبحانه وصف المضغه في سورة الحج
 فقال ثم من مضغه مخلقة وغير مخلقة الآية والمخلقة
 المسواة للمسا من النقصان والعيب يقال خلق السواك والعود
 ذا سواه وملسه من قوتهم صخره خلقاء اذا كانت ملساء ثم
 المفسرين في معناه اقوال الاول ان يكون المراد من تمت فيه
 احوال الخلق ولم يتم كانه سبحانه قسم المضغه الى قسمين احدهما
 تامة الخواص والصورة والتخطيط والثاني ناقصة في هذه
 الامور فبين ان سبحانه بعد ان صير مضغه فمنها ما مخلقة
 لنا تامة بلا نقص ومنها ما ليس كذلك وهذا قول قتادة
 والضحاك فكانه تعالى يخلق المضع متفاوتة منها ما هو تام خال
 عن العيوب ومنها ما يكون معيوبه ويتبع هذه التفاوت
 تفاوت الناس في خلقهم وصورهم وطولهم وقصرهم تمامهم
 ونقصانهم والاقوال الثاني في المخلقة الولد الذي يخرج حياً
 وغير المخلقة السقط وهو قول مجاهد والثالث المخلقة المصونة
 وغير المخلقة اى غير المصونة وهو الذي يبقى كما من غير تخطيط
 وشكل واحتج اصحاب هذا القول بما روي عن علقمة عن عبد الله

انه قال اذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكا وقال يا رب
 مخلقة او غير مخلقة فان قال غير مخلقة جعلها في الارحام دما
 وان قال مخلقة قال يا رب فما صفتها اذ كرام انثى ما رزقها
 ما اهلها اشقى ام سعيد فيقول الله سبحانه انطلق الى ام الكتاب
 فاستنسخ منه صفة هذه النطفة فينطلق الملك فينسخها ولا
 تزال النسخة معه حتى ياتي على آخر صفتها الرابع قال القفال الخلق
 ما خرد من الخلق فما تابع عليه الخلق بعد الخلق حتى يتم فهو المخلوق
 وما لم يتم فهو غير المخلوق لانه لم يتوارد عليه التخلقات واعلم
 ان القول الاول اقرب لانه تعالى قال في اولا لاية فانما خلقناكم
 واسأار الى الناس فجب ان نخل مخلقة عليه وغير مخلقة على من
 سيصير انسانا وذلك يتصور في السقط لانه قد يكون سقطا
 ولم يتكامل في الخلقه فان قيل هلا حملتم ذلك على السقط لاجل
 قوله ونقر في الارحام ما نشاء وذلك كالدلالة على انه فيه
 ما لا يقرب في الرحم وهو السقط قلنا ان هذا لا يمنع من صحة ما
 ذكرنا في كون المصغة مخلقة وغير مخلقة لانه تعالى بعد ان يتم
 خلقه البعض ونقص خلقه البعض لا يجبان يكمل ذلك فيه بل فيه
 ما نقر الله تعالى في الرحم وفيه ما لا يقرب وان كان قد اظهر فيه
 خلقه الانسان فيكون من هذا الوجه قد دخل فيه السقط انا
 قوله تعالى لبنتين لكم ففيه وجهان الاول لبنتين لكم ان انقسام
 المصغة الى المخلقة وغير المخلقة يدل على ان المستولى لهذا التمييز
 ليس هو الطبع بل هو الصانع المختار والثاني ان اول هذه الآية

هو قوله يا ايها الناس ان كنتم في ريب مما نبت الاية فيكون
 المعنى انا اخبرناكم انا خلقناكم من كذا وكذا البنتين لكم ما يزيل
 عنكم ذلك الريب في امر بعتكم فان الصادق على هذه الاشياء
 كيف يعجز عن الاعادة واما قوله ونقر في الارحام ما نشاء
 الى اجل مستق فالمراد منه ان من انقسام هذه المصغة من يلقه
 اليه حد الولادة والاجل المسمى هو الوقت المضروب للولادة
 وهو اخر ستة اشهر وستة اوسنتين واربع كما شاء الله
 وقد رواه تعالى لما اثبت ذلك الوقت المعين في اللوح المحفوظ
 صار ذلك اصلا للبحث الثالث من مباحث هذا الموضوع انا قد كنا
 ان اصحاب التجارب زعموا ان مدة اربعين يوما يصير الحال بحيث
 يميز بعض الاعضاء عن البعض ففيه اشكال وذلك لانه روي
 في الصحيحين عن الاعمش عن زيد بن وهب عن عبد الله بن مسعود
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق
 الصدوق ان احكمكم مجمع في بطن امه اربعين يوما نطفة
 ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مصغة كذلك ثم يرسل
 الله اليه ملكا ينفخ فيه الروح فيومر يا رب كلمات فيكتب رزقه
 واجله وعمله وشقى وسعيد فالذي لا اله غيره ان احكمكم
 ليعمل عمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع
 فيسوق عليه الكتاب فتحتم له بعمل اهل النار فيدخلها وان احكمكم
 ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق
 عليه الكتاب فتحتم له بعمل اهل الجنة فيدخلها فهذا الحديث

يدل على انه بقي اربعين يوماً نطفة ثم بقي علقة مثل هذه المدة
 وذلك على خلاف ما ذكرتم عن اهل التجارب والجواب انه وان
 اختلفت اعضاؤه في مدة الاربعين الا ان صورة العلقة
 والمضغة انما يتم عند انقضاء الاربعينات الثلاثة فلا منافات
 بين التجربة وبين كلام صاحب الشرع اما المرتبة الخامسة
 فهي صيرون المضغة عظماً واعلم ان بدن الانسان مركب
 من الاعضاء والاعضاء ينقسم الى قسمين الى اعضا بسيطة
 والى اعضا مركبة فالاعضاء المركبة هو الذي لا يكون جزء
 المحسوس مساوياً لكله في الاسم والحقيقة كالبدن فان كل جزء من
 اجزاء البدن لا يكون مساوياً لكل البدن في الاسم والحقيقة والاعضاء
 البسيطة هي التي يكون جزء المحسوس مساوياً لكله في الاسم
 والحقيقة كالعظم فان كل جزء من اجزاء المحسوس يكون مساوياً
 لكله في الاسم والحقيقة واعلم ان الاعضاء المركبة انما يتركب
 من الاعضاء البسيطة فلهذا السبب لم يذكر الله تعالى في هذا المقام
 شيئاً من الاعضاء المركبة واما الاعضاء البسيطة فهي العظام
 والاعصاب والرباطات والافئدة والاوردة والشرايين
 والاعشبية واللحم والشحم والجلد الا ان اصل البدن واساسه
 هو العظام فلهذا السبب خص الله سبحانه العظام بالذكر في
 هذا الموضع واعلم ان العظام يمكن تقسيمها على وجهين
 الاول ان العظام بحسب ما فيها على اقسام احدها ما يقاسه
 من البدن قياس الاساس وعليه مبناه مثل فقار الصلب فانه

اساس البدن وعليه يبني كما تبني السفينة على الخشبة التي تنصب
 فيها اولاً وثانيها ما يقاسه من البدن قياس المحن والوقاية كعظم
 اليافوخ وثالثها ما يقاسه قياس الآلات التي بها يتم الاعمال
 وهي عظام اصابع اليدين والرجلين ثم ما كان من هذه العظام
 انما يحتاج اليه للدعامة والوقاية ولا يحتاج اليه لتحريك
 الاعضاء فانه خلق مصمماً وما كان منها يحتاج اليه لاجل الحركة
 فقد زيد في مقدار تجويفه وجعل تجويفه في الوسط واحداً
 ليكون جرمه صلباً ولا يصبر حوا بسبب كثرة المناقل ثم جعل
 الخنج في وسطه ليرطبه وينعمه من لبس المفتت ففائدة زيادة
 التجويف ان يكون اخف وفائدة توجيه التجويف ان يبقى جرمه
 صلب وفائدة صلابة جرمه ان لا ينكسر عند الحركات العنيفة
 القسم الثاني للعظام انها بحسب مجاورتها على اقسام فاحدها
 ما يتجاور وتجاور موضع سلس وهو الذي لاحد عظميه ان يتحرك
 حركته سهلاً من غير ان يتحرك معه العظم الاخير كعظام الاصابع
 مع الكف ومفصل الرسغ مع الساعد وثانيها ما يتجاور وتجاور
 مفصل غير موثوق وهو كعظام فقرات الظهر في النصف الاعلى
 من الظهر ولولا ذلك لما قدر الانسان نارة على ان ينصب
 انصباً تاماً وقت القيام ونارة نصير منخاً كما في وقت الركوع فانما
 النصف الاسفل من الظهر فاصل عظامه موثوقة محكمة وثالثها
 ان يكون المفصل موثقاً ليس لاحد عظميه ان يتحرك وحد البنة
 مثل مفصل عظام القوس ودابعها المركز وهو ما يوجد لاحد

العضمين زيادة والثاني نفرة تركز فيها تلك الزيادة ان كان لا
يتحرك فيها مثل الاسنان وخامسها المددوز وهو الذي يكون
لكل واحد من العظمين اسنان كما للمنشار ويكون اسنان كل
واحد منهما مهندمة في تحازير الاخر كما يركب لصفا روت صفايح
لخاس كالمفاصل والقحف وسادسها ان يكون العظام متلاصقة
فمنها ما هي متلاصقة طولا مثل مفصل ما بين عظمي الساعد ومنه
ما هو ملتزق عرضا مثل مفصل الفقرات السفلى من فقا والقلب
واعلم ان عظام البدن حملتها مائتان وثمانية واربعون عظما
واما عظام الراس فخمسة وخمسون سبعة هي عظام ليا فوخ
واربعة عشر عظام اللحي الاعلى واثنان هما اللحيان الاسفلان
واثنان وثلاثون سنا فالجموع خمسة وخمسون واما الحزرات
من الظهر فتسعة وعشرون سبعة في الفوق واحد عشر
يتصل بها الاضلاع وخمسة هي القطن وثلاثة للعجز وثلاثة
للعصص واما الاضلاع فاربعة وعشرون من كل جانب
اثنا عشر والعنق مولفة من عظام سبعة الترقوتان عظامان
موضوعان على كل واحد من جانبي العنق والكفان معلومان
وكل واحد من اليدين مولف من احد وثلاثين عظما العضد طرف
الساعد وهما عظامان ملتصقان بالطول والكف ثنا عشر
الرسغ وهو صفان في كل صفا ربعة والمشط اربعة اخرى
والاصابع خمسة عشر فالجموع احد وثلاثون وجموع عظام
اليدين اثنان وستون وعند العانة عظامان ونحذان وطرافها

ولو صفنا عظام القدم سبعة وعشرون فهذا هو مجموع
عظام البدن والكلام فيها وفي ما فيها طويل والنكتة الظاهرة
في كيفية الاستدلال بهذه الحالة على الصانع المختار ان العظام
اجسام صلبة قوية فكيف تولدت من النطفة السخيفة الرقيقة
وايضا فهذه العظام مختلفة فمنها صغير ومنها كبير وطويل
ومستدير ومجوف ومصمت وعريض ودقيق واللابق بكل موضع
من مواضع البدن عظم مخصوص لو حصل في ذلك المكان عظم
آخر لا خلت المصالح فالطبيعة التي لا شعورها ولا ادراك كيف
يمكن اسناد تخلق هذه الاعضاء اليها وكيف يعقل ان يقال ان هذه
الطبيعة رتب هذه الاعضاء بهذا الترتيب المراعى للصحة وهذا ما
لا يقبله العقل بل الفطرة السليمة الطباع المستقيمة تشهد بان تخلق
هذه الاعضاء وترتيبها لم يصدر الا عن الصانع الحكيم المدبر المرتبة
السادسة وهي قوله تعالى ثم كسونا العظام كما فاعلم ان اهل
التشريح ذكروا في ان جميع عضل البدن خمسمائة وتسعة وعشرون
عضله واعلم ان الخالق سبحانه لما اقتضت حكمته ان يجعل سبع
قوة الحس والحركة هو الدماغ وتكون الاله الحاصلة لها بين القوتين
من الدماغ هو العصب ثم كانت العصب لا تحس ايضا لها بالعظام
التي هي بالحقيقة اصول للاعضاء المتحركة اذا كانت العظام صلبة
والعصب لطيفة فانبت الخالق بحكمته من العظام شيا شبيها
بالعصب يسمى رباطا يجمعه مع العصب وشبكة به كشي واحد الا ان
هذا الجرم الملتئم من العصب ومن الرباط كان ايضا دقيقا فذا الخالق

سبحانه في ذلك بان جعل ذلك الجرم منفوسا وملاخله لحما
وغشاء غشا دقيقا صلبا وجعل في وسطه شيا كالبحر من حمة
العصب فهذا العضو هو العضلة وفيه فوايد كثيرة منها ان يكون
حشو الخلل والفرج الحاصلة بين العظام ومنها ان اللحم متولد من
الدم الذي هو حار رطب فيكون اللحم سببا لزيادة السخونة في
الاعضاء مثل حشوا الحمة ومنها ان يكون حايلا بين عظام البدن
وبين الاجسام الصلبة الخارجة عن البدن ويكون ذلك اللحم
شبيها بالمضرب اللينة التي يجلس الانسان عليها فلا يتألم
بسبب المصاكة الحاصلة بين عظام البدن وبين الاجسام
نضلية الموجودة من الخارج والفائدة الثانية ان هذه
العضلات بسبب ما فيها من شطايا العصبية تجري فيها قوة
الحس والحركة ويمكن للانسان بسببها من الحركة الارادية
والافعال الاختيارية والفائدة الثالثة ان هذه العضلات
بسبب ما فيها من شطايا الرباط وبسبب كونها مجللة بهذه الغشية
الصلبة تكون صلبة قوية لا يعرض لها الانهالك والانقطاع
سريعا فهذه اشارة مختصرة الى منافع هذه العضلات فان
قليل ان نقالي ذكر في جميع المراتب المتقدمة لفظ الخلق فقال
لقد خلقنا الانسان من سلاله من طين الاية وفي هذه المرتبة
لم يذكر لفظ الخلق بل قال فكسونا العظام لحما فالتسبب فيه
قلنا التسبب فيه ان العظام والاعصاب والعروق أعضاء
اصلية متولدة من النطفة ولذلك فان شينا منها اذا بطل

لا يعود اما اللحم فانه ليس من الاعضاء الاصلية ولذلك
فانه اذا ذهب بالهزال عاد بالتمن مرة اخرى وهو انما يتولد
من دم الطمث لا من المتى فلما كان الامر كذلك لاجرم اللحم
كالسوة للاعضاء الاصلية وايضا فقد ذكرنا ان فائدة
لحم افادة السخونة للاعضاء الاصلية وان يكون كالمضربه
اللينة التي اذا جلس الانسان عليها لم يتألم بسبب المصاكة
الحاصلة بين عظامه وبين الاجسام الصلبة الخارجة حسيب
ما ذكرنا وهذه الفوايد والمنافع شبيهة بالفوايد المطلوبة
من الثياب الملبوسة فلهذا السبب ذكر في هذه المرتبة لفظ
الكسوة فسبحان من له تحت كل كلمة من كلمات هذا الكتاب كبره
ترشيف ونكته روحانية واما المرتبة السابعة وهي
قوله ثم انشأناه خلقا آخر فاعلم ان المراد بقوله خلقا آخر
قولين الاول المراد منه نفخ الروح وزعموا ان الروح ليس من
جنس البدن فلهذا المعنى جعل هذه المرتبة نوعا آخر من الخلق
مغايرا للمراتب المتقدمة واحتجوا عليه بوجوه هي للنقول والمقول
الحجة الاولى ان المراتب المذكورة لا يكمل الانتفاع بها الا بنفخ
الروح فوجب في الحكمة ذكر الروح عقب تلك المراتب والمذكور
عقب تلك المراتب هو قوله ثم انشأناه خلقا آخر فدل على
ان المراد منه نفخ الروح فلما عبر عن نفخ الروح بانه خلق آخر
علم ان الروح ليس من جنس البدن المحجة الثانية قوله فاذا سويته
ونفخت فيه من روحي فالتسوية عبارة عن تخليق الابعاض والاعضاء

ونفخ الروح فيه إشارة الى تعليق الروح بالبدن ثم انما اضاف
لروح الى نفسه علم انه متميز في ذاته لمزيد شرف لا يحصل مثله
للاجسام الحجة الثالثة انه تعالى متيز بين عالم الارواح وعالم
الاجسام فقال لا اله الا الله الخلق فحصل التباين بين هذين النوعين
ثم انه تعالى حكم بان الروح من عالم الامر فقال قل الروح من
امر ربي ثم بين انه لا سبيل بشر الى معرفته فقال وما اوتيتم
من العلم الا قليلا ولو كان من جملة الاجسام لما صح هذا الاحوال
الحجة الرابعة انه تعالى اضاف الافعال الى النفس فقال ان النفس
الامارة بالسوء وقال ولا اقسى من النفس اللوامة وقال
يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية
ومعلوم ان جميع اجزاء البدن ليس مبداء الافعال فعلنا ان
النفس شيء يدير البدن وهو غير البدن الحجة الخامسة قوله تعالى
اخرجوا انفسكم فهذا صريح في ان النفس شيء مغاير للبدن
تارة يدخل البدن وتارة يخرج منه الحجة السادسة قال تعالى
ولا يكونوا كالذين نسوا الله فانهم انفسهم وكل احد فانه
لا ينسى هذا البدن الذي يشاهد بحواسه فدل هذا على ان
تلك النفس التي ينساها الانسان عند فرط جهله شيء آخر غير
هذا البدن الحجة السابعة قوله تعالى ونفس وما سواها
فألهمها فجورها وتقورها وهذا صريح في ان ههنا نفسا
هي محل الالهامات ومحل الفجور والتقوى ومعلوم ان كل
واحد من اجزاء البدن وابعاضه ليس كذلك فهذه النفس

مغاير لهذه الاعضاء الحجة الثامنة القرآن دل على ان الشيء المشار
اليه بانه هو الانسان المخصوص باق بعد الموت قال تعالى في صفة
الشهداء قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا
بل احياء عند ربهم آية وقال تعالى في صفة المعذنين النار
يعرضون عليها غدوا وعشيا وقال تعالى اغرقوا فادخلونا نارنا
وقال عليه السلام ابينا الله لا نموتون ولكنهم ينقلون من
دار الى دار فثبت ان الشيء المشار اليه بانه هو الانسان المخصوص
باق بعد موت البدن حتى يدرك الآلام والذات وانما ان هذا
البدن المشار اليه ليس جيا بعد الموت فهو معلوم بالضرورة
ولو جوزنا كونه جيا لجاز مثله في جميع الحوادث وهو سفسطه
واذا الاحت المقدمتان علمنا ان المشار اليه بقولنا هذا الانسان
ليس هو هذا البدن الحجة التاسعة قوله عليه السلام من عرف
نفسه فقد عرف ربه وكان في كتب الله المنزلة اعرف نفسك
تعرف ربك ولو كان المراد من النفس هو هذا الجسد المشار اليه
لما امرنا بمعرفته لان معرفته حاصلة بالضرورة والحاصل لا يمكن
تحصيله الحجة العاشرة انا نجد من نفسنا انا نضيف كل واحد
من هذه الاعضاء الى نفسنا فنقول يدي ورجلي وقلي ودماعي
والمضاف غير المضاف اليه فعلنا ان النفس غير هذه الاعضاء
فان قالوا فقد نقول نفسي وذاتي وهذا يقتضي ان يكون نفس
الشيء مغاير لنفسه وهو محال وجوابنا انا اذا اضفنا النفس
والذات لينا كان المراد من النفس والذات هو البدن وهو المغاير

لذلك الشئ المشار اليه بانه هو الانسان فهذه الاستدلالات
سمعية على اثبات النفس ولما انكر النفس ان يجيب عن الكل بحجاب
واحد وهو انه لا نزاع ان النفس شئ لهذا البدن المحسوس وكيف
لا يقول ذلك والانسان قد يمرض فيذبل في غاية الذبول ثم
يزال فيسمن بعد ذلك في غاية السمن فالانسان واحد في الحالتين
مع ان الاجزاء البدنية متبدله لكن لم لا يجوز ان يقال البدن
ينقسم الى قسمين احدهما اجزاء اصلية باقية من اول الحلقة
الى آخرها والثاني اجزاء متبدلة عرضية تقوى وتزول فالانسان
عبارة عن تلك الاجزاء الاصلية فهذا ما في هذا البحث واذا
عرفت هذا فقول اذا حملنا قوله تعالى ثم انشأناه خلقا آخر
على الروح فهنا لطايف النكتة الاولى قال بعضهم انه سبحانه
خلق الارواح من انوار عالم الجلال والجمال فالقوة النظرية
مع ما فيها من نتيجة المعرفة والمحبة من عالم الجمال والقوة العملية
المدبرة للبدن من عالم الجلال ولولا ان انوار الارواح مستورة
بطلمات الاجساد والاسجدها كل كما في النكتة الثانية قال
بعضهم انه تعالى خلق الارواح من النور والطيب والبقاء والعلم
والعلو والحياة اما النور فلانه مادام الروح في الجسد يكون
مصوناً عن الفساد والنفق والاخلال والدليل على انه من جوهر
العلو انه مادام الروح في الجسد يكون الجسد نورانياً فالعينان
تبصران والاذنان تسمعان واللسان يتكلم والقلب يفهم
والدماغ يفكر فهذا يدل على ان الروح من عالم الانوار والدليل

على انه من جوهر الطيب انه مادام الروح في عالم البدن يكون الجسد
طيباً الرابحة مصوناً عن العفونة والفساد والاخلال والدليل
على انه من جوهر البقاء والعلو انه مادام الروح في البدن يكون البدن
مرتقياً عن الارض غير ملتصق بها وكلما ازداد الروح قوة ازداد
الارتفاع الا ترى ان الانسان عند استيلاء انوار عالم الروحانيات
على روحه ياخذ في الرقص والسبب فيه ان قوته روحانية
فصارت تلك القوة الروحانية جاذبة له من الارض الى عالم
السموات والانبيا لما كملت هذه الاحوال فهم صعدوا الى السموات
فقال في حق دريس ورفعناه مكاناً علياً وقال في عيسى بن مريم
رافعنا الى وقال في محمد فكان قاب قوسين او ادنى والدليل
على انه من جوهر العلم ان محل العلم هو الروح وذلك لان العلوم
نقوش علوية غيبية طاهرة مقدسة فلا يكون محلها الا الجوهر
القدسي العلوي والدليل على انه من جوهر الحياة انه متى انقطع
انوار الروح القدسي العلوي عن كل البدن صار كله ميتاً وان
انقطع اثره عن جزء من اجزاء البدن صار ذلك الجزء ميتاً كما في
المفلوج وان تعلق بكل البدن صار كله حياً وبأجله فالروح
كالشمس والحياة الفايضة عن الروح كالانوار الفايضة عن النفس
فكل جسم وصل اليه نور الشمس نقلت احواله من الظلمة الى
الضياء كذلك كل عضو يصل اليه نور الروح انقلبت حالته
من الموت الى الحياة النكتة الثالثة دلالة ارتباط تدبير هذا
البدن بالروح على افتقار كل العالم الصانع في غاية الظهور ذلك

لان هذا البدن مملكة صغيرة جدا فاذا كانت هذه المملكة
الصغيرة لا تعقل استغناؤها عن ملك مطاع فيه فكل العالم
الذي هو المملكة الكبيرة كيف يمكن استغناؤها عن مدبريها
ومتصرفيها وكما ان المدبر في هذه المملكة الصغرى
واحد ولا يمكن حصول روجين في بدن واحد كذلك المملكة
الكبرى بحسب ان يكون مدبرها واحد النكتة الرابعة ان
المؤمن بذاته علوى وكذا بصفاته اما ذاته فلقوله وانتم لا تعلمون
وقال برفع الله الذين امنوا منكم والذين اتوا العلم درجات
وابضا اقواله وافعاله فعلونه قال الله تعالى اليه يصعد الكلم
الطيب والعمل الصالح يرفعه وكتابه علوى قال تعالى كلا ان كتاب
الابرار لفي عيلتين كما ان كلمته الله هي العليا واما الكافر فكله
سفلى قال تعالى فجعلناهم لاسفلىن وافعاله سفلية ان الذين
كذبوا باياتنا واسكبروا عنها لا يفتح لهم ابواب السماء
وكتابه سفلى كلا ان كتاب الفجار لفي سجين فائها المؤمن العلوى
لا يجعل روحك سفليا بالمعصية ويايتها النوراني لا تجعل
نفسك ظلما باعراضك عن الله ثم انه تعالى بين من خلقك
ان العلوى اشرف من السفلى والروحاني افضل من الجسماني
وذلك لانه خلق فيك اعضاء علوية واعضاء سفلية اما
العلوية فالقلب والعين واللسان واما السفلية فالبطن
والمخرجان فمن استعمل العين في العبرة واللسان في الحكمة
والقلب في المعرفة صار علويا شريفا ومن استعمل البطن في اكل

المرام والفرج في الزنا والحرام صار سفليا خبيثا حسيسا ثم اكد
هذه الدلالة بان جعل الدية التي هي معدن النفس لصا عدو قانيا
والمعدن التي هي معدن الهابط سفليا تعلم ان كل من كان علويا
سماويا فهو الشريف وما كان رصيا سفليا فهو الخسيس النكتة
الخامسة الروح محل العلم وبحسب ان تعلم ان المومودات على ثلثة
اقسام موجود لا يجوز ان لا يعلم وهو الله سبحانه وموجود
لا يجوز ان يعلم وهو الحاد وموجود يجوز ان يعلم وان لا يعلم
وهو انت فان صرت تعلم شيئا فقد تخلقت باخلاق الله وان
صرت لا تعلم فقد صرت مشابها للجادات فامتنع عن الحاديات
والخافك بزرمة الملائكة المقربين وملازمتك لعبه العالمين
انما حصل بسبب اتصال الروح بالبدن وعند هذا تظهر منفعة
الروح وفضيلته القول الثاني ان المراد من قوله قد انشأناه
خلقنا اخر تخلق الاعضاء الجسمانية واعلم ان تمام الكلام
في شرح قدرة الله تعالى وحكمته في خلق الانسان قد ذكرناه
في علم الشريح في الطب الكبير الذي ضفناه ولندكرها هنا نكتة
قليلة من المنافع الظاهرة الجلية التي يصل اليها فهم كل احد فنقول
انظر الى النطفة وهي قطرة قدرة من الماء لو تركت ساعة في الهواء
لضربها الهواء بطلت وفسدت كيف اخرجها ربا لارباب
من بين الصلب والترائب وذلك لانه سبحانه اوقع الالفه
والهجة في قلوبهم ثم قادهم بسلسلة الشهوة والهجة الى
الاجتماع ثم اسخرج النطفة من الرجل بحركة الوقاع واستخرج

دم الحيز من اعماق العروق وجمعها في الرحم ثم خلق المولود من
النطفة وسقاه بما، الحيز حتى نبي وزني وكيف جعل النطفة
وهي بيضاء مشرق علقه حمراء ثم كيف جعلها مضغة ثم كيف
قسم اجزاء المضغة الى العظام والاعصاب والعروق والاذن
واللحم في داخل الرحم في الضلالت الثلاثة ولو انكشف الغطاء
والغشاء لكنت ترى الخطوط والتصوير وتظهر في النطفة
شيئا فشيئا ولا ترى المصور ولا قلمه ولا الله فهل رابت مصورا
او فاعلا لا يحسن الله مصنوعة فسبحانه ما اعظم شأنه
وشيرهمنا الى قليل من الاعضاء اما الراس فما مثل ان سبحانه
دورها وشق سمعها وبصرها وانفها وفمها وانه تعالى ركب
كرة الراس في بطن الام من ثلثة وعشرين عظما وخلق تلك
العظام على كيفيات مختلفة فكيف تولد العظام الصلبة
من النطفة السخيفة الرقيقة ثم انه سبحانه قدر لكل واحد
من تلك العظام شكل مخصوصا ومقدار مخصوصا ووضع
مخصوصا لو وقع بخلاف ذلك لبطلت النفعة وفات الغرض
ثم ركب بعضها مع بعض بحيث يحصل من مجموعها كرة الراس
على هذه الخلقة المخصوصة واعلم انه سبحانه انما اظهر الاحياء
في عظم الراس لاجل ان الدماغ اشرف اعضاء الانسان فانه
محل الفكر والعقل ولما كان في غاية الشرف صانه بسبعة
انواع من الصوانات وذلك لان الدماغ يحيط به غشا رفيق
يقال لها الغشا المشيمي وفوق ذلك الغشا غشا اخر صلب

وهو ملتزم بمقعر عظم البافوخ ثم فوقها عظم البافوخ
ثم خلق خارج العظم غشا، آخر يقال له السمحاق وفوق
هذه الغشا طبقة لحمية وفوق تلك الطبقة اللحمية
الجلد وفوق الجلد الشعر فتأمل انه سبحانه خلق فوق دماغك
سبع طبقات جارية مجرى السموات السبعة والمقصود
من خلقها الاحتياط في صون دماغك عن الافات
والمقصود من خلق دماغك ان تكون من المتفكرين في
دلائل الله المتما مليون في مخلوقاته لتستدل بها على جلالة
خالقها وحكمته ولتذكر الآن بعض صفات الدماغ نقول
انه تعالى قسمه في طوله الى ثلثة اقسام وجعل القسم
المقدم محل الحفظ والتخيل والبطن المتوسط محل التأمل
والتفكير وجعل البطن المؤخر محل الاسترجاع والتذكر
وكل واحد من هذه الاحوال الثلاثة امور مهيبة للانسان
لا يحصل الانتفاع بالانسانية الا معها فاما الحفظ
والتخيل فامر لا بد منه في الانسانية وبدل عليه وجوه
الاول ان الانسان محتاج الى التفهيم والتفهيم بالكلام
والكلام مركب من الحروف وهذه الحروف لا توجد مجتمعة
البتة بل متعاقبة فلو لم يكن الانسان حافظا لصور
المحسوسات بعد غيبوتها فكان الانسان اذا سمع حرفا
ثم انقضى ذلك الحرف الاول ووجد الحرف الثاني فعند حصول
الحرف الثاني لا يكون الحرف الاول كان موجودا في الخارج

ولا يكون اثره ايضا باقيا في الحفظ فحينئذ لا يكون المسموع
ابدا لاحرفا واحدا واحرف الواحد لا يفيد المعنى البتة
فثبت انه لو لا الحفظ ما كان يحصل الفهم والفهم بالكلام
فكانت هذه المصلحة العظيمة تحتل وتبطل والثاني ان
الانسان اذا راى شيئا ثم غاب عنه بقيت صورته في الحفظ
فلما رآه مرة ثانية صارت هذه الامور المحسوسة ثابتة
منطبعة على تلك الصورة المحفوظة في الخيال فيحصل الشعور
بان هذا الذي رآه الان هو الذي رآه قبل ذلك فلو لا القوة
الحافظة لما حصل هذا المعنى ولولم يحصل هذا المعنى لاحتل
نظام العالم فما كان يعرف الزوج زوجته والسيد عبده
ولا احتاج كل احد الى ان يعرف حال كل شخص في كل مرة يراه
الثالث ان حاصبة الانسان ان يتوصل بالفكر الى ان يصير
المجهول معلوما والفكر عبارة عن تركيب الاشياء الحاضرة
في الذهن ليتوصل بتركيبها الى ان يصير في القوة الحافظة والقوة
الحافظة في دماغك جارية بحري اللوح المحفوظ في عالم السموات
وبقاء صور المحسوسات يشبه بقاء كتبه احوال المخلوقات
في اللوح المحفوظ فثبت بما ذكرنا ان القوة الحافظة من اعظم
نعم الله على الانسان وذلك لان هذه الصورة التي تخيلها
وليسنا هدها حال ما يستحضرها اما ان يقال انها موجودة
او يقال انها معدومة والقول بكونها معدوما باطل
لانا نميز بين كل واحد منها وبين غيرها بل كانا نشأ هدها

وننظر اليها في خيالنا فانا اذا نظرنا قرص الشمس ثم غمضنا العين
فانا نشأه قرص الشمس حاضرا في خيالنا كانا ننظر اليه فثبت انها
موجودة ثم قال قوم ان محل هذه الصور الخيالية مقدم وما غدا
وقال آخرون بل مقدم الدماغ آلة في هذا العمل ومحل هذه الصور
جوهر الروح والروح ليس بجسم ولا جسماني وكل واحد من القولين
عجيب جدا اما الاول فهو ان مقدم الدماغ جسم صغير جدا
فكيف ارسم في ذلك الجسم الصغير صور السموات والارضين
والشمس والقمر وصور البلدان والمسالك والممالك الانسان ايضا
ربما يحفظ كتبا كثيرة فكيف استوعب ذلك الجسم الصغير هذه الصور
العظيمة وقد يحفظ الكلمات التي يسمعها من اول عمره مع كثرتها
فكيف ارسمت هذه الصور الكثيرة في هذا الجسم الصغير من غير
ان تختلط شئ من هذه النقوش بعضها ببعض ولا شك ان هذا
من العجائب التي لا يعرفها الا المذبر الخالق سبحانه واما القول
الثاني وهو ان محل هذه الصور جوهر الروح والروح ليس بجسم
ولا جسماني فهذا العجب لان هذه الصور لها اطوال وعروض
وامتداد في الجهات والاحياز فكيف يعقل حلولها في شئ
ليس له طول ولا عرض ولا امتداد في الجهات وبالجمله فنحن
نعلم بالضرورة اننا نحفظ صور هذه المحسوسات واذا اردنا
ان نعلم اننا كيف يحفظها عجزنا عن ذلك فسبحان الخالق الحكيم
ومن جملة نعم الله علينا في كيفية هذا الحفظ انه جعل الحافظة
صور المحسوسات الخمسة شيئا واحدا والفائدة فيه اننا

اذا سمعها صوتا علمنا ذلك الشخص لان القوة الحافظة تعلم
 ان الذي له هذا الصوت هو ذلك الشخص فحينئذ يفيد السمع
 فايدق البصر ويقوم كل واحد من الحواس الخمس مقام الآخر واما
 البطن الاوسط من الدماغ فهو محل الفكر ومعنى الفكر هو ان
 يركب القوة المفكرة بشيئين من الاشياء الحاضرة عند القوة
 الحافظة فيصير ذلك التركيب سببا لاستحداث صورة جديد
 عند العقل وجميع التركيبات التي استحدثها اهل الدنيا في بناء
 المساكن واستخراج الحرف والصناعات فهو من اعمال القوة
 الفكرية والقوة المفكرة يستخرج تلك الصور بهذا الطريق
 ثم ان القوة العملية تنقل تلك الصور من الافكار الى الخارج
 ومن المعلوم انه لو لا الفكر لما اهتد الانسان الى تحصيل المصلح
 ودفع الافات وهما اعظم النعمة تخلق القوة المفكرة ومن
 اراد ان يعرف قدر هذه النعمة فليتنظر الى البهايم والمجانين
 واعلم ان القوة المفكرة كالقلم والقوة الحافظة كاللوح فان
 القوة المفكرة اذا استنبطت صور جديدة ارسمت تلك
 الصورة في لوح الخيال فكان المثلث هو المفكرة والمقابل هو
 الخيال فكانت المفكرة قلما والحافظة لوحا واعلم انا وان
 كما تعلم بالضرورة انا نتفكر الا انا اذا اردنا ان تعلم ان هذا
 الفكر ما هو صعب ذلك علينا فان هذا الذي طلبناه هل
 تعلمه ام لا فان علمناه فكيف بطل العلم به وان لم يعلمه
 فكيف يمكننا طلب شيء لم يخط ذلك الشيء بابلنا واما البطن الاوسط

من الدماغ فهو للتذكر ومعنى التذكر ان من حضرته دهنه امر
 من الامور ثم غاب عنه فانه يستعيذ بعد غيبوبته وهذه
 الحالة حاصلة للانسان فانه ليس كل ما راه الانسان وسمعه
 في مدة عمره فانه يكون حاضرا في خياله بل اكثر هذه الصور في
 اكثر الاحوال غير حاضرة في الذهن ولكنها وان كانت غائبة
 الا ان الانسان متى اراد استحضارها قدر عليها فهذا الاستحضار
 هو التذكر ولا شك ان خلق هذه القوة نعمة عظيمة من الله تعالى
 على الانسان واعلم ان ههنا ايضا حالة عجيبة يعجز
 العقول البشرية عن معرفة كيفيةها وذلك لان هذه الصور
 اذا كانت غير حاضرة فذكرها عبارة عن طلب رجوعها فهذا
 الطلب ما ان يكون طلبا لتلك الصور بعينها او يكون طلبا
 لصورة ما مبهمه انه صورة كانت فان كان الاول فهو محال
 لانها غير معلومة بعينها اذ لو كانت معلومة بعينها لكانت
 حاضرة فما كان الانسان يحتاج الى طلبها واذا لم تكن معلومة
 بعينها امتنع طلبها بعينها والثاني ايضا محال لان المطلوب
 اذا كانت صورة ما لا هذه الصورة فلم حصلت هذه الصورة
 بعينها دون سائر الصور ولم اذا حصلت هذه الصور بعينها
 حكم العقل بان المطلوب كان هو هذه الصورة فهذا الاشكال
 عظيم وبالحيلة فكل احد يجد من نفسه بالضرورة انه يحفظ
 الاشياء ويتفكر فيها ويستعيذها بعد غيبوبتها ثم العقول
 متخيرة في هذا الحفظ والفكر والذكر فبحان ما اعظم شأنه

واهربها في اصناف ملكه وملكوته فهذا هو الاشارة
 المختصرة الى خلقه الدماغ ثم تامل احوال العين فانها مركبة
 من سبع طبقات وثلاث رطوبات وفي الحقيقة فهي مركبة
 من عشر طبقات وثلاث رطوبات فالطبقة السفلية هي
 الطبقة الصلبة وفوقها المشمية وفوقها الطبقة العنكبوتية
 وفوقها الرطوبة البيضاء وفوق الطبقة العنكبوتية الطبقة
 القرنية والطبقة القرنية بعدها اهل الظاهر طبقة واحدة
 لكنها في الحقيقة اربع طبقات ثم يختلط بهذا المجموع الطبقة
 الملتهبة فاذا عرفت هذا علمت ان طبقات العين ثلثة عشر
 طبقة على عدد طبقات العالم الاكبر فان على طبقات العالم
 الاكبر العرش وتحت الكرسي وتحت السموات السبع وتحت
 الطبقات الاربع العناصر فمجموع طبقات العالم الاكبر ثلثة
 عشر ومجموع طبقات العين ثلثة عشر ثم انما تعالى خص
 كل واحد من هذه الطبقات والرطوبات بشكل مخصوص ولون
 مخصوص وترتيب مخصوص ومقدار مخصوص ولولم يوجد
 على هذا الوجه بل على وجه آخر لا تحت المصلحة ثم تامل في
 احوال العين من وجوه احدها ان سبحان الله جعل موضع
 الابصار مقدار عدسة واحدة ثم اظهر في تلك العدسة
 صورة السماء والعالم مع اتساع اطرافها وتباعد كفافها
 والثاني ان البياض مناسب للنور والسواد مناسب للظلمة
 فجعل البياض سببا للعي والسواد معددا للقوة الباصرة

يعلم ان سبب حصول هذه النعمة هو فضل الله وكرمه لا الطبع
 والخاصية والثالث ان سبحان الله جعل الحدقة مصونة بالاجفان
 ليستورها ويحفظها ويصقلها ويدفع الاقداء عنها والرابع
 ان سبحان الله جعل الاجفان سودا ليكون سوادها سببا لاجتماع
 النور الذي يعين على الابصار ويكون مانعا عن تفرق ذلك النور
 والخامس ان سبحان الله خلق لتحريك الحدقة اربعة وعشرين عضلة
 لو نقصت واحدة من حملتها اختل امر العين السادس ان العين
 يشبه المرأة ومعلوم ان المرأة انما ينتفع بها حالة كونها
 في غاية الصقالة والصفاء لاجرم خلق الحق سبحان الله هذه الاجفان
 متحركة الى الانطباق ابدا من غير اختيار الانسان حتى تبقى الحدقة
 نقيه صافية عن جميع الكدورات واما الذبابة فلما لم يخلق
 لعينها الاجفان لاجرم اهمها حتى انها يديرها ينظف عينها
 عن آثار الغبار والكدورات السابع انما تعالى جعل العين
 هاديا لصاحبها الى ادراك الاشياء وسببا لاطلاع غيره
 بواسطته على ما في قلب صاحبه وذلك لان القلب داخل البدن
 والعينان كالزجاجتين الموضوعتين في جدار البيت فكيف
 ما كان الشمع في داخل البيت وقع وضوءه على تلك الزجاجتين
 فكذلك يستدل باحوال العين على احوال القلب في الرضا والغضب
 والرغبة والنفرة فسبحان من جعل العين هاديا لصاحب العين
 الى معرفة العين والعين الى معرفة احوال قلب صاحب العين
 الثامن وهو ان من الطف اعضاء البدن هو العين ثم جمع الاعضاء

تأثر من الحر والبرد فوق ما تأثر منها العين وكان ينبغي ان يكون
الاثر مختلفا لذلك لان الالطف اسرع تاثيرا لكنا نرى ان الرجل
على صلابته جلدها يتأثر من الحر والبرد فوق ما يتأثر العين منها
وما ذلك الا ليعلم الانسان ان حصول هذه المصالح ليس بالطبع
والخاصية بل بحفظ الرحيم العليم اما احوال الاذن فاعلم انه
تعالى شق الاذنين واودعهما ماء مزلينكون ذلك معينا على
ادراك السمع ولينمى الهوام من الدخول فيه ثم راعى فيه انواعا
من المصالح الاول انه تعالى حوطها بصدفة الاذن ليجمع الصوت
فيرد هاتى الصماخ الثانى انه جعل في ثقبه الاذن انحرافات
وانفراجات حتى يضرب المسافة لهذا السبب طويلة فلو دخل
تلك الثقبه شئ من الحشرات والهوام فحينئذ تكثر حركاته
بسبب طول المسافة فينتبه الانسان ويسعى في اخراجها
عن الاذن والثالث انه سبحانه خلق العينين متقدمتين
والاذنين مؤخرتين لان العينين تدركان الاجسام والاعراض
وهى دلة وجود الصانع والاذنان يسمعان الكلام والدلائل
السمعية فلا جرم قدما البصر على السمع والرابع خلق العينين
مع الغطاء والاذنين بلا غطاء لان متعلق العين اجسام
واعراض باقية فالولا الغطاء فيهما حصلت الملائة واما مدرك
الاذن فهو الاصوات وهى غير باقية فلو كان الغطاء فربما
زال الصوت قبل ارتفاع الغطاء فلا يحصل الانتفاع بالسمع
الخامس روي ان كعب الاخبار قال دخلت على عايشة فقلت

الانسان عينا هاديان واذا ناه صاحب اخباره ولسانه
ترجمان ورجلاه بريد والقلب ملك فاذا طاب الملك
طاب جنوده فقالت هكذا سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم واما الانف فانه سبحانه دفعه من وسط الوجه
واحسن شكله وفتح منخره واودع فيها حاسة الشم وفيه
منافع الاول ان يستدل باستنشاق الروائح على الاغذية
والمطاعم المستورة الثانى ليستنشق بمنفذ المنخرين الهواء البارد
الرطب فيستغنى بالمنخرين عن فتح الفم ابدا الثالث انه
جعل تخويضا واسعا حتى يخفض فيه هواء كثير فيكسر برودة
قبل النفوذ الى الدماغ فان الهواء المستنشق وان كان
ينفذ اكثر الى الرئة فان شطرا صالحا لمقدار ينفذ الى الدماغ
ايضا وكذلك فان المزكوم يضره استنشاق الهواء البارد
والرابع انه بتخويضه الواسع يذب الى نفسه هواء اكثر حتى
يحصل امامه الة الشم فيكون ادراك الشم اسهل ولذلك
من بالغ في التشم جذب الهواء بخيشومه اكثر والخامس
انه عين في تقطيع الحروف وتسهيل اخراجها ولذلك فان من
قبض على انفه عشر عليه التكلم باكثر الحروف والسادس
ان يكون للفضول المتدفعة من الراس ستراد وقاية عن الابصار
واعلم ان منفعة النفس عظيمة فانه لو انقطع عن الانسان
لحظة واحدة لمات ثم قاتل ان الهواء المستنشق يدخل ولا
من المنخرين فينكسر برده هناك ثم يصل الى الخلقوم فيقتل

مراحه هناك ثم يصل الى الرية ويستصفي فيها ثم يصل الى القلب
وروح عنه الحرارة الغريزية وينفذ من القلب الى العروق المتحركة
ويبلغ الى قاصي اطراف البدن ثم اذا تسخن جدا وخرج عن حد
الارتفاع عاد من تلك المواضع الى القلب ثم الى الحلقوم ثم الى
المنخرين ثم يخرج ويعود مثله فجميع هذه الافعال هو النفس الواحد
ويقال ان الانسان يتنفس في كل يوم ويلة اربعة وعشرين
الف نفسا فا عترف بمقدار النفس الواحدة المنفعة فانه لو انقطع
لحصل الموت ثم انظر الى كثرة الانفاس لعرف عظيم نعمة الله عليك
كما قال وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها واما الفم فانه سبحانه
جعله آلة لتحصيل مصالح الروح ولتحصيل مصالح البدن اما
مصالح الروح فانه اودع فيه اللسان الناطق المعرب عما في
القلب واعلم انه سبحانه خلق القلب ميرالبدن ومعدنا للحرارة
الغريزية فاحتاج القلب الى تعديل تلك الحرارة القوية بالنسيم
البارد المعتدل فاذا استدخل الهواء البارد ووصل الى القلب
واعتدلت حرارة القلب به وبقي ذلك الهواء هناك ساعة فيتسخن
واحترق فاحتاج القلب الى اخراجه وذلك باخراج النفس
تجعل المدبر الحكيم اخراج ذلك النفس سببا لحدوث الصوت ثم
جعل في المنخرين وفي اللسان وفي الحنك وفي الاسنان وفي
الشفنتين مقاطع ومخارج لحروف مختلفة فحصلت الحروف
بهذا الطريق ثم جعل تلك الحروف عندنا بلغها ونزكها مردية
للعاني فانظر الى كمال الحكمة فان المقصود الاصل من النفس

هو اتصال النسيم البارد الى القلب ثم انه سبحانه صرف هذا
المعنى الى رعاية مصلحة اخرى وهو انه جعلها مادة الحروف
والاصوات والكلام ثم انه سبحانه خلق الحناجر مختلفة الاشكال
في الضيق والسعة والخشونة والملاسة حتى اختلفت الاصوات
لاجل اختلاف هذه الاحوال فكما لا يتشابه صوتان لا يتشابه
صوتان وكما يحصل الامتياز بين الاشخاص بالقوة الباصرة فكذلك
يحصل الامتياز بينهم بسبب القوة السامعة فيحصل في الظلمة
هذا التميز ويحصل للاعشى ايضا واما ما يتعلق بتحصيل مصالح
البدن فهو اعظم الاشياء المحتاج اليها في مصلحة البدن
هو الاكل وهو سبحانه اعد في الفم اسباب الاكل وذلك من وجوه
الاول انه تعالى في الفم الاسنان ولها منافع الاولى ما ذكرنا
انها مقاطع للاصوات فتحدث الحروف المختلفة بسببها الثانية
انها تكون آلة للقطع والكسر والطحن ثم انظر الى الحكمة وذلك
ان الاسنان في اول ما يتناول الغذاء يحتاج الى القطع فجعل
الاسنان المقدمة حادة عريضة الراس جارية مجرى السكين
وجعل الانياب مستديرة حادة الروس للكسر وجعل الآخرين
مسطحة الروس حشنة الروس كالرحى لاجل الطحن ولو قد منا كون
الارض مقدمة وكون الرباعيات مؤخرة لبطلت المصالح و
المنافع باسرها والثالث لتكون زينة للوجوه ولذلك زين
سبحانه الفم بالاسنان فيض الوانها ورتب صفوفها وجعلها
متناسبة متناسقة كأنها الدر المنظوم ثم انه سبحانه خلق

الشفنين وحسن لونهما وشكلهما لينطبقا على الفم ويسد
لنفدها وليتم بها مخارج الحروف ومن لطيف حكم الله تعالى
جعل الاذن بلا حجاب ولا باب وخلق وراء اللسان بابا بين
احدهما والاسنان والثاني الشفتان وفيه تنبيه على ان يجب
ان يكون استماع الكلام اكثر من الاشتغال بالكلام فان استماع
الكلام مجرى مجرى الدواء والاشتغال بالكلام كالداء النوع الثاني
ما حصل في الفم من اسباب الاكل وذلك لانه تعالى جعله
معدنا للرطوبة العذبة اللعابية فان الانسان اذا وضع
الطعام في الفم وطحنه باسنانه وامتزح المطحون باللعاب
الذي في الفم ووصلت آثار تلك الطعوم للذيق ^{سطح} بوا
ذلك للعاب في الفم الى اللسان فيصير ذلك الطعام سببا
للمذاق في الحال كما انه يصير سببا لقوة البدن في الاستقبال
فمن ههنا انواع من العجائب الاول ان كل من اراد ادارة الرحي
بسبب انصباب الماء اليه وضع الرحي في موضع يكون اسفل
من مجرى الماء حتى ينصب الماء من الاعلى الى الاسفل فيخيل
بقوى على ادارة الرحي والله سبحانه ادار رحي الفم بالماء
الذي يصعد اليه من اسفل المعدة ليعلم الخلق ان ذلك بسبب
حكمة والقدرة لا بسبب الطبع والخاصية والثاني ان
الانسان قبل ان يضع الطعام في الفم لا يجتمع فيه شيء
من تلك الرطوبات شي كثير ولو اجتمع كان في عناء بسبب
اجتماعها وكما وضع الطعام في الفم اجتمعت في الفم

من تلك الرطوبات بقدر ما يتل به ذلك الطعام ولولم يجتمع
تلك الرطوبات في الفم في هذا الوقت لتعذر على الانسان
مضغ ذلك الطعام ولا يعسر عليه ابتلاعه فانظر الى كمال
الحكمة في الوقفين الثالث ان الانسان لما احتاج الى طحن
الطعام ومضغه بالاضراس فقد ينقلب اجزاء الطعام فتملا
فمن تلك الاضراس فجعل اللسان متحركا في ذلك الوقت حتى ان
اللسان بحركاته المختلفة يرمى الطعام الى ما بين الاضراس
حتى ينطح على سبيل الكمال والتمام فيسحق من له الحكمة القاهرا
والدلائل الباهرة فهذا الشارة مختصرة الى احوال الراس شرح
احوال هذه الحواس ثم ههنا انواع اخرى من الحكم والفوائد
في الراس الاول تأمل في موضع الحواس وقوة الحفظ والفكر
والذكر في الراس وذلك لانها جعلت في الراس كالمصابيح
فوق المنارة ليتمكن الانسان بسبب ارتفاع هذه الحواس من
ادراك الاشياء البعيدة فما احسن قول الحكماء الراس صومعة
الحواس الثاني كان بعضهم يقول عند عمر رضي الله عنه ما اعجب
امر الشطرنج فان تلك الرقعة على غاية صغرها يشتمل على
انواع لا نهاية لها من اللعب فقال عمر بل ههنا ما هو اعجب منه
واعرب وذلك لان رقعة الوجه اصغر بكثير من رقعة
الشطرنج ثم كل عضو من اعضاء الوجه لا تغير عن مكانه
فالعينان ابدا تكونان في ذلك الموضع المعين وكذلك الانف
والفم ثم مع ذلك فانه يحصل فيه من التفاوت فانك لا ترى

نخصين في الشرق والغرب بنشأتهما من كل الوجوه فبما
ما اعظم شأنه واعلم ان التفاوت في الصورة ظاهر قوي فما بين
الادمين وبعده فالتفاوت حاصل بين صور الحيوانات
الاعلية الا ان التفاوت فيما بين الادمين اكثر واما الحيوانات
البرية فالتفاوت فيما بين صورها قليل جدا والسبب فيه
اننا قد ذكرنا انه لولا اختلاف صور الناس لما تميز الزوج عن
الاجنبي والسيد عن عبد ومالك لدار والمتاع عن غيره فكان
ذلك مفصلا الى المفاسد العظيمة فلهذا المعنى اقتضت الحكمة
الالهية اظهار التفاوت في صور الادمين واما الحيوانات
الالهية فقد يتعلق بعض الاغراض باعيانها من بعض الوجوه
الا ان اشتداد الحاجة الى معرفتها باعيانها واشخاصها ليس
كالحاجة الى معرفة الناس باشخاصها واعيانها فلا جرم اظهر
الله المخالفة بينهما في الصور الا ان تلك المخالفة اقل من المخالفة
الحاصلة بين اشخاص الناس واما الحيوانات البرية فلا يتعلق
مصلحة البتة بمعرفة اعيانها واشخاصها فلا جرم لم تظهر
المخالفة بين صورها واشكالها الا في القليل فبما كان من له
في كل شيء حكمة مرعبة واسرار خفية الثالث قوله تعالى
مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان وان تعجبت من
هذه الحالة فانظر الى وجهك على صفه فانه سبحانه وضع فيه
اربعة من البحار مختلفة الطبايع والصفات فجعل الاذن
مملوا من الماء المزجج العين مملوا من الماء المالح وبحر القم مملوا

من الماء العذب وبحر لائف مملوا من الماء العفن المتغير وجعل
بين كل واحد من هذه البحار مانعا وحاجزا وبقي كل واحد منها على
صفته وخاصيته بحكمة بالغة اما مرارة الاذن فليلا يدخله
شيء من الحشرات واما ملوحة ماء العين فليلا يتطرق العفونة
الى ذلك الشحم واما عدوثة بحر القم فلاجل ان يجد الطعام في غاية
اللذة واما عفونة ماء الانف فلاجل انه جعل مصبا لفضلات
الدماغ فبما كان ما اعظم شأنه الرابع قال الباقى رضى الله عنه
كل ما خلق الله في العالم الاكبر خلق نظيره في العالم الاصغر ولهذا
قال وفي انفسكم افلا تبصرون يعنى ان عجزت عن مطالعة العالم
الاكبر فانظر الى العالم الاصغر وذلك لانى خلقت في العالم
الاكبر شمسا وقمرًا ونجومًا وخلقت في العالم الاصغر مثلها
فشمس العالم الاصغر هي الروح لان الروح يضي جسده كما ان
الشمس تضي العالم واذا خرج الروح من جسده صار جسده
مظلمًا كما ان الشمس اذا غربت صار العالم مظلمًا والعقل كالقمر
فكما ان القمر يستمد النور من الشمس فكذلك العقل يستمد النور
من الروح كما ان القمر يزيد صرارة وينقص اخرى فكذلك
العقل يزداد قوته تارة وينقص اخرى واما النجوم الخمسة
السيارة الباقية فنظيرها في البدن الحواس الخمسة ونظير
الجبال عظامك ونظير البحار العروق الكبار في البدن ونظير
الادوية والانهار العروق الضعيفة والمنشعبة عن تلك العروق
الكبار وكما انه يحصل في البحار جتان مضطربة فكذلك ترى

في جرحك لسانك مضطربا بذكر الحكمة وفي بحر مقلتك ترى
 حدقتك مضطربة بمطالعة العبرة وكما انك ترى بعض اجزاء
 بدنك شعورا وفي بعضها ليس كذلك فاختصاص كل عضو بصفة
 خاصة وحلية خاصة لا بد وان يكون بقدره العزيز العليم
 الخامس انه سبحانه جمع اكثر المحاسن في الوجه فجعل اربعة
 اشياء من الوجه ملونا بلون السواد جعل موضع النور من الحدة
 ملونا بلون السواد وجعل الاهداب سوداء والحاجبين
 اسودين والشعر اسود وجعل اربعة منه ابيض جعل
 الملتحمة من الحدة ملونة بلون البياض وجعل الاسنان
 بيضا وجعل الجبهة كالسطح المنحد من الفضة النقية وجعل
 الذقن كالكرة المنحد من الفضة ثم جعل الخدين على لون حمرة
 الورد والشفين على لون حمرة اليافوت ثم جعل الوجه دائرة
 قامة على شكل القوس والجبهة نصف دائرة والحاجبين خطين
 مقوسين وامتداد الانف كالخط المستقيم فتأمل في رقة
 الوجه وانظر الى هذه الاصناع المختلفة وتأمل في تركيب
 الحدقة من السواد والبياض فهما لونا في غاية المصنادة
 والمنافرة فجعل النور في وسط الحدقة ثم جعل السواد
 محيطا بالنور ثم جعل البياض محيطا بالسواد ثم جعل
 الاهداب السود مرة اخرى محيطا بذلك البياض ثم جعل
 بياض الجبهة مرة اخرى محيطا بذلك السواد ثم جعل سواد
 الشعر مرة اخرى محيطا بذلك البياض فتأمل في هذه الاصناع

العجبة والتزيينات البديعة واشهد عقلك وحسك وروحك
 وقلبك وفكرك وذكرك وجميع ذوات اجزاك وابعاضك
 على جلال قدرة الله وكمال حكمته تعالى الله عما يقول الظالمون
 علوا كبيرا السادس قال عليه السلام اطلبوا الحوايج عند حسن
 الوجه فجعل حسن لصورة الظاهرة دليلا على حسن السيرة
 الباطنة في الاعمال اكثر ومنهم من ذكر فيه وجوها اخرى
 ولها كانه عليه السلام قال من حسن الله خلقه وجب عليه
 ان يجعل شكر هذه النعمة حسن الفعل والثاني انه اراد بحسن
 الوجه الدين وذلك لان العبد انما يتوجه الى ربه بذنبه
 والدين عند الله الاسلام فاذا رفع المحتاج حاجته الى من
 حسن دينه لم يرض من دينه ان يردده غير مقضى حاجته الا اذا
 كان عاجزا عن قضائها والثالث انه اراد بحسان الوجه
 المنهجين بالليل بدليل قوله عليه السلام من كثرت صلواته بالليل
 حسن وجهه بالنها السابع روى انه عليه السلام كان يقول
 في سجده سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره بحوله وقوته
 وايضا قد يعتبر بالوجه عن الذات قال تعالى وبقي وجه ربك
 ذوالجلال والاکرام وقال كل شئ هالك الا وجهه وقال
 عليه السلام وجه دينكم الصلوة ويقال للعرب وجه العرب
 ويقال للطريق المفضي الى حصول المطلوب هذا وجه هذا الامر
 وقال خليل وخبت وجهي للذي فطر السموات والارض وكل
 هذه الاستقالات تدل على انهم يجعلون الوجه اسما لكل ذلك

الشي تارة واستما لا شرف جزاية اخرى وهذا يدل على ان اشرف اجزا
بدن الانسان انما هو الوجه والامر في الحقيقة كذلك وذلك
لان العين المبصرة للاعتبار فيه والاذن السامعة للاسرار فيه
واللسان الناطق بذكر الملك الجبار فيه ولهذا قال ميرالمؤمنين
على رضى الله عنه سبحانه من ضرب شحم واسمع بعظم وانطق بلحم
ولا شك ان مصالح هذا العالم لا يتم الا بهذه الحواس واما
مصالح العالم الروحاني والعبادات القدسية فلا يتم الا بالتفكر
والذكر وهما لا يتمان الا بالدماع واللوح والقلم هنالك ولا نور
والظلم هنالك فلهذا السبب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يأكل الثوم لانه مضر بالدماع وكان يجب للطيب لانه يقوى
الدماع وكل مناصبه العالية ودرجاته الشريفة كان مبنيا
على مصالح الدماغ وتكيف بهذا القدر من انوار حكمة الله تعالى
في خلقه الحواس في الراس والله اعلم واما ما يتعلق بالقلب
فانا نفرد له فصلا الثاني في شرح انوار حكمة الله تعالى في خلق
الانسان وفيه وجوه الاول ان نقول تفكروا في خلق الجنين في الرحم
فانه لا حيلة له في طلب الغذاء فصرف الله تعالى اليه من دم امه
ما يكفيه ثم لا يزال ذلك غذا له الى ان يستخرجكم بدنه ويقوى
جلده على مباشرة الهواء وجنينه بهيج الطلق بالام وينفصل
الولد عن الام فبعد ذلك يصرف الله تعالى ذلك الدم الى ثدي
الام ويحصل له صنف اخر من الغذاء اوفق له مما كان وهو اللبن
خالص ثم ههنا لطيفتان اللطيفة الاولى ان سبحانه لما غذا

جنينا وكنت في بطن امك بالدم لاجرم ما اوصل اليك هذا الغذاء
من طريق الفم بل من طريق السرة والحكمة فيه ان الفم موضع
الذكر والتسبيح والتهيل والدم نجس ولا يليق بالحكمة تلطخ
الفم الذي هو موضع ذكر الله بالدم النجس والاشارة فيه ان
الفم الذي لم يصير بعد محل الذكر بل ليس لاجر صلاحية ان يصير
محل الذكر فالله تعالى نزله عن التلطيح بالدم فالان وقد صار
هذا الفم محل التسبيح والتهيل منذ خمسين سنة فلا يجوز ان
يلطخه باكل الميتة وهو الغيبة والنيمية واكل الحرام اللطيفة
الثانية فرغ خاطرنا عن طلب الرزق ويتقن انه تعالى اذا سد
عليك طريقا فتح عليك طريقا اجود من الاول فانظر الى الجنين
فانه كان ياتيه غذاؤه وهو الدم من طريق واحد وهو السرة
فلما خرج من بطن الام وانقطع ذلك الطريق فتح الله له طريقين
اخرين وهو الثديان واخرج منها غذا طاهرا لطيفا وهو اللبن
الذي من بين فريث ودم لم يعلم انه منها السد طريق واحد فتح الله
طريقين احسن وانفع من الاول ثم اذا تم الحولان ونمت من الرضام
انقطع هذان الطريقان ولكن انفتح طرقا اربعة طعاما وشرابا
اما الطعامان فالنبات والحيوان واما الشربان فالمياه واللبان
ثم اذا مات الانسان انقطعت هذه الطرق الاربعة ولكنه
تعالى بفضلته ورحمته يفتح عليك الابواب الثمانية من الجنة
لتدخل الجنة من اماكن شئت بفضلته ورحمته الوجه الثاني
في بيان الحكمة انه سبحانه خلقك في احسن تقويم وذلك لانه تعالى

خلق الخلق في عالم الاجسام على اربعة اصناف قايم كالاشجار
وراكع كالنمل وساجد كالحيات والحيثان وجالس كالجبال
ثم انه تعالى خلق الادمي بحيث يكون نارة قائما ونارة راكعا
ونارة ساجدا ونارة قاعدا ثم انه تعالى امكنك على ان يذكر الله
في جميع هذه الاحوال قال الذين يذكرون الله قايما وقعودا وعلى
جنبهم ثم انه ضم الفكر الى هذا الذكر فقال وتفكرون في خلق
السموات والارض فما اعظم هذه الحالة واجل هذه الدرجة
وقد نذكر هذه الحكمة على وجه آخر فيقال النبات رؤسها
في عمق الارض وارجلها صاعدة في السماء فهي منكسة كانتها
وضعت قمه راسها على الارض واما الانسان فانه بالعكس
من ذلك فرجلاه على الارض ورأسه في السماء والحيوانات
متوسطة بين هاتين الحالتين لانكوسة كالنبات ولا منتصبه
كالانسان والسبب فيه عند اهل الطبائع ان النبات جسماني
محض فلا جرم كانت رؤسها نحو الارض والانسان روحاني
محض بالنسبة الى سكان الارض فلا جرم كانت رؤسها بلى عالم
الروحانيات وهو عالم السموات ومساكن الملائكة واما
الحيوانات فهي متوسطة في هاتين في الجسمانية والروحانية
فلا جرم كانت متوسطة بين الانتصاب والتكس واعلم ان هذا
الكلام يوهن ان السبب لهذه الاحوال انما هو الطبع والخاصية
الا انه سبحانه ابطل هذا الوهم وازال هذا الخيال فقال
انها الانسان ما دامت راسك منتصبا كنت في مقام التكبر

وفي متابعة ابليس حيث قال ابى واستكبر وكان من الكافرين
فاذا وضعت راسك على الارض فهناك يقرب من الحضرة
الضدية كما قال واسجد واقرب لتعرف ان هذا ليس بالطبع
بل بفضل الله ورحمته الوجه الثالث اعلم ان بدنك يشبه
الدار لكاملة التي بنيت واكملت بيوتها وخزانتها وفتحت
ابوابها واعديتها كل ما يحتاج اليه صاحب المنزل فالراس
كالغرفة في اعلى الدار والفتحة التي في الراس كالرواق في غرفة
الدار ووسط دماغك كالابواب في الدار والفم كباب الدار
والشفقان كمصرعي لباب والانف كالطاق الذي فوق
باب الدار والاسنان كالابواب والنسنان كالحاجب والظهر
كالجدار والقوى التي هو حصن الدار والوجه وصدور الدار
واليد التي هي حاوية للنفس لبارد كالبيت الصفي وجريان
النفس فيها كالحواء الذي يجري في البيت الصفي والقلب مع
حرارة الغريزية كالبيت الشتوي والمعدة ونقي الغذاء
فيها كالمعينة والتكبد وحصول الدم فيها كبيت لشراب والعروق
التي تجري فيها الدم كمساكن الدار والظلال بما فيه من السخونة
كالخروفي التي بقيت فيها الدروب والبرودة بما فيها من الصفاء
الحارة كبيت سلاح ولا معاء بما فيها من ثقل الطعام كبيت
الحلابة والمثانة بما فيها من البول كبيت لبيرو والسيلان في أسفل
البدن كالمواضع التي تخرج منها القاذورات من الدار والرحا في
كالمركوب للضم والعضام التي بناها بحد عليها كالحشيشة عينا

بناء الدار والتم في خلال العظام كالطين والعصب الذي يربط
بها بعض العظام ببعض كالرسن الذي يربط به الاشياء بعضها
ببعض والتجريفات في جوف العظام كالصناديق في الدار
والمنح فيها كالجواهر والامتنعة المخزونة في الصناديق فبحان
من هيا في بيت بدنك لمسا فرروحك هذه المصالح العجيبة
والاسرار العزيبه فهذا ما يتعلق ببيوت هذه الدار ثم ان
الروح في هذه الدار كالمالك المتصرف فيبصر بالعينين ويسمع
بالاذنين ويشم بالمنخرين ويذوق باللسان وينطق بالفم ويمس
باليدين ويعمل الصنابع بالاصابع ويمشي بالرجلين وبرك
على الركبتين ويقعد على الاليتين وينام على الجنبين ويستند
بالظهر ويحمل الاثقال على الكتفين ويخيل بمقدم الدماغ و
يتفكر بوسط الدماغ وتذكر بموخر الدماغ وبصوت بالخفزة
وليتنشق الهواء بالخيثوم ويمضع بالاسنان ويبلغ بالمرى
والمقصود من كل هذه الاحوال ان يكون في حضرة الربوبية
مشتغلا بالعبودية كما قال تعالى وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون ثم انه تعالى فوض تدبير هذه المملكة الى ثلاثة
من الرؤسا احدها الشهوة ومسكنها في الكبد وجوانها مع الدم
في العروق الساكنة ولهذا المعنى قال عليه السلام الشيطان
ليجري من ادم مجرى الدم وذلك لان القوة الشهوانية لا تسري
الا من الكبد مع الدم في العروق وثانيها القوة الغضبية ومسكنها
القلب وهي تجري في العروق المتحركة الى جميع اطراف البدن

ونالها القوة النفسانية المدبرة ومسكنها الدماغ وهي تجري
في الاعصاب الى جميع اطراف البدن ثم هؤلاء الرؤسا الثلاثة
ليسوا اشياء متباينة مستقلة بانفسها بل هي الفروع المتفرعة
من اصل واحد وكلا عضان النابتة من شجرة واحدة وكالمسبح
الذي تشق منه ثلاثة انهار وكالاب الذي يتولد منه اولاد
كثيرون وكرجل يعمل اعمالا ثلاثة فيسمى ثلاثة اسماء كالحداد
والصانع والبناء مثلا فهؤلاء الثلاثة كملوك اطراف الذين
ولاهم الملك الاعظم فالشهوة يشبه افعالها افعال النساء
والغضب يشبه افعالها افعال العبايرين والفتايلن اذ لا يؤدبهم
الملوك والقوة المدبرة تشبه افعالها افعال الحكماء والفقهاء
واهل الخير والصالح الوجه الرابع كانه سبحانه يقول عبادي
اردت ان اخرجك الى الدنيا واعرضك على والديك وعلى اهل
الدنيا فلما اردت ذلك زينتك كما تزين الامم المشفقة ولدها
حين تريد عرضة على الناس فجعلت جهنم كالسطح المتخذ من الفضة
النقية ليكون محل السجود واظهرت في دمه وجهك انواع
النقوش العجيبة واعطيتك الحاجب المقوس والعين الملوقة
والخذ المورد وجعلت وجهك كالقمر ثم جعلت العينين للاعتدال
والاذنين للاصغاء والفم للاعتدال والمعدة للمضم والكبد
للاتمام والعروق ليكون كالانهار والمنا فذلذذ الفصول والبدن
للاعمال والرجلين للمشي وانما فعلت بك كل هذه الاعمال لتكون عند

خروجك الى الدنيا متبرا عن نقصان فاذا برأتك عن نقصان
عندما اخرجتك الى الدنيا مع انها سجن ودار محنة وموضع
ممر لا مسكن مقر فاعرف انه كيف تكون عنايتي بك وتحسين
احوالك اذا اخرجتك من القبر الى محفل القيمة الوجه الخامس
انه سبحانه خلق اليدين الة للطلب والرجلين الة للهرب ثم انشأ
خلق اليد مركبة من اربعة مفاصل محسوسة العضد والساعد
والكف والاصابع فان اراد الانسان جعل هذه العظام الاربعة
بمنزلة العظم الواحد قد ر عليه فيمدا اليد ويجعلها كالرمح وان
اراد ان ياخذ جسما مستديرا تحته ابطه جعل اليد كالدارة
المحيطة بذلك الشئ لاجل انه حصل في اليد هذه المفاصل ثم انه
سبحانه جعل الاصابع خمسا وقسم كل اصبع بنكث انا مل ووضع
الاربعة في جانب والابهام في جانب اخر ولهذا الترتيب صلت
اليد للاعمال كثيرة فان بسطها كانت كالطبق تضع عليها ما يريد
وان جمعها يكون الة للضرب وان ضمها ضمها غير تام كانت معزلة
وان ضم احد الكفين الى اخر صار المجموع كالقدح الكبير ثم خلق
الاذن فاعرف على راسها زينة للانامل وعماد لها من ورايتها
حتى يمكنه ان يلتقط باصابعه الاشياء الدقيقة ويمكنه
ان يحك بها بدنه عند الحاجة ثم تامل في هذا المقام فان
الظفر الذي هو اخس الاعضاء لو لم يحصل للانسان لصار
اعجز خلق عند الحاجة الى الحك فان احد لا يقوم مقامه
في حاك بدنه ثم من عجائب هذا الباب انه اذا احتاج الى حاك

موضع معين من بدنه فانه لا يخطئ فيه البتة ولو في وقت النوم
والغفلة ولو استعان بغيره لم يعثر على موضع الحاك الا بعد
تعب طويل ولذا ذكر منافع اليد من وجه اخر فنقول من المعلوم
ان مصالح الانسان ينقسم الى قسمين الى روحانية والى جسمانية
واما المصالح الروحانية فاليد فيها اعظم انواع المعونة
وذلك لان عقل الانسان الواحد لا يستقل باستنباط جميع
العلوم المحتاج اليها اذ لابد من استعانة بعض العقول ببعض
وذلك لا يتم الا بان يكتب المتقدم ما حصله من العلوم حتى
يصل ذلك المكتوب الى المتأخر فيكتبه وينتفع به ومن المعلوم
ان الكتب لا تحصل الا باليد واما المصالح الجسمانية فهي
قسمان جلب المنافع ودفع المضار اما جلب المنفع فلليدين
اعظم انواع النفع والمعونة وذلك لان الانسان يتخذ
بيده آلات بصيدها ما في البر والبحر والهواء من الحيوانات
ويعمل السفن فيقطع بها البحار والمسافات البعيدة ويتخذ
الآلات يخرج منها اصوات لذيذة نافعة للبدن والروح وبني
بيده المساكن الحسنة وينسج الثياب الحسنة ويتخذ الاطعمة
الطيبة اللذيذة ومعلوم ان كل هذه الاعمال لايتها باليدين
فتارة تنسج الثياب المنقوشة بعجايب النقوش وصنوف
الالوان والاصباغ فيصير لونه احسن من لون الطاووس يحمل
لنفسه من الذوايب ما تشبه به بزوات الاعراف وتارة
وتارة يعمل لنفسه من اصناف الحلي ما يصير باحسن من ذات

الاطواق واما دقع الضرر فهو على قسمين تارة بالمجاهدة
وتارة بالتحرز فاما المجاهدة فانها تكون بالسلامة فهو مسك
بيديه ما هو اعظم وابلغ من القرون كالرمح وما هو قطع
من الايناب كالسيف وما هو ابلغ في التحنيق من الخالب كالخنجر
وما هو اشد رضا من الحافر كالتراب والاحجار فاذا تأملت
علمت ان اليد مع الرمح قرن ومع السيف ناب ومع الابرة حمة
ومع الخنجر مخلب واما التحرز فاما ان تكون بالهرب واما بالتحصن
اما الهرب فانه يذل الفرس بيديه فيعديه حتى يصير سرعته ركض
الفرس له فيدركه به اذا طلب ويعجز طالبيه اذا هرب واما
التحصن فانه يعمل بيديه ما هو افضل مما حصلت للحيوانات
من الجلود الغليظة والاطلاف والاصداف وذلك مثل الثرس
والدرع وانواع السلاح وتحذ بيديه القلاع والحصون
احصن مما لسائر الحيوانات وكل هذه الاعمال انما يتاقي باليد
ثم انما تحذمان كل البدن خدمة عظيمة فيبعدان انواع
الآفات والقاذورات من كل البدن وتجبران جميع المنافع اليها
ولو غاصت العقول ادوارا واعصارا في معرفة اننا رحمة الله
تعالى في خلق الانسان لا عترف بعد التوغل التام بالعجز والقصور
واعلم ان الاستقصاء في بياننا رحمة الله في خلق الانسان
مما لا يمكن في هذا الكتاب ونعم ما قال الشيخ ابو حامد حجة
الاسلام الغزالي في كتاب الاحياء فقال العجب كل العجب من مري
صورة انسان على حايط فاستحسنه وبصرف جميع همته

الى النفس فانه كيف نقشته وكيف قدر عليه مع انه يعلم ان
ذلك النفس انما تم وكمل بالصنع والقلم والحايط واليد والقدرة
والعلم والارادة وشئ من ذلك ليس من فعل النقاش ولا من خلقه
بل كل ذلك من خلق الله تعالى وانما غاية فعل هذا النقاش الجمع
بين الصنع وبين الحايط على ترتيب مخصوص فاذا كان هذا القدر
من العمل سببا للاعتراف لذلك النقاش بالعلم والحكمة فان تبدل
بظهور تركيب الانسان وخلقته على جلال علم الخالق ونهاية
قدرته وحكمته كان اولى الوجه السادس نظر مع كمال قدرته
الى تمام حكمته وذلك لان الجنين حين ما يكون في الرحم يكون
بعض اعضائه مضموما الى البعض ويكون مجموع كالكرة الموضوعة
في كبس الرحم وذلك لانه يكون قد ضم فخذيه الى صدره ووضع
راحمته على ركبتيه ووضع راسه على ركبتيه فيكون عيناه
على ظهري كفيه ويكونا نفه بين الركبتين ويكون جالسا على حليه
ومعتمدا على عقبه كالشخص المتفكر المغموم المهموم المنتظر
لورود الامر عليه ويكون وجهه الى ظهر امه حامية للقلب
وهذه الجلسة ايضا اوفق للانقلاب ثم اذا صار الجنين كبيرا
وضاق عليه الموضع فانه سبحانه يلهمه الى كيفية الخروج فينكس
وعين على الانقلاب ثقل الاعلى في الجنين ثم في ذلك الوقت
ينفتح الرحم الانفتاح الذي لا يمكن ان يتخيل في مثله مثله ولا بد
من انفصال بعض المفاصل العظيمة ومدد وعناية من الله في ذلك
الوقت يعجز عن كيفية معرفتها عقول البشرية ثم ههنا احوال عجيب

الاول ان الجنين كان في البطن ايدى الحق سبحانه بالالهام حتى عرف
 ان مصلحته عند الخروج في ان يقلب ويمتدح ثم بعد الانفصال
 من البطن والخروج الى الدنيا لا يمتدح اليه الى شئ من المصالح وذلك
 لانه عند كونه في البطن ليس هناك شئ يعينه على شئ من مصالحه فلما
 اكمل عجزه هناك هدى الى رعاية مصلحته ولما خرج الى الدنيا فهنا
 من يعينه على رعاية مصالحه فلا جرم انقطعت تلك الهداية وهذا
 يدل على ان الانسان كلما كان اشد عجزا وقصورا كانت عنايته الله
 به اتم ولا شك ان عجز الخلق في موقف القيامة اشد واكمل
 فزجوا من فضل الله تعالى ان يكون عنايته بنا في ذلك الوقت
 اتم واشد الثاني ان البيضة اذا تفقت عن الدجاجة خرج
 الفرخ عنها وعدت والتقطت من الحب ما ينفعها واحترزت
 عما يوذنها وفرقت بين ما المشقة وبين الهرة الطالبة
 لا يذاهبها واما الانسان فانه حال انفصاله عن الام لا يميز
 بين النافع والضار والصديق والعدو فكان في هذا الوقت
 اكثر جهالة من الفرخ عند خروجه عن قشر البيضة ثم ان الامر
 لو كان مستمرا على قانون الطبيعة والخاصية وجب ان لا يكون
 الفرخ لما كان ذكي واكثر تمييزا في مبدأ الامر ان يكون اكثر
 تمييزا من الانسان عند المنتهى والكمال كنه تعالى قلب هذه
 القضية فجعل من كان كثيرا التمييز في اول الامر قليل التمييز عند الكمال
 والعناية وجعل الانسان الذي هو اقل الحيوانات تمييزا في اول الامر
 اكثرها معرفة وهداية وعقلا ليعرف ان كل ذلك بحسب القدرة

والحكمة والعناية لا بحسب الطبع والعلة والخاصية والثالث
 ان الصبي بعد الخروج من البطن الامر لما احتاج الى الغذاء فانظر كيف
 هداه الله الى التقام الثدي ولما كان بدنه ضعيفا لا يجمل الاغذية
 الكثيفة فانظر كيف دبر له في اللبن اللطيف ثم خلق الثدي جمع
 فهما اللبن اللطيف واثبت على راس الثديين حلمتين على قدر ما
 ينطبق عليه فم الصبي ثم جعل في تلك الحلمة ثقبين ضيقا جدا
 حتى لا يخرج اللبن منه الا بعد المص والا على سبيل التدريج فان
 الطفل لا يطبق من اللبن لقليل ثم انظر انه تعالى كيف هداه الى
 الامتناع حتى يستخرج من ذلك المضيق اللبن الكثير عند شدة
 الجوع على سبيل الرفق ثم انه سبحانه اخر خلق الاسنان الى تمام
 الحولين لانه في الحولين لا يتغذى الا باللبن فيستغنى عن السن
 واذا صار كبيرا ولم يوافق اللبن واحتاج الى الطعام الغليظ
 فتحاج حينئذ الى المضغ والطحن فلا جرم انبت الاسنان عند
 حدود الحاجة لاقبلها ولا بعدها فتبارك الله احسن الخالقين
الفصل الخامس في شرح احوال الانسان من وقت
 الولادة الى وقت الموت وفي عجائب القلب ذهب اكثر العقلاء
 الى ان اشرف اعضاء البدن هو القلب وهو الرئيس المطلق لسائر
 الاعضاء وهو المخاطب في الحقيقة وهو موضع التمييز والاعتبار
 واما سائر الاعضاء فمستخرجة له والدليل عليه القرآن والاجناد
 والمعقول ما القرآن فايات اما الحجة الاولى فقال تعالى في
 سورة البقرة قل من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك

وقال في سورة الشعرا نزل بالروح الامين على قلبك فهاتان
الايتان دللتا بصريحهما على ان التنزيل والوحى كان على القلب
فوجب ان يكون المخاطب والمكلف هو القلب المحجة
الثانية قوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب لا
دالة بصريحهما على ان الذكرى والفهم انما يحصل بالقلب
وتماويل القاء السمع المحدة الاستماع حتى يصير سمعه كالشيء
الذي لقي الى الكلام بلا اضطراب فيه ومن الناس من قال
او في هذه الآية بمعنى الواو وذلك لان الذكرى لا بد فيه
من مجموع الامرين فلا بد فيه من حضور القلب ولا بد فيه
من لقاء السمع لانا القلب عبارة عن محل ادراك الحقائق
والقاء السمع عبارة عن الجهد والاجتهاد في تحصيل تلك
الادراكات ومن المعلوم انه لا بد من الامرين معا فكان
او ههنا بمعنى الواو والجواب ان ما ذكرتم محتمل ولكن يمكن
ايضا اجزاء الآية على ظاهرها وذلك لان القوى العقلية
قسمان منها ما يكون في غاية الكمال والضفا ويكون مخالفا
لساير العقول بالكمية والكيفية اما الكمية فلان حصول
المقدمات البديهية والحسية والتجريبية لها اكثر واما
بالكيفية فلانها تركيب تلك المقدمات على وجه ينساق
الى النتائج الخفية ومثل هذه القوة العقلية يستغنى
في معرفة حقائق الاشياء عن القلم والاستعانة بالغير
الا ان مثل هذا يكون في غاية الندرة واما القسم الثاني

وهو الذي لا يكون كذلك فهو يحتاج في اكتساب العلوم النظرية
الى التعلم والاستعانة بالغير والتمسك بالقانون الصانع الذي
يعصمه عن الخلل والزلل اذا عرفت هذا فقوله تعالى ان في ذلك
لذكرى لمن كان له قلب اشارت الى القسم الاول وانما ذكر
القلب بلفظ التنكير ليدل ذلك على الكمال التام بدليل قوله تعالى
ولتجدنهم احرص الناس على حياة اي على حياة عظيمة طويلة
المدة فكذلك ههنا قوله لمن كان له قلب اي قلب كامل في قوة الادراك
عظيم القوة في الاستعداد بمعرفة الحقائق اما قوله او لقي السمع
وهو شهيد فهو اشارة الى القسم الثاني الذي يقتضي الكسب
والاستعانة وهذا من الاسرار التي عليها بنا اصل علم المنطق
وقد لاح بتوفيق الله في هذه الآية ولما كان القسم الاول
نادرا جدا وكان الغالب هو القسم الثاني لاجرم امر الكل في اكثر
الايات بالطلب والاكتساب فقال افلم يسيروا في الارض
فيكون لهم قلوب يعقلون بها او اذان يسمعون بها فان قوله
اولم يسيروا في الارض حث على الطلب والاجهد في الكسب وقال
صاحب المنطق ان القسم الاول وان كان غنيا عن الاستعانة
بالمنطق الا انه نادرا جدا والغلبة للقسم الثاني وكل من يحتاجون
الى المنطق فانظر الى هذه الاسرار العميقة كيف تجدها مدرجة
في الالفاظ القرآنية المحجة الثالثة الايات الدالة على ان
استحقاق الاجزاء ليس الا على ما في القلب من المساعي قال تعالى
لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤخذكم بما كسبتكم

وقوله لن ينال الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التقوى سكم
 ثم بين تعالى في آية أخرى أن التقوى القلب فقال ولئنك لذين
 سخر الله قلوبهم للتقوى وقال وحصل ما في الصدور
 الحجة الرابعة قوله تعالى حكاية عن أهل النار وقالوا لو كنا نسمع
 أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير استعرف أن العقل في القلب
 وأن السمع منفذ إليه الحجة الخامسة قوله تعالى أن السمع
 والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا ومعلوم أن السمع
 والبصر لا فائدة فيها إلا ما يودى به إلى القلب فكان السؤال
 عنهما في الحقيقة سؤالا عن القلب ونظيره قوله تعالى علم خائنه
 الأعين وما يخفى الصدور ومعلوم أن خيانة الأعين لا تكون
 إلا بما تضرع القلوب عند التدقيق والنظر الحجة السادسة
 قوله تعالى وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا
 ما تشكرون فخص هذه الثلاثة بالزام الحجة منها واستدعاء
 للشكر عليها وقد قلنا أنه لا طائل في السمع والبصر إلا ما يودى
 إلى القلب هو القاضى فيه والحاكم عليه الحجة السابعة قوله
 ولقد مكناهم فيما ان مكناهم فيه وجعلناهم سمعا وابصارا
 وافئدة فما اغنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا افئدتهم من شيء
 فجعل هذه الثلاثة تمام ما ألزمهم من حجة والمقصود من ذلك
 هو الفؤاد القاضى فيما يودى إليه السمع والبصر الحجة الثامنة
 قوله تعالى ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم فجعل
 العذاب لازما لهذه الثلاثة ونظيره قوله تعالى لهم قلوب

لا يفقهون بها ولهم عين لا يبصرون بها ولهمذان لا يسمعون
 بها ووجه الاستدلال بهذه الآية أن المقصود من هذه
 الآية بيان أنه لا علم لهم أصلا ولو ثبت العلم في غير القلب لم يتم
 الغرض بالحجة التاسعة أنه تعالى كلما ذكر الإيمان في القرآن
 أضافه إلى القلب فقال تعالى قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن
 قلوبهم وقوله الامن اكره وقلبه مطمئن بالإيمان وقال
 كتب في قلوبهم الإيمان وقال ولما يدخل الإيمان في قلوبكم
 فثبت أن محل هذه المعارف هو القلب وإذا كان كذلك كان
 محل الإرادات هو القلب لأن الإرادة مشروطة بالعلم وإذا كان
 محل العلم والإرادة هو القلب كان الفاعل هو القلب الحجة العاشرة
 محل العقل هو القلب لقوله ولم يسيروا في الأرض فتكون لهم
 قلوب يعقلون بها وقوله ولهم قلوب لا يفقهون بها وقوله
 أن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أى عقل أطلق على العقل اسم
 القلب لأن القلب محل العقل وأيضا أنه تعالى أضاف اضداد
 العلم إلى القلب فقال في قلوبهم مرض وقال ختم الله على قلوبهم
 وقال بل طبع الله عليها بكفرهم وقال بل ران على قلوبهم وقال
 يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة ينسهم بها في قلوبهم
 وقال أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها وقال فأنها
 لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور فدللت
 هذه الآيات على أن موضع الجهل والغفلة هو القلب فوجب
 أن يكون أيضا موضع العقل والفهم هو القلب وأما الخبر فآد

انعم بن بشر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 الا وان في الجسد لمضغه اذا صلت صلح الجسد كله واذا فسدت
 فسدت الجسد كله الا وهي القلب وهذا تصريح بان الصاعل
 هو القلب وباقي الاعضاء تبع له وروى ان سامة لما قتل
 الكافر الذي قال لا اله الا الله فقال عليه السلام لم قتلت
 قال لانه قال هذه الكلمة عن الخوف فقال عليه السلام هلا
 شفعت عن قلبه وهذا يدل على ان محل المعرفة هو القلب وكان
 عليه السلام يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك وهذا
 يدل على المقصود واما المعقول فاعلم ان هذه المسئلة مما
 عظم اختلاف الفلاسفة فيها فرغم ارسطاطاليس ان النفس
 واحدة ولها افعال ثلثة الفكر والغضب والشهوة فهذه صفات
 ثلثة لجوهر واحد هو النفس والمتعلق الاول النفس هو القلب
 ومنه يتعدى القوى النفسانية الى سائر الاعضاء وزعم
 بقراط وافلاطون وجالينوس انها نفوس ثلثة كل واحد منها
 مستقل بنفسه وكل واحد منها عضو على حدة فمعدن النفس
 المفكرة هو الدماغ ومعدن النفس الغضبية هو القلب ومعدن
 النفس الشهوانية هو الكبد واعلم ان القرآن والحديث مطابقان
 لقول ارسطاطاليس ونحن نورد في هذا المقام هذه المسئلة
 على الاستقصاء فقولنا ثبات صحة ما ذهب اليه ارسطاطاليس
 يتوقف على اثبات مقامين احدهما بيان ان النفس واحدة
 والثاني بيان ان العضو ليس على الاطلاق واحدا وهو القلب

اما المقام الاول وهو بيان ان النفس واحدة فمخبرها بين مقامين
 اما ان يدعى البديهة واما ان يدعى الاستدلال فاما دعوى
 البديهة فهو ان المراد من النفس ما يشير اليه كل واحد في ذاته
 الخاصة بقولهم انا وكل واحد يعلم بالضرورة انه اذا اشار الى
 ذاته الخاصة بقولهم انا فان ذلك المشار اليه شيء واحد غير
 متعدد فان قيل لم لا يجوز ان يكون المشار اليه لكل واحد
 بقوله انا وان كان واحدا الا ان ذلك الواحد يكون مركبا من ثلثة
 اشياء وهي القوة المفكرة والغضبية والشهوانية والجواب
 هذا باطل وذلك لان البديهة العقلية حاكمة باقية اذا قلت
 انا اشتهى انا اغضب انا اتفكر فالموضوع في هذه القضايا الثلثة
 واحد والتعداد اتما وقع في المحمول كما اني اذا قلت هذا الجسم
 حار واسود وبابس فالموضوع واحد والتعدد واقع في المحمولات
 واذا كان هذا معلوما بالضرورة علمنا ان الجوهر واحد في الذات
 متعدد بالصفات اما طريق الاستدلال فيدل على صحة قولنا
 وجوه الاول ان الغضب حالة نفسانية تحدث عند دفع المنافي
 والشهوة حالة نفسانية يتولد عند طلب الملايم مشروط بالشعور
 يكون الشيء ملايما ومنافيا فالقوة الغضبية التي هي دافعة
 للمنافي وان لم يكن لها شعور بكونه منافيا امتنع كونها دافعة
 للمنافي على سبيل الاختيار والقصد لان القصد الى دفع او جذب
 مشروط لا محالة بالشعور بالشيء فالمحكوم عليه بكونه دافعا
 للمنافي على سبيل الاجمال لا بد وان يكون له شعور بكونه منافيا

فالادراك والغضب صفتان من صفات شئ واحد وكذا القول
في الشهوة فيثبت بهذا البرهان لقاطع ان التفكير والغضب
والشهوة صفات ثلثة لذات واحدة لانها صفات ثنائية
الحجة الثانية انا نوقضنا مبداين يكون كل واحد منهما
مستقل بفعله الخاص متنع ان يكون اشتغال واحد بفعله
الخاص فيه مانعا للآخر من الاشتغال بفعله الخاص بذلك
الاخر واذ اثبت هذا فلو كانت القوة الفكرية مبدا مستقلا
بنفسها وكذا القوة الشهوانية والغضبية من الاشتغال
بقولها ولا بالعكس لكن الثاني باطل فان اشتغال الانسان
بالشهوة وانصا بها اليها يمنع من الاشتغال بالغضب و
الانصا ب اليه فعلنا ان هذه الامور ثلثة ليست مبادئ
مستقلة بانفسها بل هي صفات لجوهر واحد فلا جرم كان اشتغال
ذلك الجوهر باحدى هذه الافعال مانعا له عن الاشتغال بالفعل
الآخر الحجة الثالثة انا ادركنا شيئا فقد يكون الادراك
سببا لحصول الشهوة وقد يكون سببا لحصول الغضب ولو
كان الجوهر المدرك مغاير للجوهر الذي يغضب والجوهر الذي
يشتهي فحين ما ادرك صاحب الادراك لم يكن من هذا الادراك
اثر ولا خبر عند صاحب الشهوة ولا عند صاحب الغضب حيث
حصل هذا علمنا ان صاحب الادراك بعينه هو صاحب الشهوة
وهو صاحب الغضب فهذا جملة ما يجتمع به على وحدة النفس
واجتبر على تعدد هذه النفوس فقالوا رايانا النفس الشهوانية

حاصلة في النبات بدون النفس الغضبية وراينا النفس
الغضبية حاصلة في الحيوان بدون النفس ثم رايانا هذه الامور
ثلثة حاصلة في الانسان فعلنا ان كل واحد من هذه الثلثة
جوهر مستقل بنفسه منفرد بذاته والجواب ثبت في اصول
المعقولات ان الماهيات المختلفة يجوز اشتراكها في اثار متساوية
واثبت هذا فنقول من الجائز ان يكون النفس الانسانية
مساوية للنفس البهيمية في فعل الغضب وان كانا مختلفين
في الماهية ولهذا يكون جوهر النفس الانسانية واحدا بالذات
لانها مبدا لافعال ثلثة احدها النطق ولا يشترك فيها
النفوس وثانيها الغضب ويشتركها فيه البهيمية فقط وثالثها
الشهوة ويشتركها فيه البهايم والنبات فان قالوا فالنفس
الواحدة كيف يكون مصدرا لافعال مختلفة قلنا لم لا يجوز
ذلك لا سيما عند حصول الالات المختلفة فهذا هو البيان
المخلص في وحدة النفس وهو اقوى مما كتب جالينوس في المجلدات
وبالله التوفيق واما المقام الثاني في بيان ان العضو الرئيس
على الاطلاق وهو القلب فنقول انا قد بينا فيما تقدم ان المني
اذا وقع في الرحم صار كالكرة ويجتمع الاجزاء النارية والهوائية
ويصير مادة الارواح ويجتمع الاجزاء المائية والارضية
ويحيط بتلك الارواح ليكون ضوا نالها وما نالها من التحلل
وذلك الموضع المتوسط الذي فيه اجتمعت الاجزاء اللطيفة
وهو الموضع الذي اذا تمت خلقته كان قلبا وبهذا الطريق

عرفنا ان اول عضوي يكون هو القلب فاذا كانت النفس واحدة
كان تعلقها الاول بالقلب وبواسطة القلب يسرى اثرها
الى ساير الاعضاء فثبت ان العضو الرئيس على الاطلاق هو
القلب هذا هو الكلام المعول عليه في اثبات هذا المطلوب
وها هنا وجه اخرى اقناعية ونحن نذكرها الحجة الاولى
ان العقلاء يجدون الفهم والادراك والعلم من ناحية القلب
فعلمنا ان القلب محل العلم قال جالينوس مسلم ان القلب محل
الغضب فاما انه محل العلم فممنوع وجوابه ان الغضب دفع المتأني
ودافع المتأني له شعور بكونه متأنيًا فوجب ان يكون القلب
محل العلم والشعور الحجة الثانية ان النفس هي الحساسة المتحركة
بالارادة فاذا تعلقت النفس بالقلب فلا بد وان يفيد الحس
والحركة والارادة فيكون القلب منبعًا للحس والحركة والارادة
الحجة الثالثة ان الحس والحركة الارادية انما يحصلان بالحركة
اما البرودة فعاقلته عنهما والقلب منبع الحرارة والدماغ منبع
البرودة فجعل القلب مبدأ للحس والحركة الارادية اولى من جعل
الدماغ مبدأ لهما الحجة الرابعة كل واحد اذا قال انا فانه يشير
بقوله انا الى صدره وناحية قلبه وايضا اذا قال الرجل العاقل
انا افعل كذا وانا اقول كذا يضع يده على ناحية وهذا يدل
على ان كل احد يعلم بالضرورة ان المشار اليه بقوله انا موجود
في القلب لانه الدماغ الحجة الخامسة اظهر ان النفس الناطقة
فوجب ان يكون معدن النفس الناطقة هو الموضع الذي منه ينبعث

ينطق لكن النطق والكلام انما ينبعث من القلب لان النطق
انما يتولد من اخراج النفس وادخال النفس واخراجه فعل القلب
والمقصود من اخراجه دفع الفضلة المحترقة واذا كان ادخال
النفس واخراجه مقصودا للقلب بالذات كان اسناد هذا الفعل
الى القلب اولى من اسناده الى الدماغ الذي لا حاجة به البتة
الى النفس فثبت ان اخراج النفس فعل القلب والصوت انما يحدث
من اخراج النفس فثبت ان فاعل الصوت هو القلب وقال جالينوس
الصوت لا ينبعث من القلب بل من الدماغ ويدل عليه وجه
الاول ان الاله الاولي للصوت هو الحجرة بدليل انك اذا اخترت
قصة الربة اسفل من الحجرة لم يسمع لذلك الحيوان بعد الحالة
صوتا فثبت ان الاله الصوت هو الحجرة والحجرة مولفة من ثلاثة
غضاريف وهذه الغضاريف يتحرك بعضها بكثرة وتلك
المضلات انما يتحرك بالاعصاب والاعصاب نابتة من
الدماغ فثبت ان فاعل الصوت هو الدماغ والثاني انا نرى
عضل الدماغ يتمدد عند التصويب بالصوت العنيف واما
القلب فانه لا تناله التعبد عند التصويب والثالث ان القلب
اذا كشف عنه ثم قبض عليه لم يبطل من الحيوان صوته وان كشف
عن الدماغ ثم صعد بطل في الحال صوت ذلك الحيوان فثبت
ان مبدأ الصوت هو الدماغ لا القلب والجواب انا بينا بالحجة
القوية ان مبدأ الصوت هو القلب قصي ما في الباب ان الدماغ
يعين على ذلك الا ان هذا لا يقدح في قولنا الحجة السادسة

ان القلب موضوع في موضع يقرب ان يكون وسطا من البدن
والعضو الرئيس يليق به ذلك حتى يكون ما ينبعث منه من القوة
يصل الى جميع اطراف البدن على القسمة العادلة والدماغ موضوع
في اعلى البدن وذلك بنا في هذا المقصود الحجة السابعة ان
الناس يصفون القلب بالذكاء فيقولون قلب ذكي وقلب بليد
وقال جالينوس الناس اذا وصفوا انسانا بان له قلبا قويا
فمرادهم منه الشجاعة فاذا قالوا فلان لا قلب له فالمراد هو الخس
والجواب ان هذا يدل على ان القلب موضع القوة وهذا لا ينافي
ان يكون القلب ايضا موضع العلم والفهم واحتج جالينوس
على ان معدن الادراك هو الدماغ بوجوه الاول وهي ان
الدماغ منبت العصب والعصب الاله الادراك وما كان منبتا
لاله الادراك وجب ان يكون معدن القوة الادراك فهذه
مقدمات ثلثة اما المقدمة الاولى وهو ان الدماغ منبت
العصب فالدليل عليه ان الاعصاب الكثيرة انما توجد في
الدماغ وان القلب فلا يوجد فيه الاعصبة صغيرة واذا كان
كذلك وجب ان يكون الدماغ منبتا للاعصاب واما المقدمة
الثانية وهي ان الاعصاب لا تحس والحركة فالدليل عليه
انك اذا كشفت عن عصبه وتشددها وجدت ما كان اسفل من
موضع الشد فانه يبطل عنه الحس والحركة وما كان اعلى منه مما
يلي جانب الدماغ لا يبطل عنه الحس والحركة وهذا يدل على ان
آلة الحس والحركة هو العصب واما المقدمة الثالثة وهي انه

لما كان الدماغ منبتا لآلة الحس والحركة وجب ان يكون
معدنا لهما فالدليل عليه انه اذا كان فيه الحس والحركة
انما يصلان من الدماغ الى جميع اطراف البدن بواسطة
هذه الاعصاب المتناثرة من الدماغ ثبت ان المنبت والمعدن
لهذه القوة هو الدماغ واعلم ان اصحاب ارسطاطاليس
اجابوا عن هذه الحجة من وجهين الاول قالوا لا يسلم ان
الدماغ منبت العصب اما دليل جالينوس على ذلك وهو ان
الاعصاب كثيرة وقوته عند الدماغ وقليله وصغيره عند
القلب فقد اجابوا عنه من وجهين الاول ان هذه المقدمة
الواحدة غير متخذه للمقصود بل لا بد من ضم مقدمة اخرى اليها
وهي ان القوة والكثرة انما يكون عند المبدأ والصغر والقلّة انما
يكون عند غير المبدأ الا ان هذه المقدمة غير هائية بل هي منقوضة
من وجوه الاول ان العصب المجوف يكون دقيقة عند المنبت
فاذا دخلت الموضع الذي يكون احدث فيه تفلظ تلك العصب
ويتسع وهذا نقص على هذه المقدمة الثانية ان الحجة التي يتولد
منها ساق الشجرة يكون اصغر بكثير من ساق الشجرة فلم لا يجوز
ان يكون العصب الصغيرة التي في القلب تكون كالحجة
التي منها انشعبت الاعصاب الكثيرة في الدماغ الثالث
لوضع دليل جالينوس لوجب ان يقال مبداء العروق
الضواريب هي الشجرة الشبيهة بالشبكة التي في الدماغ
الا القلب لان في تلك الشجرة من العروق الضواريب عدد

ما لا يحصى وهو في غاية المشابهة لعروق الشجرة الوجه
 الثاني في الجواب سلمنا ان الكثرة والقوة لا تحصل الا عند
 المبدأ، لكن لا نزاع ان القلب منبت للشرابين ثم ان اجرام
 الشرايين من جنس اجرام الاعصاب فيمكن ان ينبت الاعصاب
 منها انما قلنا ان العروق من جنس الاعصاب وذلك لان
 اجرام العروق ينقسم الى الشطايا اللينة التي لاحس لها وهي
 بيض لدقة عديمة الدم صلبة غير حساسة في نفسها والاعصاب
 كذلك في جميع الصفات والدليل على ان الاعصاب غير حساسة
 في نفسها انك اذا شددت العصبه برابط شدا قويا صار ما
 هو اسفل من موضع الشد عديم الحس وذلك يدل على ان
 العصب غير حساس في نفسه وانما يجري اليه الحس من
 موضع اخر فثبت ان العروق والاعصاب متشابهة في هذه
 الصفات والاحوال فعلنا ان العروق والاعصاب من جوهر
 واحد واذا ثبت هذا فقول لم لا يجوز ان يقال ان هذه
 العروق الضواري لما انقسمت وتشعبت ودقت وضربت
 ونفذت في الدماغ التفت بعضها واتصمت اجزاها وانصلت
 فصارت على شكل الاعصاب وتحقيق القول فيه ان هذه الشرايين
 جنس ما انفصلت عن القلب كان يحتاج اليها ليكون حاملة
 للدم والروح الى جوهر الدماغ فلما صغرت ونفذت في جوهر
 الدماغ وحصل هذا المقصود حصل الاستغناء عنها فلا جرم
 صرفت الى موضع آخر وهو ان ازيل عنها وصف التجويف ونفذت

تلك الشطايا بعضها الى بعض وصارت على شكل الاعصاب
 فهذا الطريق صارت العروق اعصابا ولما كان منبت العروق
 وهو القلب لا جرم كان منبت الاعصاب ايضا هو القلب بهذا
 الطريق اجاب جالينوس عن هذا الكلام من وجهين الاول
 قال الدليل على ان الاعصاب ليست من جنس العروق وجوه الاول
 ان الشرايين ناضجة والاعصاب ليست بناضجة الثاني ان
 مجوف والاعصاب ليست مجوفة الا القليل والثالث ان الشرايين
 محسوسة على الدم بدليل انها اذا نقت غلب ذلك التفت على
 صاحبه من انفجار الدم امر صعبا والعصب كله لادم له الرابع
 ان الشرايين مولفة من الطبقتين احدهما ينحل الى اجزاء ذائبة
 في العرض على الاستدارة والاخر ينحل الى اجزاء تذهب على الاستقامة
 في الطول واما العصبه فانها تنحل الى ليف بيض عديم الدم
 ذائب على الاستقامة في الطول الخامس انك اذا شددت
 العصبه بطل عنه الحس والحركة الارادية ولا تبطل منه حركة
 النبض وان شددت الشريان بطل النبض ولم تبطل الحس والحركة
 وذلك ان العصب قديمسك عن فعله كثيرا والشريان فعلمه دائم
 فثبت بهذا الوجه ان الشرايين ليست من جنس الاعصاب
 والوجه الثاني من الجواب عن هذا الكلام قال ان اصل الشريان
 المتولد من القلب ينقسم الى قسمين قسم يصعد الى جانب الراس
 وقسم ينزل الى اسفل البدن والقسم النازل الى الاسفل
 لا شك انه ينقسم ويتفرق الى العروق الدقاق ثم انها بعد ذلك

ما صارت اعصابا فوجب ان يكون الحال كذلك في الشرايين
الداخلية في الدماغ اجاب اصحابا وسطا طاليس فقيلوا
اما الجواب الاول فضعيف لان الصفات المذكورة للشرايين
انما تكون باقية قبل نفوذها في جرم الدماغ اما بعد نفوذها
في جرم الدماغ لم قلتم ان هذه الصفات تبقى وما الذي يدل
على ان الروح الدماغية لا تشك ان كان متولدا في القلب ثم انه
تصاعد من القلب وهي في الشحمة المتولدة تحت الدماغ مد
ثم انه ينفذ في الدماغ فتحدث له حالة كونه في الدماغ احوال
وصفات ما كانت حاصلة حين كان في القلب فلم لا يجوز ان
يكون الحال في الشرايين كذلك وهو ان الصفات المذكورة
للشرايين كانت حاصلة لها قبل نفوذها في جرم الدماغ اما
بعد نفوذها في جرم الدماغ وتفتتها وتصفرتها في الغاية
اثر فيها جرم الدماغ وقلتها على طبائعها فصارت في الخلقة
والصورة شيئا آخر فهذا الاحتمال لا يبطل بما ذكره جالينوس
اما جواب الثاني فهو ايضا ضعيف وذلك لان الروح القلبي
كما صعد الى الراس في الشرايين الصغيرة صعد الى اسفل البدن
في الشرايين الصغيرة ثم ان الجزء الصاعد الى الراس تغير عن
حالته بسبب اختلاطه بجزء من الدماغ والجزء النازل الى
الاسفل لم يتغير عن حالته البته فلم لا يجوز ان تكون الحال
في اجرام الشرايين كذلك فهذا تمام الكلام على حجة جالينوس
على ان الدماغ منبت للعصب واجتمع ارسطو على ان منبت العصب

هو القلب فقال الحركة الارادية لا بد وان يكون بالة صلبة
قوية والدماغ ليس مجرمة شيء من الصلابة والقوة واما القلب
ففيه انواع من الصلابة منها ان لحمه قوي شديد صلب
من سائر اللحم ومنها ان فيه من الرباطات العصبية مقدارا
كثيرا ومنها انه بسبب كثرة حركته لا بد وان يكون اقوى جرما
واذا كان كذلك كان جعل القلب منبتا للاعصاب التي هي
الات للحركات القوية اولى من جعل الدماغ منبتا لها
اجاب جالينوس عنه من وجهين الاول انه بنى كلامه على
المقدمة القياسية والحسد على ان المنبت هو الدماغ
والقياس المعارض للحس لا يلتفت اليه والثاني ان المتولى
لحريك الاعضاء ليس هو العصب فقط بل العضل والعضلات
مركبات من الاعصاب والرباطات والاعشية واللحم
وهي مستندة الى الاعضاء والاعصاب فيعدها الحس والقوة
على الحركة واما ما احتلط بها من الرباطات والاعشية
فيعدها القوة والشدة والامن من الانقطاع وعلى هذا
التقدير لا تمتنع كون الدماغ منبتا للاعصاب اجاب اصحاب
ارسطو عن الاول بان الحس والحركة لم يدل على كثرة الاعصاب
وقوتها عند الدماغ وقد بينا ان هذا القدر لا يدل على
كون الدماغ منبتا للاعصاب واما الثاني فضعيف ايضا
لان جالينوس استدل بفلاظ العصب وكثرة على تولد منه
وارسطو عارض هذا فقال ان كان هذا الوجه يدل

على قولكم لكن كون الدماغ لينا والعصب قويا لينا غلبا
يمنع من تولد فيه بل كون العصب قويا صلبا مع كون القلب
قويا صلبا يدل على كون العصب نابتا من الدماغ فيسقط
كلام جالينوس بالكلية النوع الثاني من الجواب عن شبهة
جالينوس سلمنا ان الدماغ منبت للعصب الذي هو آلة الحس
والحركة لكن لم قلتم انه يلزم من هذا كون الدماغ معدن القوة
الحس والحركة سبانه لا يبعد ان يكون قوة الحس والحركة
الا ان الدماغ معدن لقوة يرسل الى القلب آلة نابته منه
ليستفيد بتلك الالة قوة الحس والحركة من القلب واذ كان
هذا الاحتمال قابلا يسقط كلام جالينوس بالكلية الحجة
الثالثة لجالينوس على ان معدن القوة المدركة هو القلب
وهذه الحجة احسن دلايله انه لو كان قوة الحس والحركة الارادية
ينفذ من القلب الى الدماغ لكنا اذا شددنا على العصب
يحيط شدا قويا وجب ان تبقى الحس والحركة في الجانب الذي
يلي القلب وان ربطنا من الجانب الذي يلي الراس لكن الامر
بالضد فعلمنا ان قوة الحس والحركة تجري من الدماغ الى القلب
ولا تجري من القلب الى الدماغ وهذه الحجة لا يحتاج فيها
الى المقدمات الكثيرة المذكورة في الحجة الاولى والجواب
لم لا يجوز ان يقال الروح والقلب يكونان في غاية الحرارة
فاذا كان بينه وبين الدماغ منفذ مفتوح وصل تبريد الدماغ
اليه فاعتدل واستعد لقبول قوة الحس والحركة فاما اذا اشتد

المنفذ انقطع عنه تبريد الدماغ فلا جرم لم يبق مستعد
لقبول الحس والحركة فبطلت هذه القوة من الجانب الذي يلي
القلب وانما لم يبطل من الجانب الذي يلي الراس لان الشرايين
في الدماغ كثيرة جدا وكلها مودته اليه قوة الحس والحركة
الحجة الثالثة لجالينوس قال الحكماء والاطباء اتفقوا على ان
الحامل لقوة الحس والحركة جسم لطيف نافذ في الاعضاء و
هو الروح واذ كان كذلك فالدماغ لكونه مبدا لهذا الروح
اولى من القلب وذلك لانا نجد في الدماغ مواضع خالية واما
القلب فليس كذلك واما التجويف الايمن فملود ما انما الشبهة
في التجويف الايسر فانه يعتقد فيه انه مملو من الروح قال جالينوس
وليس الامر كذلك لان القلب اذا كشف عنه وبرز من غير ان يفتق
ويخرق اغشيته لم تمت الحيوان بسبب ذلك حتى انه يمكنك
ان تلبث مدة طويلة تلمسه بيديك وتنظر اليه بعينك وهو
مكتشف فتعين كيف تنبض وتعلم ان تنبضه عند ذلك لما لم
يزل ينقبض قبل ان يكشف عنه ولكن بشرط ان يقع هذا الشريح
في موضع لا يكون هواؤه باردا تبريد القلب فانه لو برد صار النقص
حينئذ ضعيفا بطنا متفاوتا واذ عرفت هذا فقولنا ان قلبنا
التجويف الايسر في هذه الحالة سال في الحال دم ولو كان هذا
التجويف مملوا وروحنا لوجب ان لا يسيل منه دم البتة ولو كان
هذا التجويف في بعضه روح وفي بعضه دم لوجب ان يخرج
الروح او لا يتم لسيل الدم بعد فكان يجب ان لا يسيل الدم

في الحال على هذا التقدير فلما سال الدم في الحال علمنا ان التجويف
 لا يسر مملو من الدم وايضا الحيوان الذي مات بجدة التجويف
 لا يسر من تجويف قلبه علق الدم واما الدماغ فان جرمه مررد
 فلا يمنع ان تحصل في ذلك العضو اجزاء الروح والجواب ان هن
 الحجة في غاية الضعف وذلك لان هذا الكلام ان صح فهو يقيض
 ان لا يكون في القلب روح اصلا وحياتة لا ينافي كون
 القلب معدنا لا ارواح الحيوانية ونسلم ان الروح الحيوانية
 يصعد من القلب الى الدماغ ويصير هناك روحا نفسانيا الحجة
 الرابعة بحال ينوس ان العقل اشرف القوى فيكون مكانه اشرف
 واشرف الامكنة اعلاها فوجب ان يكون مكان العقل هو الدماغ
 وهو منزلة الملك العظيم الذي يسكن القصر العالي وايضا الحواس
 محيطة بالراس كما انها خدع الدماغ واقبضه حولها على مراتبها وايضا
 محل الراس من البدن محل السماء من العالم وكما ان السماء منزل
 الروحانيات فكذلك الدماغ وجب ان يكون مسكنا للعقل والجواب
 ان ما ذكرناه من البراهين لا يعارضه هذه الاقناعيات فهذا
 اخر الكلام في هذه المسئلة وقد كنت طالعت كتابا بالبتراط
 و افلاطون وهو كتاب طويل والمقصود منه هذه المسئلة
 فتعبت في انتخابه وضممت اليه اشياء كثيرة من المعقولات
 ثم خفت من ان يضيع ذلك مني فكتبت في هذا المكان لئلا يضيع
 المسئلة الثانية في شرح احوال القلب والذي يدل على شرف
 القلب وجوه الحجة الاولى ان المقصود من خلق الانسان اشتغاله

بمعرفه الله تعالى وخدمته وذلك لانه تعالى قال وما
 خلقت الجن والانس الا ليعبدون فبين ان المقصود من الخلق
 هو العبادة ثم قال في آية اخرى المقصود من العبادة هو معرفة
 فلنقوله تعالى وما امر الا ليعبد الله مخلصين له الدين فظهر
 ان لبالب ومقصود المقصود انما هو معرفة الله تعالى
 ثم انك قد عرفت ان محل هذه المعرفة هو القلب فينبغي ان يظهر ان
 المقصود من خلق العالم الاصغر هو القلب الحجة الثانية انه
 ثبت في الروايات ان اول ما خلق الله تعالى جوهره ثم نظر اليها
 بعين الهيبة فصارت ماء ثم سلاط الحرارة عليها فارفع زبد
 وعلا دخان فخلق الارض من الزبد والسموات من الدخان
 فنقول ان الله تعالى خلق تلك الجواهر شيئا واحدا وسله من العدم
 الى الوجود فكل ما وجد من المخلوقات فهو سلاطة المعدومات
 ثم سل من ذلك المخلوق الارض لانه قال كانتا رتقا ففتقناهما
 وهذا هو السلاطة الثالثة ثم سل من الارض قبضه آدم عليه
 السلام قال ولقد خلقنا الانسان من سلاطة من طين وهذا هو السلاطة
 الرابعة ثم سل من جسد آدم قلبه فكان هذا هو السلاطة الخامسة
 ثم جعل القلب سريرا للمعرفة فظهر تلك الحكمة المطلوبة في خامس
 السلاطات لتعلم ان الشئ المعظم من جميع المخلوقات هو القلب
 وعند هذا ظهر ان جسم الانسان منقسم الى قسمين الى
 الهيكل الظاهر والى المضغة الباطنة وهي القلب الذي هو
 سر معرفة الله فالقلب تبع الهيكل الظاهر في الصورة والهيكل

الظاهر تبع القلب في المعنى ولما جعل الهيكل الظاهر تبعاً للمضغة
الباطنة علم أنك ما خلفت لاجل هذا الظاهر بل لاجل أن تطلب
من هذا الظاهر باطناً ومن هذا الشاهد غائباً ومن هذا المحسوس
معقولاً فظهر مما قلنا أن المقصود الأصلي هو القلب وحصنه هو
كل البدن وحصن البدن كل الأرض وحصن الأرض هو كل
السموات وحصن السموات عالم الممكّات والكل مسخرة في
قبضة قدرته ونفاذ هيئته وإذا عرفت هذا فنقول القلب
في القرآن اسمان أحدهما القلب والثاني الفؤاد قال تعالى
كتب في قلوبهم الإيمان وقال لهم قلوب لا يفقهون بها وقال
إن السمع والبصر والفؤاد قال نارا لله الموقدة التي تطلع على الأفئدة
ثم نقول يحتمل أن يكون الفؤاد اسماً لجميع هذه المضغة والقلب
يكون اسماً لجزء مخصوص منه نسبته إلى كل هذه المضغة كنسبة العين
إلى الهيكل الظاهر ويكون اسماً للشيء الذي نسبته إلى هذه المضغة
كنسبة النقطة الظاهرة إلى العين وتلك النقطة هي المسماة
سويداء القلب وهذه السويداء بالنسبة إلى العين الباطنة
كسواد العين بالنسبة إلى العين الظاهرة والسبب في أن البصار
الظاهر تحصل بالسواد والبصيرة الباطنة تحصل بالسويداء
وجهاً في القول وهو أن البصار يجري مجرى النور والسواد جنس
الظلمة فالسواد والبصار كالمتضادين وأظهر أحدهما الضدين
من الآخر أدل على القدرة والحكمة الثاني أن يكون الانتهاء
على وفق الابتداء فكما أن في الابتداء ظهر نور الوجود من ظلمات

العدم باجاء الحق سبحانه فكذلك في الانتهاء ظهر نور البصر
والبصيرة من ظلمات سواد العين وسويداء القلب ليكون المبدأ
والغاية داليتين بقراءتي الاحوال وشواهد المقال على تحقيق
قوله تعالى قال في الاصحاح وعند هذا ظهر ترتيب عجيب للظاهر
والباطن اما الظاهر فالاول الهيكل الظاهر ثم العين ثم النقطة
الناظرة ثم النور الباصر الموجود في النقطة الناطرة واما
الباطن فالقوا هو اسم لتنام هذه المضغة ثم القلب ثم النقطة
الناظرة وهي سويداء القلب ثم نور البصيرة وإذا عرفت هذا
فنقول أن البصار في عالم الظاهر يتوقف على شرايط وتلك
الشرايط معتبرة بعينها في دارك البصيرة الشرط الاول
الابصار ان لا يكون البصر في غاية الجلاء ولا في غاية الخفاء
اما الذي في غاية الجلاء فكالمشمس الذي تخير العين فيها ولا
يقدر على ابصارها بالتام والكمال واما الذي في غاية
الخفاء فكالذرة فكذلك العقل مدركات هي في غاية الجلاء
والعظمة ومدركات هي في غاية الخفاء والصغر واما الاشياء
التي هي في غاية الجلاء والعظمة والاشراق فهو جلال الله تعالى
وكبريائه وعظمته وبلية عظيمة الارواح العالية المقدسة
فنور سويداء القلب محترق في هذه الحضرة فلا يصل إليها واليه
الإشارة بقول من قال سبحانه من احتجب عن العقول لشدة ظهوره
واحتفى عنها بكمال نوره واما الذي في غاية الخفاء فكيف يصل
الاحوال وحدثنان المحدثات اما تفاصيل الاحوال فكقوله

ونشكم فيما لا تعلمون فان النطفة من حين ما يقع في الرحم
الى ان يفصل الحين لها في كل حالة ولحظة حالة وفي كل لحظة
صفة الا ان التفاوت بين كل لحظتين مما لا يصل اليه
عقول البشر واما حدثان المحدثان فهو انه تعالى لما ذكر
من الحيوانات الانعام فقال والانعام خلقها الآية ثم قال
والخيل والبغال الالة والمعنى انه لا يمكنكم ان تحيطوا علما
بتفاصيل احوال جميع الحيوانات لكثرتها واختلاف احوالها
وبالجمل فالعقول قاصرة عن معرفة الاوائل والاواخر نظيره
ان العقول متخيرة في مبدأ الخلق والايجاد ومنتهى الاعداد
والافناء بل العقول لا سبيل لها الى معرفة الازل والابد فان
الانسان كل ما استحضره في ذهنه يكون متوسطا بين الازل
وبين الابد ولو انه بقي في قيام القيامة يتقدم الى ما قبل
ويتأخر الى ما بعد لم ير نفسه الا في المتوسط بين الازل
والابد ونرى حقيقة الازل والابد منزهة عن لواحق النظر
في علايق الافكار وتمام هذا الكلام مبني في باب الصفات
في تفسير المقدم والبقاء وشرح كونه اولا واخرا الشرط
الثاني ان المبصر اذا كان حاضرا فما لم يحرث الانسان حرقته
من جانب الى جانب تحركات كثيرة فانه لا يرى المبصر فكذا
القواد ما لم يحرث عينه من معقول الى معقول لا يتمكن من
ابصار المطلوب وتلك التحركات هي المسماة بالفكر والروية
والنظر وكما ان نظر العين عبارة عن قلب الحرقه من جهة

الى جهة طلبا الروية المرى فكذلك نظر القلب عبارة عن قلب
حرقته القلب من جانب الى جانب طلبا لادراك المعقول والشرط
الثالث ان القوة الباصرة لا يمكنها ادراك المبصرات الا عند
صيرورة الهواء مضيا بسبب طلوع الاشياء النيرة فكذا
العقل لا يقدر على الابصار الا عند طلوع الاشياء النيرة
ثم نيرات العالم الجسماني اربعة الشمس والقمر والكواكب
والنار واعظمها الشمس ثم القمر ثم الكواكب ثم النار فكذا
نيرات العالم الروحاني اربعة اولها نور جلال الله تعالى
كما قال واشرقنا الارض بنور ربها وهي بمنزلة الشمس وكما لا
يستطيع ابصار الخفافيش مطالعة قرص الشمس فكذا لا يستطيع
ابصار الارواح البشرية مطالعة نور الجلال وهذه المرتبة
بمنزلة الشمس المرتبة الثانية انوار الارواح العلوية الروحانية
والكروية كما قال نزل الملائكة بالروح من امره على من يشاء
من عباده وقال نزل بالروح الامين على قلبك واسكابر
الانبياء والصدقين هم الذين يطبقون مطالعة هذه
الانوار وقال في النجم وانه هورب الشعري وقال في واقعة
الخليل فلما جن عليه الليل راى كوكبا وهذه المرتبة بمنزلة
القمر فكما ان القمر تارة يكون بدرا يضيء العالم اضاءة كاملة
وتارة يكون هلا لا ديقا يظهر قليلا ثم يختفي فكذا الارواح
العلوية قد يكون عظمة الاضاءة والانارة كقوله ومن عند
لا يستكبرون عن عبادة الآية وقوله ويستغفرون للذين

امنوا ونارة تكون كالهلال الضعيف وهو قوله وكلم من ملك
 في السموات لا يغني شفا عنهم شيئا المرتبة الثالثة انوار
 الارواح السفلية وهم الصديقون الملازمون لعتبة
 جلال الله المعكفون في حظائر قدس الله استنارت ارواحهم
 فاناروا ارواح غيرهم وهذه المرتبة بمنزلة الكواكب وكان
 الكواكب قد يكون في العظم الاول درجة متلاية كما قال
 كانها كوكب دري توقد الاية وقد يكون ضعيفة جدا كالسرى
 وامثاله فكذا الارواح السفلية منها ما يكون قوية ومنها
 اربعة اولها الذين يكونون في العظم الاول وهو روح الخليل
 والكليم والروح الجيب فان ارواح الخلق يهتدى بنوار هذه
 الارواح السفلية لانها ارواح قدسية قريبة الدرجة من
 الارواح العلوية ولهذا قال الله تعالى يا ايها الناس قد جاءكم
 برهان من ربكم وانزلنا اليكم نورا مبينا وقال قد جاءكم
 من الله نور وكما ان الفايق في الكواكب هي قوله وعلامات
 وبالبحر هم يهتدون فكذا دعوة الانبياء اعلام نورانية
 يهتدى بها في ظلمات براسموات وبحر الضلالات والشبهات
 قال تعالى وانك لتهتدي الى صراط مستقيم صراط الله الاية
 وثانيها الذين يكونون في العظم الثاني وهي ارواح اولي العزم
 كما قال فاصبر كما صبروا لو العزم من الرسل وثالثها ارواح
 المرسلين وهم ثلثاية وثلاثة عشر وهؤلاء هم الذين يكونون
 في العظم الثالث من الكواكب ورابعها ارواح جملة الانبياء

وهم كما يقال مائة الف واربعة وعشرون الفا وهؤلاء هم
 الذين يكونون في مرتبة العظم الرابع من الكواكب ثم بعد
 هذا مراتب المؤمنين وهم ثلثة السابقون والمقتصدون
 والظالمون كما قال فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم
 سابق بالخيرات باذن الله فالسابقون هم الاولياء كما قال
 الا ان اولياء الله لا خوف عليهم لاية والمقتصدون هم
 العلماء قال لعلمه الذين يستنبطونه منهم والظالمون هم العوام
 ولكل واحد من هذه الارواح اثر ونور فاذا اتصلت صارت
 كالمرآة المتخاذية المتقابلة فيعكس نوار بعضها الى البعض
 فيصير كل واحد منها مكمل للآخر من وجه ومستكمل من وجه
 ولهذا السبب كان اجد مقامات الصديقين المحب لله المرتبة
 الرابعة من نيرات العالم الروحاني العقل ومرتبته مرتبة النار
 في عالم الجسمانيات واعلم ان نور العقل له عيوب كثيرة فالاول
 ان نورا النار ممزوج بدخان كثير السواد يسود الثوب ويخفف
 الدماغ فكذا نور العقل ممزوج بدخان الشهوات وذلك الدخان
 نارة يسود ثوب العبودية بلطفه الشببيه والقطيل واخرى
 يخفف دماغ البشرية فخلق صاحبه في وهم حلول والاتخاذ
 والثاني نور السراج فيه اشراق واحراق فكذا نور العقل فيه
 اشراق وفيه احراق اما اشراقه فهو التفكير في غير الله ليستدل
 به على جلال عظمت الله واما الاحراق فهو التفكير في جلال الله
 فلهذا السبب قال عليه السلام تفكروا في الخلق ولا يتفكروا

في الخالق الثالث ان نور السراج ينطفئ بادي في دمج فكذا نور سراج
 العقل ينطفئ بادي في شبهة فلهذا السبب قال تعالى الحمد عليه كلام
 ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا وقال
الحاميل ربنا واجعلنا مسلمين لك وقال يوسف توفي في مسلمانا
 والحقني بالصالحين وقال سليمان وادخلني برحمتك في عبادة
 الصالحين وقال الكليم رب اشرح لي صدري وقال عيسى
 ربنا انزل علينا ما بين من السماء وهي مائدة الهداية والمعرفة
 الرابع ان السراج انما يضيء اذا وضع في بيت صغير فاما اذا وضع
 في الضحراء الواسعة فانه يقل ضوءه فكذا سراج العقل انما يظهر
 نوره اذا وضع في بيت البدن قال تعالى وفي نفسيكم افلا تبصرون
 فان هذا البدن بيت صغير مختصر لا ترى ان سراج العقل لما وضع
 في ميدان الارواح انطفى ولم يظهر له لمعان وشروق كما قال
ويسئلونك عن الروح الاية فاذا كان حاله في ميدان الارواح
 كذلك فاعرف ما يكون حاله في صحراء جلال الانوار الصمدية
 وفضاء اسرار كمال الالهية التي تقدر عن ان يكون لها بداية
 ونهاية او مقطع وغاية الخا من ظهور نور السراج مشروط
 بان يكون بينه وبين قرص الشمس حائل اما اذا وقع في مقابلة
 قرص الشمس انطفى فكذلك العقل انما يضيء فيما وراء حجب
 الغيب وعالم انوار الصمدية فاما اذا ازيل الحجاب وتجلت
 الانوار انطفى نور العقل ولهذا قال موسى اطلع نعليك
 انك بالواد المقدس صوى الاية ففعله اطلع نعليك استارة

الى تجلي لمعان انوار العظمة والكبرياء السادس نور السراج
 وان طال بقاء لكنه بالآخر ينطفئ وان استمر لكنه نطلع الشمس
 فينطفئ ضوءه لا محالة فكذا نور سراج العقل انما ان ينطفئ لطيران
 الغفلات والشهوات وان تبقى الى اخر الامر لكنه اذا انقضى
 ليل الحياة الدنيا وية وتجلي نهار عالم الآخرة وانكشفت
 السراير وتجلت الضمائر لم يسبق لسراج العقل نور ولا قوة البتة
 فهذا هو شرح نيرات العالم الروحانيات الشرط الرابع
 لا بصار القلب انه كما ان ارتفاع البصر بنيرات عالم الجسمانيات
 يتوقف على امور فكذلك ارتفاع البصيرة بنيرات عالم
 الروحانيات يتوقف على مثل ذلك الامور وبسبب ان
 ابصار الاشياء ورويتها يختلف بالكمال والنقصان فتارة
 يرى الانسان شيئا روية تامة وتارة يراه روية ناقصة
 وسبب هذا التفاوت انما ان يكون عايدا الى ذات قوة البصر
 والى امور خارجة عنها فكذا ادراكات البصيرة قد يختلف
 بالكمال والنقصان وذلك التفاوت قد يكون بسبب عايد
 الى ذات البصيرة وقد يكون بسبب امور خارجة عنها اما
 العايد الى ذات البصيرة فهي على وجهين الاول اختلاف
 جواهر الارواح قال الله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا
 الاية وهذا يدل على ان الارواح هذه السبعة من معشر
 البشر وجنس الانس مخصوص بمزيد القوة والجلالة والرفعة
 فتارة يظهر انوار تلك القوة بالبنوة وتارة بالخلافة وقال

وفي صفة عيسى قفنا فيه روحنا وقال في صفة محمد عليه السلام
علمه شديدا لقوى ثم ترقى من تعليم الملك الى تعليم الملوك
فقال الرحمن علم القرآن ثم انتقل من خطاب الغيبة
الى خطاب الحضور فقال وعلمك ما لم تكن تعلم وقال تعالى
في حق جميع الانبياء على العموم الله اعلم حيث يحل رسالته
وقال عليه السلام الارواح جنود مجندة وقال عليه السلام
الايمه من قرئش وهو اشارته الى اختصاص هذه السبعة
بمزيد قوة نفسانية روحانية فلما لم يظهر اثر تلك القوة
بالقوة بعد محمد عليه السلام فلا بد من ظهور اثرها بقوة الحروف
والرئية وكل ذلك يدل على اختلاف الارواح في ماهياتها
فمنها ما يكون في غاية الجلالة والقوة ومنها ما يكون في غاية
المدالة والدناة ومثاله في عالم الجسمانيات لا بصاد فيها
ما يكون في غاية القوة كرزقا اليمامة ومنها ما يكون في غاية
الضعف وهو الاستعداد الذاتي لاسبيل البتة الى تبديله
والثاني اختلاف جواهر الارواح بسبب صفات عرضية وهي
التي يقبل الفلاح ومثاله في الجسمانيات انه قد يكون بصراضعف
من بصر لا لاجل خلقه الاصلية بل بسبب رمد عرض له فادرك
ضعفه او بسبب انه استعمل كحلا قويا فافاده ذلك التحلل في تلك
الساعة زيادة قوة فكذلك الارواح ربما يعرض لها عارض فحصل
فيه نوع من الكلال بسبب ذلك العارض واليه الاشارة
بقوله انه لغان على قلبي حتى استغفر الله في اليوم سبعين مرة

وهذا النوع من التفاوت قد بطر وبزول واما التفاوت بالحاصل
بسبب الامور الخارجية فهو انواع السبب الاول الاشتغال بغير الله
ومثاله في عالم المحسوسات ان من شغل حرقته بالنظر الى شيء يكون
نظر اليه ما نفعه من ابصار غيره ثم كلما كان التحديق الى الاول
اشد واكمل كان الحرمان عن ابصار الثاني اشد واكمل فكذلك عالم
الروحانيات على هذا القياس كلما كان اشتغال القلب بغير الله اشد
واكمل كان حرمانه عن الاطلاع على انوار جلال الله اشد واكمل
ولهذا المعنى حكم تعالى بوقع المنافاة بين الامرين فقال كلا
بل يحبون العاجلة وتذكرون الاخرة وقال ويحبون المال جبا
جما وقال وانه لحب الجبر لشديد وقال زين للناس حب الشهوات
وقال عليه السلام حب الدنيا راس كل خطيئة فانا اذا
انصفنا علمنا اننا كالمعدورين في حب الدنيا وكيف لا نجها
وانا خلقنا منها وانما ارتضينا من ثوابها وطعامها وترينا
على ظهرنا انما الفنا مع بغيرها وشاهدنا احوالها ولوا تفق
لبعض الخلق على سبيل الندرة اطلع على شيء من الروحانيات
فذلك انما يكون بعد استحكام ترك الالف بالدنيا فمع هذه
الاسباب القوية كيف ينفك به قلب الانسان عن محبة الدنيا
اليس انه عليه السلام قال جبلت القلوب على حب من احسن اليها
وبغض من اساء اليها فانظر الى الدنيا كيف تنفعنا بشراياها
وطعامها وانهارها واشجارها ولذاتها وطبائنها واذا
كان كذلك فلا محالة تكون يحولون على حبها واذا عرفت هذا

فنقول كل من احب شيئا نظرا اليه بكل عينيه ومن نظر الى شيء بكل
عينييه لم ير غيره وايضا اذا كنت محبا لشيء عييت عن روية معايبه
وصرت مستغلا بروية محاسنه وفصايله وايضا استحسنت
تلك المحبة امتلا القلب منها والظرف اذا امتلاء من شيء لم يتسع
لغيره فلهذا قلوب لا تدخل فيها محبة الله واليه الاشارة بقوله
كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وقال صم بكم عمي الاء
وذلك لانه كانت قلوبهم مملوءة من حب الدنيا فما كانوا ينتفعون
بما يرون ويسمعون ويتكلمون ثم هذه المحبة كلما كان
دوامها اكثر كان استحكامها اشد وهو مرض القلب كما قال
في قلوبهم مرض والمرض ما لم يكن مستحكما فانه يرحى علاجها فاذا
استحكم وصار بحيث لا يقبل العلاج قرب من الموت واليه الاشارة
بقوله انك لا تهدي من احببت ويقولون ان الذين كفروا سوء
عليهم انذرهم امر لم تنذرهم لا يؤمنون وعند هذا يظهر
ان الكل منه وان الخير والشر بقضائه وقدره وهاهنا سؤالات
السؤال الاول اذا استحسنت مرض الجسم بحيث لا يرحى علاجه
سقط الخطاب فاذا استحسنت مرض القلب فلم لا يسقط الخطاب
الجواب عدم سقوط الخطاب في هذه الحالة حتى يعلم الانسان قبل
انتهائه الى هذه الحالة انه لو لم يستغل بالعلاج قبل الانتهاء الى هذه
الحالة ثم ان المرتبة لما لم تكن محدودة وكان هذا القول حاصل
عند الاقدام على كل ما كان ذنبا فكانت يلقى به حاصلة عن جميع
الذنوب السؤال الثاني انكم ذكرتم انا مجبولون على حب الدنيا

وذكرتم ان حب الدنيا يورث الاعراض عن الآخرة فكيف
يجتمع هذا مع قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها والجواب
يظهر منه ان العبد لا قدرة له على الوفاء بهذه الطاعة
لا بفضل المولى واعانته والايمان يجذبه من التوغل في
حب الدنيا الى حب المولى فلهذا السبب امر الله تعالى ان
يقول كل يوم اياك نعبد واياك نستعين وجاء في الاخبار
المتواترة بفضل قول لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
السؤال الثالث ليس ان الدنيا ام حاضنه فما السبب في ان
واجب الوجود سبحانه اوجب بعضها والجواب ان حبها
ما نفع عن حب الله تعالى وهذا كما انه فرض بعض الاوبين
الكافرين وعصيانها عند دعوتها الى الكفر قال وان
جاهدك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما
السؤال الرابع ما علامه رجحان حب المولى على حب الدنيا
الجواب ترجيح المحبة على المحبة انما يظهر باحدا من احدهما
قلة الحزن عند الفراق والثاني قلة السرور عند الوجدان
واعلم ان قلبا لم يترجح فيه حب الله على حب الدنيا فلا ايمان
واذا حصل الرجحان فلا يطيب الايمان الا عند زوال المعاصي
من كل وجه وعلامه ذلك ان لا تخطر الدنيا بباليه الا
عند الحاجة اليها كما انها شربة ماء او مدرة استنجاء السبب
الثاني لحصول التفاوت في هذه الانوار الروحانية طيب
الفداء وخينه قال تعالى يا ايها الرسل كلوا من الطيبات

واعملوا صالحا وقال وبجرم عليهم الجنايت والسبب فيه ان
الغذاء يصير جزءا من البدن ومن القلب ولا شك ان الذي
يصير جزءا من الشيء مختلف حال ذلك الشيء باختلاف حال هذا الذي
يصير جزءا له فالبيت ان طينته بالطين الكدر جاكدر وان
طينته بالجص لا يبصر جاء صافيا نورانيا واذا اختلف حال
البدن باختلاف احوال الاغذية لاجرم مختلف احوال تلك
الانوار بسبب اختلاف حال البدن الا ترى ان الماء الصافي
يتلون لونه بلون الظرف والقارودة فتبت ان طيب الغذاء
وجنسه سبب لاختلاف احوال الانوار الروحانية السبب
الثالث الامكنة والازمنة اما الامكنة فكقوله تعالى
ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك وقال الى المسجد
الاقصى الذي باركنا حوله واما الازمنة فقال في ايام
نحسات وهذا يدل على انه اذا كان ايام رحمة كانت متصفة
بالسعود ومن كلام اهل التصوف الوقت سيف قاطع لارباب
القلوب في هذه الكلمة كلمات والذي اليه يميل قلبي ان الله
تعالى في كل وقت يجاد محادث فصار ذلك الوقت مربوطا بذلك
الحادث برابط المشية الازلية الذي لا يمكن دفعه وبطلاله
فاذا جاء ذلك الوقت جاء معه ذلك الحادث فكما ان السيف
قاطع فالوقت بما قضاه الحق وقدره غالب فاذا كان الوقت
الذي فيه يفتح الله رحمته متأخرا فلا ينفع الجهد والجهاد في الزمان
المقدم وسمعت بعض المشايخ قال بعث الشيخ ابو سعيد بن ابي الخير

واحدا الى النهر ليجيئه بماء يتوضا به فكان بطي في الرجوع فقال
الشيخ ابو سعيد ذلك الماء الذي يمكننا ان يتوضا به بعد ما خرج
من النهر السبب الرابع وهو الاقوى لجذبة الالهية العلوية
ولا يتم جميع الاسباب الالهية المعنى قال تعالى الله يحبني اليه
من يشاء ويهدي اليه من يشاء وقال والذين جاهدوا فينا
لنهديهم سبلنا وقال فمن شرح الله صدره للاسلام فهذه
الاحوال اشارة الى مبداء هذه الدرجة واما وسطها فهو قوله
ففر الى الله ونهايتها قوله قل الله ثم ذرهم في حوضهم يعبون
وايضا الى اوله الاشارة بقوله ولا تخمنا ما لا طاقة لنا به
والى وسطه الاشارة بقوله واعف عنا والى آخره الاشارة
بقوله انت مولينا ثم اذا وصل القلب الى هذه الحالة صار القلب
في عالم القلوب كالشمس في عالم الافلاك فعند هذا يبقى مسخر في
انوار عالم الجلال كما ان الشمس والقمر والنجوم مسخرات با من
ثم صارت هذه الروح ينبوعا لفيض الانوار على اسرار الارواح
كما قال واما ان كان من اصحاب اليمين وبعد هذا درجات لا يصل
اليه الحال ولا يعبر عنها المقال ومن اراد فليكن من الواصلين الى العرش
لا من السامعين للامر الشرط للاتصال علم ان الجنين حين ما يكون
في رحم الام في اول ما خلق الله عينيه يكون الحفنان منه ملتصقين
ثم بعد زمان بفضل الله احد الحفنين عن الاخر الا ان الحفنين
يكونان مطبقين فاذا انفصل عن بطن الام يفتح العين في بعض
الافاق الا انه في اكثر الافاق بعضها ويكون نائما وعند فتح

العين يكون جاهلا بامه والام مع ذلك تراعى مصالحه
وتعذره لعلها بانه مباحا، او ان قدرته على التمييز بين المحسن
والمسيئ ثم لا يزال الطفل ينظر اليها الى ان يميز بين الام وغيرها
ثم اذا واظب على النظر الف النظر والابصار حتى يصير بحيث
لا يمكنه ان لا ينظر الى شئ واذا عرفت هذه المراتب في العين
الظاهرة فاعرف مثلها في العين الباطنة ففي اول الامر يكون
عين القلب مطبقا ثم ينفتح ولكنه لا يقدر على التمييز بين الخير
والشر ثم لا يزال ينظر بين عقله بحيث يصير يدرك الفرق
بين المحسن وبين المسيئ فيعرف ان المحسن هو الحق وان ما سواه
فهو سبب للضرر ثم اذا واظب على هذا النظر صار بحيث
لا يمكنه ان يصير عن نظر العقل وكما ان الام تقدر ان الطفل
في اول عمره عن التمييز بينها وبين غيرها فكذلك الحق هنا يعذر
الانسان في اول عمره في ان لا يعرف ربه وذلك من ما قبل
البلوغ ثم اذا واظب على النظر في افعال الله واثار حكمته
في مخلوقاته حصل له عشق ومحبة مع هذا النظر فلا يرى شيئا
بعقله الا وينتقل منه الى مبادئ وغاياته اما المبدأ فهو قد
الحق واما الغاية فهو حكمة الحق فيصير بحيث لا يرى شيئا الا يرى
الله بعدد وحينئذ يسير كما يسير القمر لمقابلة الشمس والقلب
في هذا المقام قد استلذ النظر والفه فلا جرما بدا بقلب الفؤاد
والقلب حقيقته من منظور الى منظور وقد كان للقلب عين واحدة
فاما الان فقد صار كل ذرة من ذرات المبدعات والكائنات

عينا للقلب وذلك لان العالم كله بصير مرآة للقلب ومرآة
العين منزلة يصير زائدا فانه يرى بها كل ما لا يرى بدونها
فعند ذلك يصير كل ذرة من ذرات الممكنات عينا له والعين يتوحد
النور فيصير كل العالم يتوحد النور في حقيقة واحدة انصرفت
العالم به صار كله بصرا قال تعالى في صفة هؤلاء يدعون نورهم
بين ايديهم وبأيمنهم وفي الحديث ان اهل الجنة يرون اهل
عليين كما يرون الكوكب الذي في السموات وان بابا بكر وعمر
منهم رآهما **الفصل الرابع** في الاستدلال باحوال
الحيوانات على وجود الصانع الحكيم وفيه فصول الفصل الاول
في الاستدلال الكلي على وجود الصانع باحوال الحيوانات وقبل
الخوض في المقصود لابد من الاشارة الى تقسيم الحيوانات فقول
اعلم ان الحيوانات التي نظير في الهواء قسمان احدهما الطيور والثاني
الحشرات والفرق بين القسمين ان كل حيوان صغير الجنة ليس له عظم
وريش فهو من الطيور واذا عرفت هذا فنقول قسام الحيوانات
خمسة قسمان منها من حيوانات الهواء والقسم الثالث من حيوانات
الماء والقسم الرابع حيوانات وجه الارض كالبهائم والستباع
والقسم الخامس حيوانات تحت الارض وهي الحشرات كالحيث
والخنفاص والديدان واسماها واعلم ان حيوانات الماء اعظم
الحيوانات وهي ايضا اصغرها والمراد انه يوجد في حيوانات الماء
ما يكون في العظم فوق جميع الحيوانات ويوجد فيه ايضا ما يكون
اصغر من جميع الحيوانات واما حيوانات وجه الارض فهي دون حيوانات

الماء في العظم وبعد حيوانات وجه الارض حيوانات الهواء
 فانها اصفر جنة من حيوانات وجه الارض واخر المراتب في الصف
 الحيوانات المتولدة في داخل الارض فهذا ضبط هذه الاقسام
 ثم اعلم انه تعالى استدلل بحلقه الحيوانات على وجود الصانع
 الحكيم تارة بمجالاته ومفصلاته اما المفصل فسياتي شرحه في
 الفصول الانية واما المجمل فقال في سورة البقرة واليهكم الله
 واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم ثم ذكره عقيب ما يدل على
 الصانع الحكيم ثمانية انواع من الدلائل فقال ان في خلق السموات
 والارض وهما دليلان ثم قال واختلاف الليل والنهار وهو
 الدليل الثالث والرابع ثم قال وما انزل الله من السماء من بناء
 فاحيا به الارض بعد موتها وهو الدليل الخامس ثم قال وبث
 فيها من كل دابة وهو الدليل السادس ثم قال ونضرب الرياح
 وهو الدليل السابع ثم قال والسحاب المسخر بين السماء والارض
 وهو الدليل الثامن ثم لما ذكر هذه الدلائل الثمانية قدم المتفكرين
 والمتأملين فيها فقال لايات لقوم يعقلون والمقصود انه
 سبحانه اخرج مخلقه الحيوانات المختلفة على وجود الصانع
 الحكيم وهو قوله وبث فيها من كل دابة ولما كان الامر كذلك
 وجب علينا ان نبحث وجوه دلالة هذا الدليل فقول لا اختلاف
 في ابدان الحيوانات وفي صفاتها ظاهرة ونحن نشير الى بعضها
 ثم استدلل بها على وجود الصانع الحكيم واعلم ان الاختلاف بين
 الحيوانات حاصل من وجوه ولا يحيط بها علم البشر الا انا نشير

الى بعض تلك الوجوه فالاول الاختلاف في الحاصل في صورها
 واشكالها فاحدها الاختلاف في الحاصل في الجلد الظاهرة
 وذلك لان بعضها كالسحفاة يحيط به صدق وبعضها كالسمك
 على جلده فلوس وبعضها على جلده شوك كالقنفذ وبعضها
 يكون عارفا عن كل ذلك كالانسان وثانيها الاختلاف في
 الالوان والاشكال فمنه ما يكون متلوناً بلون واحد وهو
 الانسان ومنه ما يكون متلوناً بلونين كالفرس الابلق ومنه
 ما يكون متلوناً بالوان كثيرة عجيبه حسنة كالطاوس وثالثها
 الاختلاف في الاصوات فمنه ما هو مصوت ومنه ما لا صوت
 والمصوت ما هو صوت الصوت كالغديب ومنه ما هو
 فيج الصوت كالحمار قال سبحانه ان انكر الاصوات لصوت الحمير
 ورابعها قد يكون صغير الجثة عظيم العين كالنوم وقد يكون
 كبير الجثة صغير العين كالعقاب وخامسها ما يمشي على بطنه
 كالحية ومنها ما له رجلان كالنطير والادمي واما
 كالبهايم والسباع واما ارجل كثيرة ستة او ثمانية وكل طير
 ذو جناح فانه يمشي على رجليه ومن جملة ذلك ما يكون المشي
 عليه صعباً كالخطاف الاسود الكبير والخفاش وسادسها
 ندى الفيل والانسان يكون عند صدره وندى البقر والغنم
 عند الشرة وسابعها اذن الفيل صالح للذب مع كونه آله للسمع
 وانه صالح للقبض مع كونه آله للشم فهذه اختلافات
 الحيوانات في الخلقة الظاهرة النوع الثاني اختلاف احوالها

في مسكن والمأوى فمنها ما يبيد ومنها ارضية ومنها ما يكون
 ما يبيد وارضيا معا اما الحيوانات المائية فمنها ما يكون غداؤه
 ما يبيد وله بدن النفس المسمى بنشق ما من فهو يقبل الماء الى باطنه
 ثم رده ولا يعيش اذا فارق والسمك كله كذلك ومنه ما مكانه
 وغداؤه ما ي ولكن يتنفس من الهواء كالسحفاة المائية ومنه
 ما مكانه وغداؤه ما ي ولا يتنفس ولا يستشق مثل اصناف
 من الضفاد لا يظهر لبنه للهواء ولا يستدخل الماء الى باطنها
 وايضا الحيوانات المائية بعضها ما واها الانهار والجارية وبعضها
 مياه البطائح مثل الصفادع وبعضها ما ما واها مياه البحار
 وايضا الحيوانات المنقلبة في الماء منه ما يعتمد في السباحة
 على رجله كالضفدع ومنه ما يمشي في قعر الماء كالسرطان
 ومنه ما يزحف مثل ضروب السمك وكالدودة واما الحيوانات
 البرية فمنها ما يتنفس من طريق واحد كالخيشوم ومنها ما لا يتنفس
 الا على وجه بل من مسامه مثل الزنبور والنحل وايضا الحيوانات
 الارضية منها ما له ماوى معلوم ومنها ما ما واها كيف اتفق
 الا ان يلد فيقيم للحضانه واللواتي لها ماوى معلوم فبعضها يتعاش
 معا كالكراتي وبعضها يختار الفرد كالعقاب وجميع الجوارح الذي
 ينزاع على الماكول يتفرد لاجل احتياجها الى الاحتيال في الصيد
 ومنافستها فيه ومنها ما يكون ما يتعاش زوجا ويكون معا
 كالقطا ومنها ما يجتمع تارة بفراخى والحيوانات المنقرضة قد
 تكون مائية وقد تكون برية صرفة وقد تكون بستانية والانسان

من بين الحيوان هو الذي لا يمكنه ان يعيش وحده فان سباب
 حيوته لا يتم الا بالمشاكة المديدة والنحل والنمل وبعض الغرائق
 يشاكلة الانسان في ذلك لكن النحل والكراتي بطبعه رئيسا
 واحدا والنمل له اجماع لكن لا وبسله واما الحيوانات التي
 تكون تارة مائية واخرى تكون ارضية فيقول انه حيوان يتكون
 في البحر ويعيش فيه ثم انه يبرر الى البر ويبقى فيه النوع الثالث
 اختلاف احوالها بحسب الاختلاف فاعلم ان الحيوان ما هو
 الشئ بالطبع كالانسان ومنه ما هو انشئ المولد كالفرس والفرس
 ومنه ما هو انشئ بالفهر كالغهد ومنه ما لا يانش كالنمر والذي
 يستانس بالفهر منه ما يحصل استيناسه سريعا ثم يبقى مستانسا
 كالقيل ومنه ما يكون ذلك بطينا كالاسد وبشبهه ان يكون من كل
 من كل نوع صنف انشئ وضف وخشني وايضا بعضها يكون
 ساكن الطبع قليل الغضب كالبقرة وبعضها ردي الحركات كالحيمة
 ومنها مكارر ردي الحركات كالغلب ومنها غضوب شديد الغضب
 سفيه الا انه متودد كالكلب وبعضها شديد الذكاء كالقيل والقره
 والفرس وبعضها جسور مياها بحاله كالطاوس وبعضها بليد الخلف
 كالبحل والحمار وايضا احوالها في التناسل مختلفة فبعضها تلد
 لنشاه حيوانا وبعضها تضع انشاه بيضا وبعضها تلد لنشاه
 دودا كالنحل والعنكبوت ثم تلك الدود يستكمل اعضاؤها بعد
 ذلك ويقال انه اذا ظهرت السفونة وقت الربيع طلب الجراد ايضا
 طينها الزبر دخوه الجسم وطرح في تلك الارض بيضاها وطار

بعد ذلك وعاشت اياما ومات واكلتها الطيور فاذا دار
الحول وجاء الربيع مرة اخرى فطاب لهواء خرجت من تلك البيض
المدفونة في تلك الارض امثال الديدان الصغار ودبت على وجه
الارض واكلت العشب والكلأ وخرجت لها اجنحة وطارت
واكلت من ورق الشجر وسمت ثم باصت كما في العلم الاول
وهذه عادتها بتقدير العزيز العليم واما دود القز التي يكون على
رؤس الاشجار في الجبال فانها اذا شبت من الرعي في ايام الربيع
وسمت اخذت تنسج على نفسها من لعابها مشبه العنكبوت والكن تفر
ينام فيها اياما معلومة فاذا اشتدت طرحت البيض ايضا في
داخل ذلك الكن الذي نسجت على نفسها ثم تنقب ويخرج منها
وسدت ذلك النقب ثم يخرج لها اجنحة فيطير فياكلها الطيور
واما موت من الحر والبرد والثلج والمطر وبقي ذلك البيض في تلك
الاكنان محرز ايام الصيف والخريف والشتاء الى ان يحول الحول
وبحسب ايام الربيع فيصير من ذلك الوقت بيض ديدان اصغارا يخرج
من تلك النقب ويدب على ورق الاشجار اياما معلومة فاذا قربت
اخذت تنسج على نفسها من لعابها كما في العام الاول وهذا دأبها
وعادتها بتقدير الحكيم العليم فيسبحان من هدى كل واحد من هذه
الحيوانات الى هذه الاعمال واعلم ان الاستدلال باحوال هذه
الحيوانات مختلفة الصور متفق بعضها كثيرة الآلات
والادوات وبعضها قليلة الآلات فكما اعطى الفيل اجنحة
العظيمة والبنية القوية الشديدة حتى تدفع عن نفسه المكاره

فكذلك اعطى البقعة على صفر جنتها حنا حين لطيفين حتى قدرت
بهما على سرعة الطيران وتناول الغذاء بنحوظها فصار
الصغير والكبير في هبة الواهب متساوية وفي جذب المنافع
والاحتراز عن المضار متشاكلة بل هما لطيفة عجيبه
وهي انك ترى ما كان منها اصفر جنة واقل جله كان اكثر راحة
واطيب نفسا واقل اضطرابا في جذب المنافع والاحتراز
عن المضار بما هو اعظم جنة واكثر قوة بياضه ان منها ما كان
القوة كامل البنية يدفع عن نفسه المكاره بالقهر والغلبة
كالاسد والفيل ومنها ما يدفع عن نفسه المكاره بالفرار
وسرعة العدو كالغزال والارانب ومنها ما يدفع المكاره
عن نفسه بالطيران في الجو كالطيور ومنها ما يقوص في الماء
ومنها بالاختفاء في النقب والاجحمة كالقار والنمل كما قال
يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم واما طلبها المنافع فتارة بقوة
البصر وتارة بقوة الشم وتارة بقوة السمع كالسرفا ما هذه
الحيوانات الصغار الجثة الضعاف القوي والبنية ليس لها
شي من الادوات والآلات والاحساسات كالديدان الصغار
وما يشبهها فانها خلقت في ما كن كثيرة ومواضع حرة اما
في لبنات اوجبا لبنات اوتى جوف الحيوانات اوتى الطين
اوتى السريقين وجعل غذاؤها محيطا بها وجعل في جميع اجزاء
فيها قوى جاذبة بميص الرطوبات المعذية لها المقوية لا بداتها
ولم يحوجها الى الطلب ولا الى الهرب فيسبحان الخالق العظيم الذي

اعطى كل شئ مصلحة وبروى ان البيلة التي اوحى فيها الى موسى
كان قلب موسى كلفا باحوال زوجته فاوحى الله تعالى اليه
فقال اضرب بعصاك على ذلك الحجر فخرج منه حجر آخر
ثم ضرب العصا فخرج منه حجر آخر فخرج منه حجر آخر
دودة في غاية الصغر وفي فمها مقدار درة من ورق الشجر
فرفع الحجاب عن سمع موسى فكانت تقول سبحان من راني وسمع
كلامي ويذكرني ولا ينساني الوجه الثاني في الاستدلال
باحوال هذه الحيوانات كثيرة جدا يقال ان حيوانات البحر
ستماية نوع وحيوانات البر خمسمائة واحد منها هو البشر
واذا كان كذلك فكيف يمكن الاطلاع على احوالها وعجايب
صفاتها الا ان وجه الاستدلال بها على وجود الصانع الحكيم
ظاهر وذلك لانه لو كان السبب لوجودها هو تركيب الطبايع
وتاثير الافلاك والكواكب فذلك بالنسبة الى الكل على السوية
بل صريح العقل يشهد بان اختصاص كل واحد منها بما له من
الاعضاء والقوى والصفات والاشكال لا بد وان يكون
بتدبير مدبر قادر حكيم تخلق الاشياء بقدرته ويدبرها
بحكمته وقد سنه الله تعالى في القرآن على عجز البشر عن معرفة
احوال الحيوانات في سورة النحل في قوله والانعام خلقها لكم
فيها دناءة الى قوله وتخلق ما لا تعلمون والمعنى انا شرحنا لكم بعض
الحيوانات فاما شرح احوال كل ذلك ما لا يليق بعقولكم بل
يجب تفويض معرفتها الى خالقها فلها ختم الكلام في شرح احوال

الحيوانات بقوله وتخلق ما لا تعلمون وثانيها قال في النور
المرئ ان الله يستبح له من السموات والارض والطير صافات
كل قد علم صلوته وتسبحه الامة ثم قال بعد ولله ملك السموات
والارض والى الله المصير وفيه فايدتان الفايذة الاولى انه
مع وجازته دل على تمام معرفة المبدأ والمعاد قوله ولله ملك
السموات والارض تنبيه على ان لكل منة لان كل ما سواه ممكن
ومحدث والممكن والمحدث لا يوجد الا عند الانتهاء الى قدرة
الواجب في وجوده الا ان في بنوته ثم ان حدوث هذه الحيوانات
دال على قدرة الصانع ووقوع حدوثها على جهة الاحكام والاتقان
دال على علم الصانع وحكمته فكان حدوث هذه الحيوانات من
ادل الدلائل على كونه سبحانه ملكا بالحق ما لكا بالصدق فلها قال
ولله ملك السموات ثم قوله والى الله المصير دال على ان المعاد حق
وان الحشر والنشر والبعث حق حتى يظهر في ذلك اليوم تباع افعال
هذا اليوم والفايذة الثانية انه شرح احوال بعض الحيوانات
على سبيل التفصيل وهو قوله والطير صافات كل قد علم صلوته
وتسبحه ثم ذكر بعد ذلك تفصيل هذا الكلام المجمل وهو قوله ولله
ملك السموات والارض كان ذكر هذا المجمل بعد ذلك المفصل بينها
دليلا على انه لا سبيل للقوى البشرية على الوقوف على تمام تلك
التفاصيل وثالثها قال تعالى ايضا في هذه السورة والله خلق
كل دابة من ماء الى قوله فمنهم من مشى على اربع ثم قال بعد ذلك
تخلق الله ما يشاء ان الله على كل شئ قدير وذلك لانه تعالى ذكر

انقسام الحيوان الى هذه الانقسام وهو كلام تفصيلي ثم انه تعالى
اردفه بالكلام المجمل وهو قوله خلق الله ما يشاء والمقصود
التنبيه على انه لا سبيل للبشر الى معرفة هذه التفاصيل
وقد ذكرنا في الفصول المتقدمة انه في شرح احوال الافلاك
جرى على هذا المنهاج فقال في آل عمران ويفكرون
في خلق السموات والارض اى يطلبون معرفة الحكمة في كل
واحد منها ثم عدل الى التعظيم الاجمالي وهو قوله ربنا ما
خلقت هذا باطلا وقال في الاعراف والشمس والقمر والنجوم
مسخرات بامر الله ثم عدل منه الى التعظيم المجمل فقال الله الخالق
والامر بتبارك الله رب العالمين والمقصود من هذه الآيات
التنبيه على انه لا سبيل للعقول البشرية الى الاطلاع على تمام
الحكمة الالهية في تدبير العالم العلوي والسفلي بل الواجب
تفويض سرارها الى علمه المحيط بالعيوب المقدس عن النقائص
والعيوب كما قال وعند مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو وهما
سؤالات السؤال الاول قال تعالى في سورة الانعام وما من آية
في الارض ولا طائر يطير بجناحه الا امم امثالكم فظاهر
هذه الآية توهم مذهب التناسخ من وجوه الاول ان قوله
الا امم امثالكم يقتضي حصول المماثلة بينها وبينها في الروح
والعقل والادراك والتكليف والثاني انه ثبت بهذه الآية
ان كل نوع من انواع هذه الحيوانات امة واذا ثبت هذا وجب
ان يحصل في كل واحد منها رسول ونذير لقوله تعالى وان من امة

الاخلاق فيها نذير والانداز لا يتحقق الا في حق العقلاء المكلفين
وهذا يقتضي كون هذه الحيوانات عارفة بربها مكلفة
بالطاعات والثالث انه ما روى عن ابي الدرداء انه قال
اتهمت عقول البهايم على كل شيء الا عن معرفة اربعة اشياء
معرفة الرب والسعي في طلب الرزق ومعرفة الذكر والانثى
واهتمام كل واحد منها بامر صاحبه والجواب ان لفظ المثل لا
يقتضي حصول المماثلة في كل الامور فاذا حملنا الآية على المثلية
ولو في شيء واحد فقد وفينا بمقتضى اللفظ ثم اختلف الفسوف
في معنى المثلية على وجوه الاول انها امثالكم في كونها امة
فكان المراد من هذا كونها انواعا مختلفة واقساما متباينة
في الخلق والخلق والطبيعة والشكل والثاني ان المراد انها امثالكم
في كونها مخلوقة لله تعالى وفيه انه سبحانه تكفل بارزاقها كما
قال وما من دابة في الارض الا على الله رزقها والثالث
انها امثالكم في ان مقادير اعمالها معلومة لله مع انها خالية
عن التكليف وخوف العقاب فاحذروا انها البشر المكلفون
فانكم باحساب الله اعمالكم اولى الرابع انها امثالكم في انها محشونون
يوم القيامة والله يقضي بينهم بالحق كما يقضي للانسان دليله ما
روى في الحديث انه تعالى يقصص لهما من القران الخامس انه لا بعد
حمل الآية على جميع ما ذكرنا من الوجوه لانه لا يخص ولا يعم
هذا التقدير يكون الفائدة اكثر والجواب اما التمسك بقوله
تعالى وان من امة الاخلاق فيها نذير فالجواب انه مخصوص

بالامة الموصوفة بالعقل بالدلائل العقلية وبالجماع الامة
السؤال الثاني ما الحكمة في خلق الحيوانات المودعة كالحيتات
والعقارب والذئب والاسد والوجه المعتمد عندنا في الجواب
انه تعالى ما لك الملك والمالك له ان يفعل ما يشاء وبحكم
ما يريد الا انا نذكرها هنا وجوها اخرها الا قوله تعالى رغب
المكلفين في الطاعات بان وعدهم عليها بالثواب وزجرهم
عن المعاصي بان اوعدهم عليها بالعقاب فلا بد وان يشاهدوا
في الحال شيئا يشبه الثواب وشيئا يشبه العقاب حتى تكامل
رغبتهم في طلب الثواب ونفرتهم عن الهرب من العقاب فلا جرم
ما ظهرت الدنيا انواع اللذات وانواع المحن والآفات ليكون
ذلك كالمعرف لاحوال الثواب والعقاب وقد نبه الله تعالى
على ذلك في قوله افرأيتم النار التي تورون انتم انتم انتم
تخرجونها الاية الى قوله للمقوين اى جعلنا النار سببا للمنافع
في الدنيا وجعلناها ايضا تذكرة للعذاب في الآخرة الثاني
انه تعالى خلق الذئب بحيث يفرس الغنم ثم ان الانسان سبالغ
في صون غنمه عن الذئب فاذا بالغ في هذا الحفظ مع ان هذه
المضرة قليلة فبان سبالغ في صون طاعته عن الشهوات والشهوات
مع ان نتائج تلك المضرة عظيمة كان ذلك اولى الثالث
الانسان اذا احترز عن سم الحية الافعى فلان يجترز عن سم
الكفر والبدعة والفواحش والذنوب مع شدة الالام الحاصلة
منها وطول مدتها كان ذلك اولى **الفصل الثاني**

في الاستدلال باحوال الظهور على وجود الصانع الحكيم سبحانه
وتعالى علم انه تعالى ذكر الاستدلال بوقوف الطير في الهواء
على وجود الصانع المختار في مواضع من القرآن احدها قال
في النحل ولم يروا الى الطير مستخرات في جوف السماء ما يمسكهن
الا الله وثانيها قال في النور المراتي الله يستخرج له من في
السموات والارض والطير صفات وثالثها قال في سورة
الملك ولم يروا الى الطير فوقهم صفات ويقبضن اما الاية
الاولى فنقول قرا ابن عامر وجمعه والكسائي ولم يروا على
سبيل المخاطبة والباقون بالياء على الحكاية لمن تقدم ذكره
حجة من قراها على المخاطبة ان ما قبل هذه الاية وما بعدها
ايضا مخاطبة اما ان ما قبلها مخاطبة فهو قوله تعالى والله
اخرجكم من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئا واما ان ما بعدها
مخاطبة ايضا فهو قوله تعالى والله جعل لكم من بيوتكم سكنا
واذا ثبت ان ما قبل هذه الاية وما بعدها جاء على سبيل المخاطبة
وجب محي هذه الاية ايضا على سبيل المخاطبة حتى يكون النسق
واحدا في لكل وحجة القراءة الثانية ان الفرض من هذه الاية
الارشاد الى الدليل والارشاد انما يحتاج اليه الجاهل
لا العالم فوجب ان نخل هذا على لفظ المغاساة صرفا له لئلا
الكفار والمنكرين قلنا نحن لا ننكر احتمال ما ذكرتم الا ان
ما قلناه ايضا محتمل لان الدليل كما يذكر للمنكر حتى يصير مقرا
فكذلك قد يذكر للمقر حتى يزاد ايمانا على الايمان وعرفانا

على العرفان وهن السورة مشتملة على دلائل كثيرة ولا شك
ان المقصود منها هو اننا كبد بسبب تكثير الدلائل واذا عرفت
هذا فنقول قوله تعالى ولم يروا معناه اولم يعلموا والدليل
عليه انه سبحانه عدى الروية في هذه الآية الى شئين احدهما
كون الطير مسخرة في جوار السماء ومن المعلوم ان كونها مسخرة يعلم
ولا يرى والثاني قوله ما يسكنهن الا الله والمراد من كونها
مسخرة انها في انفسها اجرام ثقيلة والجرام الثقيل يكون هاويا
بالطبع الا ان قدرة الله غالبية على جميع الطبائع والخواص فهو
بقدرته يشعل الثقيل الى فوق وينزل الخفيف الى تحت من غير ان
يشق عليه هذا الفعل ومن غير ان نعرب بسببه وكيف السموات
السبعة مع ما فيها من الشمس والقمر التي لا تعلم مقادير ثقلها
الا الله والارض ما فيها من البحار والجبال والحيوان والنبات
هو تعالى يسكنها بقدرته ويسكنها بقدرته كما قال تعالى الله
الذي رفع السموات بغير عمد من رزنها فاذا قدر على تسكن هذه
الاجسام العظيمة من غير تعب ولا مشقة فكيف لا يقدر على
امساك اجرام الطيور في الهواء كما قال واذا ننقنا الجبل فوفهم
كانه ظلة فهنا قدرته على امساك الطير في الهواء اولى واذا عرفت
هذا فنقول ظهر الفرق بين كون الطير مسخرة في جوار السماء وبين
كونها واقفة هناك بامساكه وتسكينه فهذا هو الكلام في
هذه الآية واما الآية المذكورة في سورة النور وهي قوله الم تر
ان الله يستبح له من السموات والارض فظاهر قوله الم تر

خطاب مع الرسول فلا جرم اشتملت هذه الآية على فوائد
زايدة على ما في الآية الاولى ولها قوله يستبح له من السموات
وفي هذا التسبيح ثلاثة اقوال وذلك لان التسبيح المذكور
ههنا اما ان يكون المراد منه دلالة هذه الاشياء على قدر
وقدسه وعزته وعظمته واما ان يكون المراد منه
دلالة هذه الاشياء على انها تنطق بالتسبيح واما ان يكون
المراد منه حصول هذه الدلالة في حق البعض وحصول هذا
النطق في حق الباقيين والقسم الاول اقرب اما القسم
الثاني ففيه اشكال لان بعضا من سكان الارض ليسوا بمكلفين
وهم الاطفال والمجانين وهؤلاء لا يسبحون باللسان واما
المكلفون فمنهم من لا يسبح لهذا التفسير وهم
الكفار واما تفسير تكون هذه الاشياء دالة على السبوحية
والعظمة فهذا عام في حق كل الممكنات وهو المراد ايضا من قوله
وان من شيء الا يسبح بحمده فان قيل التسبيح بهذا المعنى حاصل
في كل المحدثات والممكنات فما وجب تخصيصه في هذه الآية بالعقل
الجواب لان خلقه العقلاء اكثر دلالة على وجود الصانع سبحانه
لان العجايب والغرائب في خلقهم اكثر وهي العقل والنطق
وثانيها قوله تعالى والطير صافات فلما قيل ان يقول ما وجه
اتصال هذا بما قبله والجواب انه سبحانه لما ذكر ان اهل
السموات يسبحون واهل الارض وهي الطيور فهي ايضا مسخرة
لله تعالى وذلك لان ابدان هذه الطيور اجرام ثقيلة ثم ان سبحان

اعطاها قوى نفوي بها على الوقوف في جوار السماء صا وبأسطة
 اجتمعتها وذلك من اعظم الدلائل على كمال قدرة الصانع ونهاية
 علمه وحكمته واعلم ان هذا الوصف قد وصف الله الملائكة
 فقال والصافات صفا وترى الملائكة حافين وايضا
 وصفوا انفسهم بهذا الوصف فقالوا وانا نحن الصافون
 وانا نحن المستحون وبالحكمة فهذا يشعر بكون الصافين وقفين
 في موقف الهيبة ومقام العظمة مشتغلين بتسبيح جلال الله
 وعظمته وكبريائه على وجه الخضوع والخضوع وثالثها قوله
 تعالى كل قد علم صلوته وتسبيحه وهذا قول جماعة من اصحاب
 الاخبار قال بونايت كنت جالسا عند ابي جعفر الباقر رضي الله عنه
 فقال اندي ما يقول هذه العصا فيرعد طلوع الشمس
 وبعد طلوع الشمس قلت لا قال انها تقدر ربها وتساله
 قوت يومها ورايتها ان يكون معنى الآية كل مسبح قد علم صلوة
 وتسبيحه الذي كلفه الله بها فهذا تاويل لفظ الآية والكلام
 الذي لا بد من البحث عندي في الآية انه هل يحتمل ان يكون
 الطيور والبهايم عارفة بربها ام لا فاكثر ارباب الآثار
 والاخبار جوزوا ذلك واحتملوا عليه بان كون هذه الطيور
 عارفة بربها مشتغلة بتسبيح ربها امر جاز في العقول
 والنصوص وردت بوقوعها فوجب الاعتراف بذلك اما
 الجواز العقلي فيدل عليه وجهان احدهما الاجمال والثاني
 التفصيل اما الاجمال فهو ان حصول العلم والفهم في ذوات

هذه الحيوانات من جملة الممكات والله تعالى قادر على كل الممكات
 واذا الاحت المقدمتان وجب القطع بهذا الجواز واما التفصيل
 فهو اننا نشاهد من هذه الحيوانات افعالا لا تحصل الا من العقل
 وذلك يدل على كونها مماثلة ومتى كان الامر كذلك ثبت جواز
 كونها عارفة بربها وبيان ما ذكرنا وجوه الاول ان الفارة
 تدخل فيها في فادورة الدهن ثم تلحسه وهذا الفعل لا يصد
 عنها الا علمها بقياس مركب من مقدمات وهي انها محتاجة
 الى الدهن وان راسها لا يدخل في الفادورة وذبيها يدخل
 والمقصود حاصل بهذا الطريق فوجب الاقدام عليه الثاني
 ان النحل يبنى البيوت المسدسة ولم تفعل الا علمها بانها محتاجة
 الى ان يبنى بيوتا من اشكال موصوفة بصفتين احدهما ان لا يكون
 زواياها مضيقه حتى لا تبقى المواضع المضيقه معطلا والثاني
 ان تلك البيوت مشكلة بشكل مني انضم بعضها الى بعض متلات
 العرصة منها ولا تبقى شيئا من ذلك ضايعا ثم انها علمت ان
 الشكل الموصوف بهما بين الصفتين هو المسدس فقط وذلك
 لان المثلثان والمربعات وان كان يمكن ان يملأ العرصة
 بل يبقى فيها فرجة خالية ضايعة واما المسدس فهو موصوف
 بهما بين الصفتين فاقدامها على تسديس بيوتها مبني على علمها
 بانه لا بد وان يكون موصوفا بهما بين الصفتين فلا جرم علمت
 ان البيت الموافق له هو المسدس ثم انه تعالى اعطاه من الذكاء
 ما قدرته على بناء البيوت المسدسة واصحاب العقل من البشر لا

نقدرون على بناء البيوت المسدسة الا بعد التعليم وحصول
الات كثيرة فظهر ان علم النحل هذه الحقائق وقدرة على بناء
هذا البيت ازيد من عقل البشر وقدرة والثالث ان النمل يسعى في
تحصيل الذخيرة وكان ذلك لعلها تحتاج في الازمنة
المستقبلية الى الغذاء ولا يكون قادرا على تحصيله في تلك
الافاق فوجب السعي في تحصيله في هذا الوقت الذي حصلت
فيه القدرة للا ذخار والرابع ان النمل يبني بيوتها على
عجيب وانها ما نجت الشبكة التي في مصيدها الا بعد ان
تفكرت كيف يمكنها اصطيد الذباب فهذه افعال فكرية ليست
اقل من الافعال الفكرية الانسانية فوجب الاقرار بثبوت
لعقل لها الخامس ان النمل والحمار اذا ذهبا في طريق ليل ظلماء
ففي المرة الثانية يقدران على سلوك ذلك الطريق من غير ارشاد
مرشد حتى ان الناس اذا ضلوا في ذلك الطريق قدموا الحمار
والنمل وتبعوه وجدوا الطريق المستقيم عند متابعتهم وايضا
ان الانسان لا يمكنه المشي من بلد الى بلد شيئا سويا من غير غلط
ولا خطأ والكر اكي ينتقل من طرف العالم الى طرف اخر من غير
ان يضل لطلب الهواء الموافق فهذا فعل بعجز عنه العقل البشري
وهي قدرة عليه السادس ان الدب اذا اراد ان يفترس الثور
لا يمكنه ان يقصده ظاهرا فيقال انه يستلقي ولا يزال نهس
ما بين ذراعيه حتى يحيه والثاني انه ياخذ العصا ويضرب
الانسان حتى يوهنه مات فيتركه وربما عاد فيحس نفسه

وايضا يصعد الشجر اخف صعود ويهشم الجوز ببرص كفية
فريقا بالواحدة ويصدمها بالاخري ثم ينفخ فيذرق شره
وياكل به السابغ يقال الفرس كل واحد منه يعرف صوت
الفرس الذي قابله والكلاب تتعالم بالغة المعروفة بها والفهد
اذا سقى الدواء المعروف بخانق الفهد طلب ذبل الانسان فاكل
والنماسة يفتح افواهها لطاير يقع عليها كالعقور حتى ينطفئ
ذلك الطائر ما بين اسنانها على ذلك الطير شيء كالشوك فاذا هم
التمساح بالتقام ذلك الطائر فاذا من تلك الشوك ففتح فاه
فخرج الطير والسلمفاة يتناول بعد اكل الحية سعترا جليا
ثم يعود وحكي بعض الثقات المجرب للصيد انه ساهدا الجبار
يقابل الافعى وينهزم عنه الى بقلة يتناول منها ثم يعود ليزال
ذلك فعله وذلك الشيخ قاعدا في كن غار كما يفعله الضيادون
وكانت البقلة قريبة من ذلك الموضع فلما اشتغل الجبار
بالافعى الى الرجل البقلة فنادى الجبار الى منتهى فاختت
مدور حول منتهى دورا تاما متابعا حتى خرجت مينة فلم
الرجل انها كانت يتعالم باكلها من اسعة الافعى وتلك البقلة
هي الخس البري واما ابن عرس فيستظهر في اكل الحية باكل السداب
مما يتفر عنه الافعى والكلاب اذا نرود بطونها اكلت
سنبيل الحنطة واذا خرجت اللقاة بعضها بعضا داوت
تلك الجراحات بالسعترا الجلي فانظر من اين حصل هذه الحيوانات
هذا الطلب وهذا العلاج الثامن ان القنا قد قد تحسن من يح

الشمال والجنوب قبل الهبوب فيفر المدخل الى حجراتها حتى انه
كان بالقسطنطينية رجل قد اثرى بسبب انه كان ينذر
بالرياح قبل هبوبها وينتفع الناس بانذاره وكان السبب
فيه انه كان في داره فنقد يفعل الفعل المذكور التاسع
ان الخطاف صناع حسن في اتخاذ العش لنفسه من الطين
وفلقه الخشب فان عوزوه الطين بتل وتمرغ في التراب
لتحمل جناحاه قدرا من الطين فاذا فرخ بالغ في قعر الفراخ
وياخذ رزقها بمنقارها ويرميها عن العش ثم يعلمها القاء
الرزق نحو طرف العش العاشر اذا ذنا الصايد من مكان
فراخ القمح ظهرت له القمح وقرب منه مطبوعة له لاجل
ان يتبعها ثم يذهب الى جانب اخر سوى جانب فراخها كما في
ناقرا الخشب فلما يجلس على وجه الارض بل يجلس على الشجر فيقب
الخشب الذي يعلم ان فيه الدود الثاني عشر القرائق يصعد
في الجوجدا عند الطيران فان حجب بعضها عن بعض حجاب
كضباب وسحابا حدثت عن اجنتها حفيضا مسموما يارزح
بسبب ذلك الصوت بعضها بعضا واذا نامت نامت على
فرد رجل قد اصطفى الرزق الى القايد فانه ينام مكشوف
الراس فيسرع انبتاهه فاذا سمع صوتا او احسن صالح
الثالث عشر ان النعام اذا اجتمعت لها من بيضها عشرون
قسمتها ثلثة اقسام ثلثا تدفنها في التراب وثلثا يتركها
في الشمس وثلثا تحضنه فاذا خرجت فراخها كسرن ما كان

في الشمس وسقت فراخها ما فيها من تلك الرطوبات التي ذوبتها
الشمس واذا اشتدت فراخها وقوت اخرجت المدفون في
الارض وفحت لها ثقبها وقد اجتمع فيها الذبان والحشرات
ثم يطعمه لفراخها فاذا تناولت ذلك قوت وقدرت على الرعي
فقل لي اي العاقل اي امراة اهدت في تربية اولادها الى مثل
هذه الحيلة واعلم ان الاستقصاء في هذا الباب مذكور في
كتاب طبائع الحيوان وهذا القديد على ان هذه الحيوانات
قد اتى بها في افعال تعجز عنها اكثر الاذكاء والعقلاء ولولا كونها
عاقله لما صح منها شئ من ذلك واذا ثبت كونها مهندسة
عارفة بهذه الدقايق فاي بعد في كونها عارفة بربها مسبحه
لما لكها فثبت مجموع ما ذكرنا ان الامكان حاصل واما النصوص
الدالة على فصول هذه المعرفة فكثيره الحجة الاولى قوله تعالى
حكاية عن سليمان يا ايها الناس علمنا منطق الطير الحجة الثانية
قوله تعالى حتى اذا اتوا على وادي النمل الاية الحجة الثالثة
قوله تعالى وتفقد الطير الاية الى قوله بسلطان مبين وهذا
التهديد والوعيد لا يحسن الامع الفاهم العاقل الحجة الرابعة
قوله تعالى حكاية عن الهدهد فقال احطت بما لم تحط به الى
قوله لا يهتدون وهذا الترتيب في ايراد الكلام لا يحسن ولا
يتاقي الا من العاقل الذي يكون في غاية الذكاء وذلك لان
اشد الاشياء اخذ القلوب الرجال امر النساء ولهذا السبب
بداء تعالى بذكر النساء في قوله زين للناس حب الشهوات من النساء

فلما لم يلتفت سليمان عليه السلام الى ذكر المرأة نبي الهدد
 بذكر المال فقال وتيت من كل شيء فلم يلتفت ايضا سليمان
 فثالث بذكر الجاه والمالك العظيم فقال ولها عرش عظيم فلما
 لم يلتفت سليمان الى شيء من امور الدنيا رتب الهدد بما يتعلق
 من امر الدين فقال وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون
 الله ومعلوم ان هذا الترتيب لا يتأتى الا مع الذكاء العظيم
 الحجّة الخامسة ظاهرة الاية التي نحن في تفسيرها وهو قوله
 كل قد علم صلوته وتبجيحه فانه يدل على ان كل الطير التي هي
 صافات في السماء قد علم صلوته وتبجيحه الحجّة السادسة
 قوله تعالى في قصة داود يا جبال وقمعه والطير وكلف
 لا يتوجه الا على العاقل الحجّة السابعة قصة قابيل وهو
 وهابيل وهو قوله فبعث الله غرابا بحث في الارض ليريه الاله
 فثبت بما ذكرنا ان تجارب دلت على امكان كونها عارفة
 بربها وثبت بهذه النصوص كونها عاقلة بربها فوجب الاعتراف
 بذلك هذا تمام حجة القائلين بانها عارفة بربها واحتج من يكر
 كونها عاقلة عارفة بانها لو كانت عاقلة لكان ثارا العقل
 ظاهرا في حقها لان ايجاد العقل لها مع انه لا يظهر اثره في حقها
 عبت وذلك لا يليق بحكمة الحكيم وكما نرى اثار العقل حاصله
 في شيء منها لانها لا يحتز عن الافعال البقية ولا يميز بين
 ما ينفعها ويضرها فوجب القطع بانها غير عاقلة اجاب
 الادلون بان المتكلمين لما استدلوا بدليل الاحكام والاتقان

على كونها تعالى عالما او ردوا على انفسهم اشكالا وهو ان اذرى
 في العالم افعالا خالية عن الاحكام والاتقان فوجب ان يدل
 ذلك على جهل الفاعل فاجابوا عن ذلك ان الاحكام والاتقان
 يدل على علم الفاعل اما عدم الاحكام والاتقان لا يدل
 على الجهل لان الجاهل لا يمكنه الفعل المحكم اما العالم فيمكنه
 الفعل الخالي عن الاحكام قلنا ههنا نشاهد صدور الفعل
 المحكم عن هذه الحيوانات ونشاهد ايضا صدور افعال غير
 محكمة عنها فيكون افعالها المحكمة دالة على عقلها اما الافعال
 التي ليست محكمة لا يدل على عدم عقلها فهذا تمام الكلام في
 هذا الموضع والاية الثالثة في هذا الباب قوله تعالى في سورة
 الملك اولدبروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن ما يمكن
 الا الرحمن فقوله صافات اي باسطات اجنهن في الحق عند
 طربانها ويقبضن اي ويضمها اذا ضربن جنوبهن السؤال
 الاول لم قال ويقبضن ولم يقل قابضات حتى يكون مطابقا
 لقوله صافات والجواب لان الطيران في الهواء يشبه السباحة
 في الماء والاصل في السباحة مدا لطراف وبسطها واما
 القبض فطاري على البسط للاستظهار به على الحركة والاسم
 يدل على الثبات والاستقرار والفعل يدل على التحرك فعبر
 عن البسط بقوله صافات لبذل لفظ الاسم على ان هذا هو
 الاصل وعبر عن القبض بلفظ الفعل لبذل على ان هذا القبض
 تبع وعلى انه يصدر القبض من الطير تارة بعد تارة كما يكون

من السالح نظيره ما يقال فلان رجل مناظر ويشعر بهذا يدل
على ان حرفته هي المناظرة ثم انه قد يشعر في بعض الاوقات
وكذا ههنا ثم قال ما يسكنهن الا الرحمن وذلك لانها مع ثقلاها
وضخامه اجسامها وضعف ادمعنها وقلة اهتدائها الى
الفرق بين المصلحة والمفسدة لا يمكنها البقاء في جواهرها الا
بامسالة الله تعالى السؤال الثاني انه تعالى قال في سورة النحل
اولم ير الى الطير مسخرات في جوار السماء ما يسكنهن الا الله
وقال ههنا ما يسكنهن الا الرحمن فما الفرق والجواب ذكر في
النحل ان الطير مسخرات في جوار السماء فلا جرم كان مساكنها
ههنا بمحض الاهية وذكر ههنا انها صافات وقابضات
فكان لها ما الى التصفيف والقبض على الوجه المطابق للمصلحة
والمنفعة من كمال رحمة ثم قال انه بكل شيء بصير فالمراد من البصير
كونه لمعالى عالما بالاشياء الدقيقة وحاصل الامر ان مساكنها
في جوار السماء فعل على خلاف الطبايع وهو موافق للمصلحة فدل
كونها على خلاف الطبيعة على وجود مدبر قادر قاهر قلب
الطبايع وابطل الخواص ودل كون هذا الفعل محكما مقنا
مطابقا للمصلحة على كون ذلك المدبر القادر عالما بجميع
المعلومات لا تغرب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في
السماء فهذا ما يتعلق بهذا البحث يروي ان السبلي راى طوطيا
في القفص وكان يقول سبحان من صورني وفي الهواء طيرني
وفي القفص صيرني سكون ما قفى سمط العبد ارضي فاشتره

السبلي ثم كثيرا واخرجه من القفص وخلصه وقال استحي
ان اتركن من يستبح الله سبحانه الهنا ان السبلي خلص ذلك الطير
لانه سبحك فحن المساكين بسبحك من اول عمرنا من صميم قلبنا
فخلصنا من ايم عقابك يا حنان يا منان **الفصل الثالث**
في البحث عن احوال اربعة انواع من الطيور الخفاش والطاوس
والطوطى والعندليب ولا مير المؤمنين رضى الله عنه تعالى
خطبتان حليتان في خلقه الخفاش والطاوس فنقول اما
الخفاش فقد خلقه الله تعالى معجزة لعيسى عليه السلام قال
تعالى اني اخلق لكم من الطين كهيئة الطير يروى ان عيسى عليه السلام
لما ادعى النبوة واظهر المعجزات اخذوا يتعنتون عليه فطابروا
مخلقه خفاش فاخذ طينا وصوره ثم نفخ فيه فاذا هو طير
بين السماء والارض قال وهب كان طير ما دام الناس ينظرون
اليه فاذا غاب عن اعينهم سقط ميتا ثم اختلف الناس
فقال قوم انه عليه السلام لم يخلق غير الخفاش والاجله
قرا نافع فيكون طائرا باذن الله على الواحد وقال الآخرون
انه خلق انواعا من الطير فلهذا قرا الباقيون فيكون طيرا لانه
اسم جنس يقع على الواحد والجمع وانما قال باذن الله اشارة
الى تكوينه وتخليقه كقوله وما كان لنفس ان تموت الا باذن
الله وقال وهو الذي خلق الموت والحياة وانما ذكر عيسى عليه السلام
هذا القيد لازالة الشبهة ونيتها على ان الذي علمه انما هو
التصوير فاما خلق الحيوة فهو من الله على سبيل اظهر المعجز

الفصل الرابع في البعوضة قال تعالى في اول البقرة
ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها الآية
وفيه ابحاث البحث الاول ذكرنا في سبب نزول هذه الآية
اقولا الاول قال ابن عباس لما نزل قوله يا ايها الناس ضرب
مثلا فاستمعوا له وطعن في الاصنام ثم شبه عبادتها
ببيت العنكبوت قالت اليهود واي قدر للعنكبوت والذباب
حتى يضرب الله المثل بهما فنزلت هذه الآية والقول الثاني
ان المنافقين طعنوا في ضرب المثل بالنار والظلمات والرعد
والبرق في قوله مثلهن كمثل الذي استوقد نارا فنزلت
هذه الآية والقول الثالث ان هذا الطعن كان من المشركين قال
القفال والاقوال الثلاثة كلها محتملة ههنا اما اليهود فلان
تعالى قال في آخر الآية وما يضل به الا الفاسقين الذين الآية
وهذه صفة اليهود لانه تعالى قال بعد هذه الآية يا بني اسرائيل
اذكروا نعمتي الآية واما الكفار والمنافقون قال في المدر
وليقول الذين في قلوبهم مرض الآية وهم المنافقون واما
الذين كفروا فيحتمل ان يكون هم المشركون لان السورة مكية
فتثبت ان الكل محتمل البحث الثاني الحيا تغير وانكسار يحصل
في مزاج الانسان من خوف ما يعاب به ويدم الا ترى اني قال
هلك فلان حيا من كذا ومات حيا وذات حيا ورايت الهلاك
في وجهه من شدة الحيا فاذا ثبت هذا كان الحيا من صفات
الاجسام والله تعالى ليس بجسم فكان الحيا محالا في حقه

الا انه ورد في القرآن والاخبار اما في القرآن ففي هذه الآية
وذلك لان ما لا يجوز بثوبه في حق الله لا يجوز اطلاقه في حق الله
على الطريقة النفي وانما الواجب ان يقال ان تعالى لا يوصف
فاما ان يقال لا يستحي في غير جائز لانه يتوهم نفي ما يجوز
عليه وما ذكره في كتابه تعالى في قوله لا تاخذ سنة ولا
نوم وقوله لم يلد ولم يولد فهو وان كان في صورة
النفي الا انه ليس نفي على الحقيقة وكذا قوله تعالى ما اتخذ الله
من ولد وقوله وهو يطعم ولا يطعم وليس كل ما ورد في القرآن
اطلاقه جاز ان يطلقه الواحد منا فلا يجوز اطلاق هذه
الالفاظ الا مع بيان ذلك محال ولما قيل ان يقول هذه
الصفات لما كانت منفية عن الله تعالى مع وجوب كونها
منفية كان الاخبار عن انتفاها صدقا فوجب ان يجوز اطلاق
نفي ان يقال الاخبار عن انتفاها يوهم صحتها فنقول
هذه الدلالة ممنوعة لفظا لان تخصيص هذا النفي بالذكر لا
يدل على ثبوت صحتها بل لو قرن باللفظ ما يدل على انتفاء الصحة
كان ذلك احسن من حيث انه يكون مبالغة في البيان وليس
اذا كان غيره احسن لزمان يكون تركه قبيحا واما الخبر فمأري
سليمان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى
حي كريم يستحي اذا رفع العبد يديه اليه ان يردهما صفراء
حتى يضع فيهما خيرا وقال ابن عباس في تفسير قوله تعالى
ولا مستم النساء ان الله حي كريم يعني عن البقيع بالحسن وان

مما كفى ان قال ولا مستم النساء واعلم انه لما ثبت بالدليل انه
لا يمكن اجزاء لفظ الحياء في حق الله تعالى على ظاهره وجب تأويله
وفيه وجهان الاول وهو القانون في امثال هذه الالفاظ
ان كل صفة ينبت للعبد مما يختص بالاجسام فاذا وصف الله
تعالى به فذلك محمول على نهايات الاغراض لا على بدايات الاغراض
مثاله ان الحياء حالة تحصل للانسان انكسارا وتغيرا في المزاج
فهذه الحالة لها مبداء وغاية اما المبداء فهو ذلك التعبير
المزاجي واما النهاية فهو ان يترك الانسان ذلك الفعل فاذا
ورد الحياء في حق الله تعالى فليس المراد منه ذلك الانكسار
الذي هو المبدأ بل المراد منه ترك الفعل الذي هو العناية
وكذا الغضب له مقدمة وهو غليان دم القلب وشهوة
الانتقام وله غاية وهو انزال العذاب بالمغضوب عليه
واذا وصفنا الله بالغضب فليس المراد ذلك المبدأ الذي
هو غليان دم القلب بل المراد تلك النهاية وهو انزال العقاب
فهذا هو القانون الكلي في هذا الباب والوجه الثاني ارفع
هذه العبارة في كلام الكفرة فيقولون اما يستحي رب محمد
ان يضرب المثل بالذباب والعنكبوت فجاء هذا الكلام على
سبيل طباق الجواب على لفظ السؤال وهذا من مشهور من
الكلام البحث الثالث هو ان يشبه هؤلاء الكفار اما ان
يقال انها وقعت من حيث انهم استبعدوا من الله ضرب المثل
او من حيث استبعدوا من الله ضرب المثل بالذباب والعنكبوت

وامثالها اما الاول فباطل لان ضرب المثل لتعريف المعاني
امر مستحسن في العرف والشرع والعقل اما في العرف فلا مثال
العرب كثيرة وايضا كتاب كيلة ودمنه اكثر امثال وامثاله
الشرع فلا نه ضربت الامثال في الانجيل بالاشياء الحقيقية قال
شبه ملكوت السماء رجلا اخذ حبة خردل وهي اصغر الجيوب
وزرعها في قرته فلما نبتت عظمت حتى صار ثمرها عظيم تحزن من
البقول وجاء طير السماء فعش في فروعها فكذلك الهدى من دعا
اليه ضاعف الله اجره وعظمه ونجاة من اهتدى قال ايضا
لا يكونوا كخمل يخرج منه الدقيق والطيب ويمسك الخالة كذلك
انتم تخرج الحكمة من افواهكم وبقى الفعل في صدوركم وقال ايضا
قلوبكم كالخساة التي لا ينضجها النار ولا يبلتها الماء وقال
لا تدخروا ذخايركم حيث السوس والارض فيفسدها ولا في
البرية حيث السموم والقصص فيحرقها السموم ويسرقها القصوص
ولكن ادخروا ذخايركم عند الله وقال ايضا يحفر الارض فتجد
دواب عليها لباسها وهناك رزقها وهما لا يغزلن ولا يستحسن
ومنه ما هو في جوف الحجر الاصم وفي جوف العود من راض لباوتهم
واذرا قن الا الله افلا تعقلون وقال لا تشربوا الزناير فليدرككم
كذلك لا تخاطروا لفسادها فتشتبون فثبت ان الله تعالى ضرب
الامثال بهذه الاشياء الحقيقية واما ان ضرب الامثال مستحسن
في العقول فلا من طبع الخيال حب المحاكاة والتشبيه فاذا ذكر
المعنى وحده ادركه العقل ولكن مع منازعة الخيال واذا ذكر معه

التشبيه ادركه العقل معا وند الخيال ولا شك ان الثاني
 يكون اكمل وايضا فنحن نرى الانسان يذكر معنى ولا يلوح
 كما نحن فاذا ذكر المثال انصح وصار معنا مكشوفاً واذا كان
 التمثيل يفيد زيادة البيان والوضوح كان ذكره مفيداً واقعاً
 واما ان قيل ان موضع الشبهة للقوم هو انهم استبعدوا
 ان يضرب الله الامثال بهذه الاشياء الخفية فاعلم ان هذا
 جهل لانه تعالى هو الذي خلق الكبير والصغير وحكمته في كل
 ما خلق وبرأ عام لانه قد احكم جميعه وليس لصغير اسهل عليه
 من العظيم ولا العظيم اصعب من الصغير واذا كان الكل بمنزلة واحد
 كان ضرب المثل بالكل جازاً حسناً بل المعين ما يليق بالقصة
 واذا كان لا يلائق بها ضرب المثل بالعوض والذباب فكان
 الضرب فيها بالفيل والجمل غير جاز وههنا المقصود بفتح
 عبادة الاصنام فكان ضرب المثل بالذباب والعنكبوت والى
 ويدل عليه وجوه الاول انه تعالى خلق عباده ضعفاً فقال
وخلق الانسان ضعيفا وقال الله الذي خلقكم من ضعف
 فلا جود ضرب لهم المثل بالاشياء الضعيفة لان الجنس
 اقرب الى الجنس قال عليه السلام امرت ان اكلم الناس على قدر
 عقولهم الثاني انه تعالى لم يستحي من خلقها ورزقها فاولى
 ان لا يستحي من ذكرها وضرب المثل بها وكيف يستحي من ذكر
 شيء لو اجتمع الخلق على ان يخلقوا مثله ما قدروا عليه
 قال ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولا جملوا

والثالث ان البعوضة تحي اذا جاعت فاذا مضى الدم انشق
 بطنها وماتت وهذا تنبيه للانسان على انه اذا تم امر الانسان
 فقد قرب اجله كما قيل اذا تم امر ذنانفصه ترفع ذوالا او قبله
 واعلم ان المفسرين اختلفوا في لفظه ما في قوله ما بعوضة
 فقال بعضهم انها دخلت زايدة كقوله فيما رحمة من الله لنت
 لهم وقال ابو مسلم معاذ الله ان يكون في القرآن زيادة لغو
 لان الله تعالى وصف القرآن بكونه هدى وبينا نا وكونه لغواً
 بنا في ذلك وفي بعوضة قراتان احدهما النصب وعلى هذه
 القراءة فلفظه ما ابها مية والمعنى مثلاً اي مثل كان واما على
 قراءة الرفع فينه وجهان الاول انها موصولة صلها الجملة
 والتقدير الذي هو بعوضة الا انه حذف المبدأ كما حذف في قوله
 تماماً على الذي احسن وتفضيلاً اي الذي هو احسن والثاني
 ان يكون استفهامية فانه لما قال تعالى ان الله لا يستحي ان يضرب
 مثلاً كما نه قال بعد ما بعوضة فما فوقها حتى لا يضرب مثلاً به
 بله تعالى ان يمثليها هو اقل منه اي من البعوضة كما يقال فلان
 لا يبالي بما وهب دينارا او دينارين اي هب ما هو اكثر منه واما
 لفظه البعوض ففي اشتقاقه قولان الاول انه من البعض وهو
 القطع بالضعف والعصب يقال بعوضه البعض ومنه بعض الشيء
 لانه قطعة منه والبعوض في اصله صفة على فعول كالقطوع
 فقبلت والقول الثاني ان اشتقاقه من بعض الشيء سمي لصلته
 بجرمه وصغر لان بعض الشيء قليل بالقياس الى كله اما قوله فما فوقها

ففيه قولان الاول فمما هو اعظم منها في الجنة كالذباب
والعنكبوت والكلب والحمار وذلك لان القوم استبعدوا
تمثيل الله تعالى كل هذه الاشياء والقول الثاني وهو اختيار
المحققين ان المراد مما فوقها في الصغرى مما هو اصغر منها وهو
على هذا القول بوجوه الحجج الاول ان المقصود في هذا التمثيل
تحقير الاول وان وكلما كان المشبه به اسد حقارة كان المقصود
في هذا الباب الحجج الثانية ان المقصود من هذا الكلام بيان ان الله
تعالى لا يترك التمثيل بالشيء الحقير واذا كان الامر كذلك كان
المذكور ثانيا بحسب ان يكون اسد حقارة من الاول يقال ان فلانا
يحتل لذلك في اكتاب الدينار بل في اكتاب ما فوقه والمراد
ما فوقه في القلة الحجج الثالثة ان الشيء كلما كان اصغر كان
الاطلاع على سره اصعب فاذا كان في غاية الصغر لم يحيط به
الا علم الله تعالى وكان التمثيل به اقوى واكمل في الدلالة على الحكمة
من التمثيل بالشيء الكبير البحث الرابع في شرح عجائب حكمة الله تعالى
في خلقه البعوض وبيان من وجوه الاول ان اكثر الناس يتعجبون
من خلقه الفيل ثم الفيل مع كبر جنته ليس له الا اربعة ارجل
خرطوم وذنب والبعوضة لها هذه الاعضاء مع يدن ذيلين
واربعة اجنحة ثم انها يشار اليه الفيل في جميع ذلك والخلق
والجوف واعضاء اخر لا يدركها ابصار الخلق ولا يحيط بها
الا علم الخالق سبحانه والثاني ان هذا البعوض مع غاية صغره
مسلط على الفيل والاسد بالايذاء ولا قدرة لها على البعوض

وهذا يدل على ان الاستيلاء على الغير ليس بالقوة والشد
وكثرة العدد بل بنصرة الله وتأييده كما قال كرمه قلبه غلبت
فيه كثرة باذن الله وقال ان ينصركم الله فلا غالب لكم ليس
ان عمرو كان اكبر ملوك بني آدم واطغاهم واعظم سلطانا
واسندهم صولة ثم ان بعوضة طارت الى دماغه وكانت
تؤذيه وتوقع دغدة في دماغه فكان اكثر الناس محبة اليه
وشفقته عليه من يضرب على دماغه ما به صعبه بالشد
والقوة او اكثر حتى يسكن تلك الدغدة بل ان كنت ما شاهدت
عمرو ولا احواله فاعتبر نفسك فانه اذا وقعت بعوضة
على راسك او وجهك فربما صنعت راسك ولطمت خدك
مرات وكرات يريد ان يصلها ثم انها تطير ولا يصيبها منك
آفة البتة وبقي ضرر اللطم والصفع على خدك ورأسك
الثالث ان الصانع البشري يقدر ان يصور فيل من الخشب
او من الحديد ولا يقدر احد من الصانع ان يصور بعوضة
من الخشب ولا من الحديد فعلى هذا تكون البعوضة اشرف
من الفيل من هذا الوجه وذلك لان الفيل والبعوضة يشتركان
في دلالة اجزاء كل واحد منهما على قدرة الصانع وحكمته
ثم ان كل ما حصل في الفيل من وجوه الدلائل فهو حاصل في
البعوضة وقد حصلت وجوه من الدلائل في البعوض فانا
بيننا ان الصانع البشري يمكنه تصوير الفيل من هذا الوجه
ولا يمكنه تصوير البعوض فكانت البعوضة اشرف من الفيل

بهذا الوجه فتأمل انك ان اعتبرت الاعضاء الظاهرة فالبعض
 ازيد فيها من الفيل وان اعتبرت الاستيلاء والقهر فالبعض
 مسئول على الفيل والفيل لا قدرة له على البعوض وان اعتبر
 الدلالة على قدرة الله وحكمته فالبعض ازيد من الفيل بالوجه
 الذي ذكرنا لتعلم انه لا عبرة بالصورة الظاهرة انما العبرة
 يا عاقل الله وتأييد الرابع اعتبر قوة حواس البعوضة وكمال
 معرفتها بمصالحها اما حواس البصر فلان البعوض اذا جلس على عضو
 من اعضاء الانسان فانه لا يزال يدبر خطومه من جانب
 الى جانب حتى تجل الموضع المثقب من جلد الانسان فيه مسام
 كثيرة يخرج منها النفس والعرق فهو مما سخطومه يطلب
 تلك الثقب واذا وجدها غوص خطومه فيها فمن الذي هداه
 الى مقصوده من جذب الدم ومن الذي عرفه ان بدن الانسان فيه
 منافذ ومسام وان ادخل خطومه في تلك المنافذ الموجودة
 من احداث منفذ في الجلد اما حصل لسمع فلان البعوضة في الليلة
 الظلماء اذا وقعت على عضو الانسان فاذا حاول الانسان
 تقريبا ليد منها ليضربها احتسب حركة اليد فطارت ولو بالغ
 الانسان في اخفاء حركة اليد فانها لا بد وان تحس تلك
 فمن الذي عطاها هذه القوة السامعة بهذا الكمال ثم هبها شيء آخر
 وهو انها علمت ان مض الدم من الجلد جناح عليه وايداء له
 وان الانسان لا بد وان يقاتل تلك الجناح ان يقصد قتلها
 وايداءها فالبعوضة لعلمها بهذا المعنى بقيت مستعدة للفرار

والحذر فانظر انه سبحانه كيف هداها الى تحصيل الغذاء
 الموافق له ثم اودع في خياها انه لا بد من الحذر فكلما قرب
 الانسان اليد طارت وتخلصت ولا تاتي مثل هذا الذير
 الا من الاله الذي خلق فسوى والحكيم الذي قدر فهدى
 الخامس تأمل في صفر جثة البعوضة ولا شك ان خطومه
 اصغر منه بكثير ثم ان ذلك الخطوم مع غاية صغره مخوف
 ولو لا ذلك لتجوف لما قدر على امتصاص الدم منه فانظر
 الى ذلك الخطوم مع كونه مجوف كيف يكون غاية دقته ثم تأمل
 انها مع غاية دقتها كيف قوتها وشدها فانها بغوص ذلك
 الخطوم في جلد الجاموس والفيل على شدته وثخانتها يخرج
 الدم منه كما يضرب الرجل اصبعه في الجنيص السادس ان
 سبحانه خلق في خطوم البعوضة عضونا كثيرة كما في خطوم
 الفيل فتارة يمدّها ويطولها وذلك عندما يغوص الخطوم
 في الجلد وتارة يقبضه الى نفسه وذلك عند الاخراج فتأمل
 في كل واحد من اجزاء ذلك العضون وذلك لانه على قياس خطوم
 الفيل لا بد وان يكون اصله غليظا ويكون راسه مستدقا
 ولا بد ان يتدرج من الغليظ الى الدقة على تناسب مخصوص ^{صفة}
 مخصوصة ولا بد وان يكون قد اختص كل واحد من تلك الاجزاء
 بشكل مخصوص وصفة مخصوصة ولا يقدر على ذلك الشكل
 والتصوير الا القادر على جميع الممكنات لعالم بجميع المعلومات
 السابع تأمل في جسد البعوضة فانه في غاية الصغر وخطومه

تقلها بقيت هنالك ويصل اليها ويموت وهذا تنبيه
عظيم للانسان على احوال دنياه واخراة اما الدنيا فلان الاستكبار
من اللذات والشهوات سبب للوقوع في المحن والافات واما
الآخرة فلان الانسان اذا كان خفيفا قليل العلائق فاذا وصل
اليه نداء قوله ارجعي الى ربك طار من وكر كربة الدنيا الى عيش
عيش الآخرة اما اذا كان ثقيلا من جبال الدنيا عجز عن الطيران
فبقى في هاوية الجسمانيات وظلمات الخيالات كما قال تعالى
في صفتهم ناكسوا رؤسهم الآية العاشرة تامل في راس البعوضة
ووجهها فانها مع غاية صغرها قد جعلها الله تعالى منقسما
الى اقسام كثيرة واودع في كل قسم من تلك الاقسام خاصية
معينة وقوة معينة وذلك لانه تعالى خلق في راس البعوض
عينين واودع فيها قوة باصرة اكمل ما للانسان ويدل عليه
وجهان احدهما انها تبصر في الظلمة الشديدة الموضع الذي
منه يمكنها مص الدم والثاني انها ترى مصرها مسام جلد
الانسان ولذلك فانها اذا وجدت غوص خرطومها فيها
والانسان لا يرى ذلك البتة وايضا انه تعالى خلق في راسها
اذنين واودع فيها قوة سامعة اقوى مما للانسان ولذلك
فانها يسمع في الظلمة خفيف اليد مع ان الانسان البتة لا يسمعها
والثالث انه خلق في راسها قوة الشم ولذلك فانها تحس
بوقوع الحفظ من المكان البعيد ولولا الشم لما عرفت ذلك
والرابع خلق في راسها الفم واودع فيها القوة الذابقة ولذلك

فان البعوض يرغب في بعض الطعوم دون البعض ولولا الذائقة
والاما كان الامر كذلك والخامس انه تعالى في يدها قوة لامسة
ولذلك فانها تفهم من الحر الشديد والبرد الشديد والسادس
انه تعالى خلق في راسها قوة الحفظ ولولاها لما عرفت حجب
الفرار عند مجئ اليد وخلق فيها قوة الذكر ولولا ذلك لما ميزت
بين المعاني النافعة والضارة فانظر الان الى راس البعوضة
كم يكون مقدار ذلك الجرم ثم انه تعالى قسم ذلك الجرم
الصغير الى اجزاء كثيرة واودع في كل واحد من تلك الاقسام
خاصية معينة فهذا عيناه وهذا اذناه وهذا انفه وهذا
فمه وهذا مقدم دماغه الذي فيه قوة الحفظ وهذا
وسط دماغه الذي فيه قوة الفكر وهذا مؤخر دماغه
الذي فيه قوة الفكر ثم لا شك انه تعالى خلق منفذا للغذاء
ومخرج الفضلة ومتى كان الامر كذلك فقد خلق له جوقا
وامعاء وعروفا وعظاما فخطر ببال العاقل السليم العقل
ان يسند هذه التاثيرات العجيبة والتصرفات البديعة
الى الطبيعة مع انها قوة لا شعورها بشئ من الاستياء ولا
تميز لها في حال من الاحوال هذا مما لا يقوله عاقل بل شواهد
الفطرة وصرايح الافكار وبداية العقول تنادي باعلى صوتها
على انها انما حدثت بتقدير من لا يغرب عن قدرته وعلمه
وحكمته ذرة من الارضين والسموات الاله الخلق والامر
بتبارك الله رب العالمين رحم الله من قال

يا من يرى مداً لمعوض جناحه • في ظلمة الليل البهيم لا ليل
ورى عروق نياطه في نخره • والمخ في تلك العظام النخل
اغفر لعبد تاب من فرطاته • ما كان منه في الزمان الاول
الفصل الرابع في الذباب قال تعالى في سورة الحج يا ايها
الناس ضرب مثل فاستمعوا له قوله ان الله لقوى عزيز وفي الاية
ابحاث البحت الاول اعلم ان هذه الاية من جملة الايات التي
اقرب فصاحتها الصديق والزديق والموافق والمخالف بحكيانه
اجتمع ربيعة من الزنادقة بمكة ابن المقفع وابن ابى العوجاء وابو
شاذان الديصاني وعبد الملك البصري وقالوا نقالوا نفا راض
القرآن كل واحد من ربيعة فتواعدوا وتفرقوا على ان يجتمعوا
في السنة المقبلة فلما رجعوا قال ابن المقفع اني عجزت
عن معارضة قوته وقيل يا ارض بلعي ما لك وقال ابن ابى العوجاء
عجزت عن معارضة قوته لو كان فيها الهة الا الله لفسدنا واول
عبد الملك البصري في عجزت عن معارضة قوله يا ايها الناس
ضرب مثل الاية وفي بوشاذر الديصاني في عجزت عن معارضة
قوته فمنا سببا سوا منه خلصوا نجيا فهو لا الزنادقة كانوا
من كبار فضلاء العامة وقد عجزوا عن معارضة هذه الايات
وذلك لخزلة الالفاظ وقوة معانيها وضدوية سياقتها
وبهذه هذه لفظة نكتة اخرى عجيبة وذلك لان الاعراب لما
طعنوا في فصاحة القرآن وقالوا كيف يليق بالله ذكر الذباب
وتعكيب قاجاب لله تعالى عنه بان حقارة هذه الجودات

لا يفتح في فصاحة القرآن ذكان مقصود بذكرها التنبيه على
الحكمة البالغة والمعاني الدقيقة الشريفة ثم ان شد الزنادقة
عداوة واكثرهم علما بوجوه البلاغة والفصاحة اعترفوا
بالعجز عن معارضة هذه الاية المشتملة على ذكر الذباب
فكان ذلك جارا بيا مجرى بحجة اخرى محمد عليه السلام وفي
الاية سوالات السؤال الاول ان الذي ذكره الله تعالى في هذه
الاية ليس بمثل فكيف سماه مثلا والجواب لما كان المثل لاكثر
نكتة عجيبة غريبة جاز ان يستفي كل ما كان كذلك مثلا السؤال
الثاني قوله ضرب مثل يفيد ان هذا الكلام المذكور ليس كلام الله
تعالى بل هو كلام بعض المتقدمين وذلك بخبرنا في القرآن عظم
وجوه الضعف والجواب لما كان الكلام المذكور في هذه الاية
في غاية القوة وبعد عن تشبيهه كان ذلك كالامر بالمعروف
من قبل الاجرم كان ذكره بمنزلة اعادة امر قد تقدم اما قوله
تعالى فاستمعوا له اي تدبروا حق التدبر لان نفس السماع لا ينفع
انما نافع هو التدبر ولما مل من انه تعالى الحق بامر الذباب على
بطلان مذهب عبدة الاوثان فقال ان الذين تدعون من دون الله
لمن خلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له والمعنى ان هذه الاصنام لم
اجتمعت باسرها عن تخليق ذباب لما قد يت على خلق الذباب
فكيف يليق بالاعاقل الاستغفال بعبادة مثل هذا الشئ وقوله
تعالى ولو اجتمعوا له نصب على المحال كانه تعالى قال مستحيلا
ان يخلقوا الذباب حال اجتماعهم فكيف حال انفرادهم

ثم قال وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه
والمعنى كانه سبحانه قال اترك حديث الخلق والابجاد وذكر
ما هو اسهل منه فان الذباب ان سلب شيئا منهم لا يقدر
على استنقاذ ذلك الشئ من الذباب واعلم ان المقصود
من هذه الاستدلال لا يظهر الا من وجوه الحجج الاولى ان
فصل العاقل لا بد وان يشتمل على فائدة وتعليم هذه
الاصنام لا فائدة فيه لانها جمادات لا تضر ولا تنفع
والاشتغال بالعت مخطور عند العقول المحجة الثانية
ان العبادة غاية التعظيم والانسان اشرف من الجمادات
واقدم الاشرف على غاية التواضع للاخر خلاف العقل
الحجة الثالثة انهم لما عظموا الاوثان غاية التعظيم لم يقدر
على تعظيم الخالق سبحانه تعظيما اسد من ذلك فحينئذ يلزم حصول
التسوية في التعظيم بين مدبر السموات والارض وبين مدبر
تلك الاجار والجمادات وذلك غاية استغاهة اما قوله
تعالى ضعف الطالب والمطلوب ففيه اقوال احدها المراد
منه الصنم والذباب فالصنم كالطالب من حيث لو طلب
ان يلحقه او يستنقذ منه ما يسلبه منه يعجز عنه والذباب
بمنزلة المطلوب والثاني ان الطالب عابد الصنم والمطلوب
نفس الصنم وهذا اقرب لان كون الصنم طالبا ليس بالحقيقة
بل على سبيل التقدير اما ههنا فعلى سبيل التحقيق والعقول الثالث
ان يكون معنى قوله ضعف لا من حيث القوة لكن الظهور في هذا

المذهب كما يقال للرجل عند المناظرة ما اضعف هذا المذهب
وما اضعف هذا الوجه اما قوله ما قدره الله فالمعنى
ما عظموا الله حق تعظيمه حيث جعلوا هذه الاصنام على نهاية
خساستها شريكة لخالق السموات والارض في العبودية
واعلم ان منشأ جميع التشبهات هو القول بالتشبيه والتشبيه
بالذات باطل كما نقوله المجسمة والتشبيه في الصفات باطل
كما نقوله الكرامية والتشبيه في الافعال باطل كما نقوله
المعتزلة قال الامام ابو القاسم الانصاري نه سبحانه جبار
العت عزيز الصفات فالاوها م لا تنصوره والافكار لا يقدر
والعقول لا تمثله والازمنة لا تدركه والجهات لا تجريه
ولا تحصى الذات سرمدى الصفات اما قوله تعالى
ان الله لقوى عزيز فاعلم انه تعالى ذم الاصنام باشتيا ثم انشأ
على نفسه باضدادها فالاول انه لما قال في هذه الاية للاصنام
ضعف الطالب والمطلوب فوصفها بالضعف ووصف نفسه
بالقوة فقال ان الله لقوى عزيز والثاني قال في حقها
ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم وقال
لنفسه وان يمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو الاية
والثالث انه تعالى قال لها فادعوهم فليستجيبوا لكم وقال
لنفسه ادعوني استجب لكم الرابع قال في حقها ليس المولى
وليس المستجير وقال لنفسه نعم المولى ونعم النصير الخامس
قال في حقها وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون وقال

لنفسه لا يدركه الابصار والاية والسادس قال في حقها
 الذين يدعون من دون الله عبادا مثلكم وقال لنفسه
ليس كمثل شئ البحث الثاني في اثار حكمة الله تعالى في خلق
 الذباب علم ان اكثر الاحوال المذكورة في البعوضة عائدة
 في الذباب ثم انا نخضه بمزيد وجوه فالاول ان في الذباب
 ثلاثة انواع من المنافع الدينية فالاول انه يدل على التوحيد
 من وجهين الاول انه من جملة من سبح الله تعالى قوله وان
 من شئ الا نسبح بحمده فهو سبحانه لا يخلفه ولا يعصيه
 بعمله واما الكافر فهو وان كان يسبح الله بخلقه لكن ينكره
 بلسانه ويعصيه باعماله فكان الذباب مع غاية حقارته
 خير من الكافر والثاني انه تعالى جعل الذباب حجة على طلائع
 مذهب عبد الاوثان فقال وان يسلمهم الذباب شيئا الاية
 فعبودكم لا يتدرون على خلق الذباب ولا على دبرها عن انفسهم
 ولا على استزجاع شئ سلبه الذباب عنهم ومتى كان في الضعف
 والعجز هكذا كيف يستحق ان يعبدوا واما الثاني فهو ان الذباب
 يدل على البتة فلا في الاخبار انه ما كان يقع البعوضة
 ولا الذباب على جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم واله
 فانه كان اعز على الله من ان يكون جلد مريكا للبعوض والذباب
 او دمه شرا بهما فيكون هذا الحيوانان مسطرين على كل الخلق
 مع كونهما ممنوعين عنه على النقيض من قوى البتات واطهر
 المعجزات واما الثالث فهو ان الذباب يدل على طهارة الصحابة

روي ان المنافقين لما طعنوا في عايشة ونسبوا اليها
 الفاحشة حصل الغم العظيم في قلب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فدخل عليه عمر فقال الرسول عليه السلام
 يا عمر ما قولك في هذا الواقعين فقال يا رسول الله
 انا قاطع كذب المنافقين فقال وما الدليل عليه فقال عمر
 ولدليل عليه ان الله تعالى عصمك من وقوع الذباب على
 جلدك فلما تفكرت فيه علمت ان السبب فيه انها تجلس على
 الخجاسات فينطح ارجلها فالله سبحانه عصم جلدك عن ذلك
 القدر من القاذورات فكيف لا يعصمك عن كل من يكون
 ملطحا بالفواحش والسيئات فاستحسن الرسول ذلك ثم دخل
 عليه عثمان فساله عن هذا الواقعة فقطع كذب المنافقين
 فطالبه بالدليل قال عثمان لدليل عليه ان الله تعالى ظلك
 على الارض ثم تفكرت فعلمت ان السبب فيه انه لو وقع
 ظلك على الارض فرما وضع انسان قدمه على ذلك الظل
 فانه سبحانه لم يمكن احدا من وضع القدم على ظلك فكيف يمكن
 الاجنبي من تلويث عرض زوجتك ثم دخل على فساله عن الواقعة
 فقطع بكذب المنافقين فطالبه بالدليل فقال لدليل عليه
 انا كنا نضلي خلفك فترعت في اثناء الصلوة رجلك عن
 نعلك فترعنا ايضا ارجلنا عن فئتنا فلما تمت الصلوة
 قلت لنا لم نزعنا ارجلكم عن فئناكم قلنا فعلت ذلك
 فوافقناك فقلت انما فعلت ذلك لان جبريل اخبرني ان

عليه قدرا فلما امر الله باخراج ذلك النمل عن رجالك
بسبب ما التصق به من القذارة فكيف يليق بهذه العناية
ان لا يامر الله باخراجها بتقدير ان يكون ملطخة بشئ من الفواحش
فطاب قلب النبي عليه السلام عند سماع هذه الدلائل ثم انزل
الله تعالى الايات الدالة على طهارتها وبرائها من الفواحش
والمقصود من رواية هذا الخبر ان الذبابة وان كانت ملطخة ملوثة
الا انها دلت على براءة عايشه عن كل لوث فهذا يقتضي كون
الذبابة اشرف واعلى وارفع درجة من اولئك المضافين فضارت
الذبابة دالة على قدرة الله تعالى وحكمته ووجدانيته ودالة
على ابطال القول بعبادة الاوثان ودالة على نبوة سيد الانبياء
عليه السلام ودالة على طهاره عايشه فضارت على حقارتها
مستجعة للدلالة على صحة اصول الاسلام الوجه الثاني
انه تعالى اظهر خلق الذباب قبائح الكفار وفضائح الفساق
والفجار اما قبائح الكفار فلانه اذا وضعت قصعة
من المرقه الحارة تبادرت الذباب اليها والانسان مد بها
عن تلك المرقه الحارة بكل طريق ثم انها تلتقي نفسها في تلك المرقه
ثم تموت فيها وهذا يشبه طريقة الكفار فان الانبياء صلوات
الله عليهم يذبونهم عن نار جهنم باقصى ما يقدرون ثم انهم
يلقون انفسهم في نار جهنم الا ان عاقبة الذباب احسن
من عاقبة الكفار لان الذبابة لما ماتت تخلصت من الالام والكفر
لما مات بقي في العذاب ابدا لا يباد قال تعالى اغرقوا فادخلوا ناراً

واما فضائح الفساق فلان في الذباب حساسة عظيمة وهو
انه لا يميز بين الخبيث والطيب فتارة يقع على السكر واخرى
على القاذورات فكذا الفاسق قد وضعت له ما بين الجنة
واعدت له جميع النعم الطيبة فهو تارة يقدم على تلك المآل
الطيبة واخرى يجلس على ما بين المعاصي والمنكرات وهي
من جنس القاذورات والنجاسات فمن اراد ان يصون نفسه
عن حساسة الذباب وجبان لا بدور حول الخبايا والمنكرات
والمنكرات الوجه الثالث انه تعالى اظهر خلق الذباب ذلك
المنكر من حكمي عن سعيد بن جبير انه توارى عن الحجاج وكان
مع ذلك لا يترك الصلوة بالجماعة فقبل له اباك والخروج
من الدار فان عليك من الحجاج عيوناً فقال كيف تخلف عن
الجماعة والمؤذن ينادي بجئ على الصلاح ثم اخذ اعوان
الحجاج في طرده المسجد واتوا به فقال الحجاج يا بن الخبير ما الحكمة
في خلق الذباب وكان قد نادى به لكثرة ما كان يقع عليه
ويذبها ويعاود ففقال انما خلق الله الذباب ليذلل به الجبار
وذلك لانه يقع على النجاسات ثم يقع على وجوه الجبار فيظهر
بذلك ذلهم حيث عجزوا عن دفع اضعف المخلوقات واحقرها
عن انفسهم الوجه الرابع قال اهل الحكمة ان في الذباب
منفعة عظيمة وهي نلشه اوجه وذلك لان الذباب لا يظهر
الا في مواضع العقوبة والاماكن المستقدرة ثم انه يخلق
من بعض اجزاء تلك العفونات ذات الذباب وجعل بقيته

تلك العفونات غذاء لها ثم انها بكثر طيرانها بحركة الهواء
 سبب لازالة العفونات عن الهواء فصارت الذباب سبباً
 لازالة العفونات عن الهواء من هذه الوجوه الثلاثة والذباب
 اذا طارت وجلست على وجه الانسان واذنه فذلك في حقيقة
 انعام عظيم في حق الانسان فانه لو لا وجوده وطيرانه
 لاستولت العفونات على الهواء وتاذي ذلك الى حصول
 المضار العظيمة فكما ان القبي تاذي من الفصد والحجامة والعاقل
 يعلم انه من اعظم وجوه الانعام في حق ذلك الضبي فكذا وقوع
 الذباب على وجه الانسان وان تاذي منه الجاهل الا ان
 العاقل يعلم انه من النعم العظيمة في حقه من حيث انه سبب
 لازالة العفونات عن الهواء الذي هو مادة الحياة من الحيوانات
 فان قيل خالق العفونات هو الله سبحانه فكيف كان ينبغي ان لا يخلقها
 حتى لا يحتاج في دفعها الى خلق الذباب قلنا هذا السؤال غير
 مختص بالذباب فاننا اذا قلنا انه سبحانه خلق الخبز والماء وضاف
 الفواكه ليلتد الانسان باكلها فيقول لسائل خالق الذات
 هو الله سبحانه فكيف كان ينبغي ان يخلقها ابتداء حتى لا يحتاج
 الى خلق الماء والخبر ولما كان هذا رداً على كل القرآن علمنا سقوط
 هذا السؤال والتحقيق ان الدنيا دار الاسباب فربط الله
 كل شيء بشئ حتى انه كما ظهرت قدرته بايجاد الاشياء فكذا
 تظهر حكمته بجعل الاشياء اسباباً لشيء اخر والاشياء الوجه
 الخامس من امثال العرب اجراء من الذباب واطيش من الذباب

ولج من الذباب واسنبه من الذباب بالذباب اما سنده
 جراته فظاهر لان الانسان كلما دفعه عاد اليه وقيل
 انما سمي ذباباً لانه كلما ذاب وب والحكمة في وصفه بالجرأة
 انه لما كان المقصود من خلقه افناء العفونات تارة بالاعتداء
 بها وتارة بتحرك الهواء وتلطيفه فسبب اضطرار اوجب
 كونها موصوفة بالجرأة حتى انها متى ذبت لم تمتنع عن حركتها
 فيحصل هذا المقصود وكذا اطيشتها وناجيتها من الامور
 المعينة على هذا المقصود اما كون بعضها مشتبها ببعض
 ففيه حكمة عجيبة وذلك لانا قد بينا انه لو حصلت
 المشابهة بين الاشخاص الانسانية اختلفت مصالح العالم
 فان على هذا التقدير ما كان تميز زوج هذه المزايا
 عن غيره وما كان تميز مالك هذه الدار عن غيره وذلك
 نفى الى وقوع المفاسد العظيمة في العالم فلاجل رعايته
 هذا المصلحة ميز الله تعالى كل انسان عن غيره في الشكل
 والصورة والصوت واما الحيوانات الالهية فهي غير
 مكلفة فاما كانت مصالحها محتلة عند حصول هذه فما
 كانت مصالحها المشابهة في الصورة والخاصية الا ان
 الانسان ربما انتفع بفرد معين منها ولم ينتفع بفرد آخر
 منها مثل ان كان هذا الفرس احسن ركضاً واشد عدواً
 من سائر الافراس فلاجل هذا المعنى اظهر الله المخالفة بين صورها
 الا ان المخالفة ههنا اقل من المخالفة التي بين صور الانسان

واقا الحيوانات البرية فان حاجة الانسان اليها قليلة
وانتفاعها بواحد معين منها دون غيره نادر فلا جرم كانت
المخالفة بينهما في الصور والاشكال اقل من المخالفة حاصل
بين صور الحيوانات الاهلية واقا هذه الحيوانات الخنيسة
التي لا يتعلق حاجة الانسان بها البتة فلم يحصل المخالفة
بين صورها البتة وصارت في المشابهة بحيث لا يمكن
تمييز بعضها عن البعض وهذا الترتيب الذي ذكرنا في تخلق
الحيوانات يدل على انها باسرها مخلوقة لمنفعة الانسان
حتى انها صارت مخلوقة على وفق مصلحة الانسان واذا
عرفت هذا فنقول ان امتياز الانسان عن سائر الحيوانات
مخلوقة لهذه الحكمة كما قال وما خلقت الجن والانس الا
ليعبدون ودل ايضا على ان خالق هذه الحيوانات ليس هو
الطبيعة ولا العلة والخاصية بل المورث فيها هو قدرة الصانع
المختار حتى انه سبحانه حيث تعلقت المصلحة باظهار هذه
المخالفة لم يظهرها فسيح من لم يخل ذرة من ذرات الارض
والسماء عن دلائل ظاهري وبراهين باهرة على كمال قدرته وغاية
حكيمته الوجه السادس في عجائب خلقه الذبابا تابيتنا
ان كثرة طيراتها من الامور المطلوبة في الحكمة من حيث
ان طيراتها سبب لنزال العفونة عن الهواء فنقول ان كثرة
طيراتها في العفونات يصير سببا لوقوع تلك العفونات عن
اجتماعها ومتى اجتمعت على اجتمعها تلك العفونات نقلت

وعجزت عن الطيران فدير العتاد والخالق ان قدر ان ينطف
جناحها برجليها عن كل ما التصق بهما من العفونات ثم كما
انها ينطف جناحها برجليها فكذلك خلق في مقدم بدنها
يدين زايدين ينطف ابدا بهما عينيها وذلك لان العين
لا يكمل الانتفاع بها الا اذا كانت صافية صفيحة و
الحيوانات الكثيرة خلق الله على وجه احداقها اجفانها وهي
تكون طريقة ابدا حتى ان الاطرافات الكثيرة لتلك الاجفان
ينطف سطح الحدة في كل لحظة واوان عن انواع الخسار
والعبار فيبقى صفيحة صافية ابدا فيبقى القوة الباصرة كاملة
فاما الذباب فان راسها صغير ولا تحمل عينيها الاجفان التي
تصقل عنها الاجرود براحيم الرحيم في ذلك ان خلق في مقدم
بدنها هاتين اليدين الزايدين واقدرها على ان ينطف هاتين
اليدين الزايدين عينيها حتى تبقى صفيحة صافية ابدا فسيحان
من خلق كل شيء على احسن الوجوه وهذا كل شيء الى رعاية مصلحة
على اقصى الوجوه الوجه السابع في عجائب خلقه الذباب قوله
عليه السلام اذا وقع الذباب في آناء احدكم فامقلوه فأت
في احد جناحيه داء وفي اخره دواء واعلم ان هذه الخاصية
اطلع عليها الرسول بنور النبوة والرسالة ولهذا ايضا من
عجائب خلقه فان كون احد الجناحين داء والاخر دواء مخصوص
بالذباب ولا يوجد في غيره الوجه الثامن ان تعالى جعل حالته
الذباب بحسب الصيف والشتاء دليلا على اختلاف حالته الانسان

بحسب الموت والبعث كما ان الذباب يغيب في الشتاء ثم يظهر
في الصيف فكذلك الانسان يغيب في المهد بالموت ويظهر في القيامة
بالبعث **الفصل الخامس** في الكلام في بقية الحيوانات
المذكورة في القرآن اما العنكبوت فقال تعالى مثل الذين
اتخذوا من دون الله اولياء كمثل العنكبوت لآية وفي تشبيه
عبادة الاصنام ببیت العنكبوت وجوه الاول ان بيت العنكبوت
لا يصون عن الحر والبرد فكذلك عبادة الاصنام لا تجلب النفع
ولا يصون عن الضرر الثاني ان بيت العنكبوت يهدم باذي سبب
فكذلك مذهب عبدة الاوثان يبطل باذي حجة الثالث ان الشيء
انما يعرف بضدّه فلما كان الاشتغال بغير الله كبت العنكبوت
في الضعف لئلا يكون الاشتغال بطاعة الله سبحانه وعبوديته
اعظم واقرى من السموات السبع ثم في الآية لطائف دالة
على شرف المؤمن الاولى انه قال مثل الذين اتخذوا من دون الله **الآية**
سمى الاصنام اولياء للكافرين ثم وصف نفسه بكونه ولياً
للمؤمنين فقال الله **ولي الذين آمنوا** فالصنم والى الكافر
ولجبا والسموات والارض والى المؤمن الثانية انه تعالى
خلق البعوضة والعنكبوت فجعل البعوضة سبباً لهلاك
استدالناس طغيانا وكفرا وهو نمrod وذلك لان البعوضة
التي اهلكت نمrod قالوا كانت سالمة نصف بدنهما اما النصف
الثاني فكان مفلوجاً فاسداً واما العنكبوت فانه تعالى
جعله سبباً لنجاة محمد عليه السلام عن شر الكفرة وذلك لانه

لما دخل الغار سجد العنكبوت على باب الغار والحكمة في الكل
اظهار العظمة ليعلم الخلق ان الاسيرين وان يفعل ما يشاء
ويحكم ما يريد ومن عجائب احوال العنكبوت انه اذا اراد
ان يبنى بيته طلب زاوية يحيط بها ضلعان ثم يتدى فيلقى
اللعاب الذي هو خيطه على جانب ليلصق به ثم يهدو الى
الجانب الاخر فيلصق الطرف الاخر من الخيط ثم لا يزال يذهب
ويجي ثانياً وثالثاً على تناسب مخصوص ثم اذا احكم
الخيط كالسدى اشتغل بالنجس ونصف البعض البعض
على مناسب هندسية ثم بهي شبكة يقع فيها البق والذباب
ثم يقعد في الزاوية مترصد لوقوع الصيد في الشبكة فاذا وقع
الصيد فيها باد الى اخذ فان عجز عن الصيد بهذا الطريق طلب
لنفسه زاوية من جائط ووصل بين طرفي الزاوية بخيط ثم
علق نفسه منها بخيط اخر وبقي متكسباً في الهواء ينتظر
ذباباً فاذا طارت الذبابة رمى بنفسه عليها فاخذها ولف
خيطين على رجلها واحكما ثم ما من حيوان صغير ولا كبير
الا وفيه من هذه العجائب ما لا يحصى افترى انه تعلم هذه الصفة
من نفسه او علم من ادمي بل هذا من الالهامات الربانية
والهدايات الرحمانية واما النمل فقال في سورة النمل في
قصة سليمان عليه السلام حتى اذا اتوا على وادي النمل الآية
قال المفسرون وادي النمل واد بالشام كثير النمل فان قيل
لم عدى توا بعلى قلت لوجهين الاول اني انهم كان من فوق

فاتوا حرف الاستغلاء والثاني ان يراد قطع الوادي وبلغ
 آخره من قولهم اتى على الشيء اذا بلغ آخره كما نهم ارادوا ان
 ينزلوا عند مقطع الوادي اما قوله قالت نملة فالمعنى انها
 تكلمت بذلك وهذا غير مستبعد فان حصول العلم والنطق
 لها ممكن في نفسه والله تعالى قادر على كل الممكنات
 وعن قتادة انه دخل كوفة فالتفت عليه الناس فقال سلوني
 عما شئتم وكان ابو حنيفة حاضرا وهو شاب حدث السن
 فقال سلوه عن نملة سليمان اكانت ذكرا ام انثى فقالوا فاحم
 فقال ابو حنيفة كانت انثى فقيل له عرفت فقال من كتاب الله
 وهو قوله قالت نملة لو كان ذكر الف قال نملة وذلك
 لان النملة مثل الحمامة والسناء في وقوعها على الذكر والانثى
 ثم تميز بينهما بعلامة كقولهم حمامة ذكر وحمامة انثى اما
 قوله ادخلوا مساكنكم فاعلم ان النملة لما قاربت محل العقل
 لاجرم خوطبت بما يخاطب به العقلاء فلهذا قالت ادخلوا
 مساكنكم واما قوله لا يحطمنكم سليمان ففيه وجهان
 احدهما التقدير ادخلوا مساكنكم لئلا يحطمنكم والثاني
 التقدير لا تكونوا بحيث انتم فحطمتكم على طريقة لا ارايتك
 ههنا وفي هذه الآية تنبيه على امور احدها ان من سير في
 الطريق لا يلزمها التحرز وانما يلزم في الطريق التحرز وانها
 ان النملة قالت وهم لا يشعرون كانها عرفت ان النبي
 معصوما والمعصوم لا يقع منه قتل هذه الحيوانات الا على سبيل

الشهيد ثم انها لما اتيت هذه العصمة لاصحاب سليمان حيث
 لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون كانت كثر عقلاء
 من الخشوية الذين يجوزون المعصية على الانبياء عليهم السلام
 ومن الروافض الذين يطعنون في اصحاب محمد عليه السلام فان
 النملة ما طغنت في صحابة سليمان عليه السلام وهؤلاء الروافض
 يطعنون في صحابة محمد عليه السلام وثالثها رايت في بعض
 الكتيبان تلك النملة انما امرت رعيته بالدخول في مساكنها
 لئلا يرى تلك النعم فلا يقع في كفر ان نعم الله وهذا تنبيه
 على ان مجالسة ارباب الدنيا محدورة ويروى ان سليمان قال
 لتلك النملة لم قلت للنمل ادخلوا مساكنكم اخفت مني
 عليهم ظلما قال لا ولكن خشيت ان يعجبوا بما يرون من
 ملكك فيشغلهم ذلك عن طاعة ربهم قال بعض اهل التذكير
 ان النملة تكلمت في هذه عشرة اجناس من الكلام نادت ونهت
 وسمت وامرت ونصت وخذرت وخصت وعمت واسارت
 وعذرت اما الندافيا واما التنبيه فقولها ها واما
 التسمية فقولها النمل واما الامر فقولها ادخلوا واما
 النص فقولها مساكنكم واما التحذير فقولها لا يحطمنكم
 واما التخصيص فقولها سليمان واما التقييم فقولها وجنوده
 واما الاشارة فقولها وهم واما العذر فقولها لا يشعرون
 وايضا ان هذه النملة قامت باداء خمسة من الحقوق اولها
 حق الله فانه تعالى جعلها ملك النمل فاحتاطت في رعاية الرغبة

وثأبها حتى سليمان فأنها نهته على الاختراز من قتل البرى
عن الجرم وثأبها حتى النمل فأنها نصحت النمل حتى دخلت مساكنها
فخلصت عن البلاء ورابعها حتى جنود سليمان فأنها حذرتهم
عن الاقدام على ابداء الحيوانات من غير قايدين وخامسها حتى
حتى جميع الخلق فأنها بهذا الكلام علمت جميع الخلق والاجتهاد
في اصال الاحسان الى الخلق والمبالغة في كف الاذى عن الخلق
كما قال عليه السلام كلكم راع وكلكم مسئول عن دعيته
فهذا ما يتعلق بهذه الاية على سبيل الاختصار واما الحكمة في خلق
النمل وفي عجائب احوالها فمن وجوه الاقوال انه تعالى اشار بخلق
النمل في الدنيا على كيفية حال المتكبرين في القيامة من الذلة و
المخافة قال عليه السلام يحشر المتكبرون يوم القيامة
امثال الذليل يطأهم الناس باقدامهم والثاني ان النمل يجمع في
الضيف للشيا وفي وقت الوجدان لوقت الفقدان فينبغي ان
يكون العبد كذلك يستغل بالطاعة في الدنيا ليجد الثواب في العقب
قال عليه السلام في خطبة له فليأخذ العبد من نفسه لنفسه
ومن دنياه لآخرته ومن الشبيهة قبل الكبر ومن الحياة قبل الموت
فالذي نفسى بين ما بعد الموت من مستعيب وما بعد الدنيا من
دار الجنة او النار الثالث ان النمل قد يتكلف حمل نوى التمر
ويحمل العنا والمشقة العظيمة في ذلك ثم انها لا ينتفع بتلك
النواة ان ينظر اليها ولا ان ينتفع قط ان عرب فيكون نصيبها
من تلك النواة محض المحنة والمشقة فهكذا الخريص يحمل المشقة

في جميع الدنيا ثم يموت ولا ينتفع بها ولا يكون له منها حظ
الا التعب الرابع النملة تحمل اصعاف وزن بدنها فكذا العبد
ينبغي ان يحمل اصعاف قوته من المشقة في طاعة الله الخامس
من عجائب احوالها انها اتخذت تحت الارض منازل وبيوتا
ويملاها حبوبا وذخاير قويا لاجل الشتاء ثم يجعل بعض
بيوتها منفرجا عن البعض لئلا يجري اليها ماء المطر وربما
اتخذت بيتا فوق بيت لئلا يسيل اليها ماء المطر واذا ابتل
من تلك الجيوب شئ اخرجتها الى الشمس بام الضحى ليحفظ ثمراتها
تقطع الحبة بنصفين خوفا من ان يئيب وكذلك تفطر الشعير
والباقي والعدس لاجل ان لا يئيب واذا خرجت من حجرها
يوما يذهب منه يوما الاخر تذهب بسرة ثمراتها في الذهاب
والجنى كما انها قواقل لا ينحرف عن الطريق ثم اذا ذهبت
واحد منها فوجدت شيئا لا يقدر على حملها اخذت منها قدرا
ورجعت واخبرت الباقيين بذلك وربما اجتمع على الشئ الواحد
عدد منها يحملونه ويذهبون به الحجر ويحملون العنا والشدة فيه
واذا علمت بان واحد توانت في الحمل او تكاسلت في الاعانة
اجتمعت على قتلها ورمت بها عبره لغيرها قال مير المؤمنين
رضي الله عنه في خطبته انظر الى النملة في صفر جننها وخاف
هبتها كيف دبّت على ارضها وصبت على رزقها تنقل الحبة
الى حجرها وتعدّها في مستقرها بجمع لبردها في حرّها وفي
ورودها لصدورها كقولها برزقها مرزوقة بوقتها لا يفتقر

الديان ولا حرمها المنان ولو في الصفا اليابس والمجد
الحامس واما الارضة فقد قال تعالى في سبأ في قصة سليمان
فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض
تاكل منساة الاية قل انه عليه السلام قال اللهم اهدني
على الجن موق ليعلم الاش انهم لا يعلمون الغيب ودخل في محراب
وقام متكئا على عصاه فمات وبقي فيما سنة حتى تم بناء مسجد
بيت المقدس ثم سلط الله الارضة على منساة فلما خرف عرف
الجن موته وكانوا يحسبون حيا كثر ما شاهدوا من طول
قيامه وقراء نافع وابوعمر ومنساة بغيرهم قرأ ابن عامر
بهمزة ساكنة والباء قون بهمزة مفتوحة وكلها لغات صحيحة
واصله الهمزة لا من منساة الشئ اى طردة اما قوله تبين الجن
فيه قولان احدهما تبين حال الجن للاش ان الجن لا يعلمون الغيب
الثاني عرفت عوام الجن ان رؤساهم لا يعلمون الغيب فانهم
كانوا يوهمون انهم يعلمون الغيب والعذاب المهيمن هو
تلك الاعمال الشاقة في ومن عجائب احوال هذا الحيوان
امور ثلثة الاول انه تعالى اعطاها مشفرين يشبه السواطير
تقرض بهما الخشب ونوى التمر ونقب بهما الحجر ونوى التمر
والاجرو هذا من العجائب فان ذلك الحيوان على صفر جرمه وخرقة
بدنه كيف حصل المشفرة هذه القوة العظيمة والثاني انها اذا
التبت الخشبة من داخلت هناك على نفسها بنينا من الطين
انصرف يشبه الازج والادوية فمن ان وجدت هناك التراب

والماء حتى جعلها طينا وبنيت لنفسها من ذلك الطين بيتا
والثالث ان الطير المسمى بناقر الخشب لا ينفر الا على الموضع
الذي يكون تحته هذا الحيوان فتأمل ان هذا الطير باي
علامة عرف ان تحت ذلك الموضع هن الارضة وكيف
تميز عند ذلك الموضع من الشجرة عن سائر المواضع ومن انصف
علم ان علوم الخلاق لا تصل الى هذه الاسرار واقرب بحال له
علم خالق العالم وكما قدرته وحكمته واما الفراش في قوله
تعالى يوم يكون الناس كالفرش المبثوث اعلم انه تعالى
وصف يوم القيامة بامر من الاول كون الناس فيه كالفرش
المبثوث قال الزجاج الفراش هو الحيوان الذي يتهافت
في النار وسمى فراشا لتفرشه وانتشاره ثم انه تعالى شبه
الخلق في هذه الاية وقت البعث بالفراش وفي آية اخرى
بالجراد المنتشر اما وجه التشبيه بالفراش فلان الفراش
اذا اراد الطيران لم يتجه بجهة واحدة بل كل واحد منها
يذهب الى غير جهة الاخر وهذا يدل على ان الخلق اذا بعثوا
فرغوا فاختلفوا في المشي الى جهات مختلفة غير مضبوطة
والمبثوث المفرق يقال له اذا فرقه واما وجه التشبيه
بالجراد فهو في الكثرة قال الفراء كفوا الجراد يركب
بعضه بعضا وبالحيلة فالتشبيه بالناس في وقت
البعث بالجراد المنتشر وبالفراش المبثوث لانهم لما بعثوا
موج بعضهم في بعض كالفرش والجراد ويتأكد ما ذكرناه

بقوله تعالى فتاتون افواجا وقوله يوم يقوم الناس لرب
العالين وقوله وتركنا بعضهم يومئذ موج في بعض
فان قيل الجراد بالنسبة الى الفراش كما في كيف شبه الواحد
بالصفر والكبير قلنا شبه الشيء الواحد بالصفر والكبير
لكن في الموضعين اما الشبه بالفراش فلاجل ذهاب كل واحد
الى غير جهة الاخر واما بالجراد فلاجل الكثرة والتتابع
ويحتمل ايضا ان يكون كما اذا اولاً ثم يصير صفاراً كالفسار
بسبب احتراقهم بحر الشمس وذكرنا بالنسبة بالفراش وجوها
اخر الا اول ما روي انه عليه السلام قال الناس عالم ومتعلم
وسائر الناس هم ووعايج فعملهم الله في الارض كذلك
جزاء وفاقا والثاني انه تعالى انما قال كالفراش لانهم
يكونون في ذلك اليوم اقل من الفراش لان الفراش لا يعتدب
وهؤلاء يعتدون ونظيره قوله تعالى اولئك كالانعام
بل هم واثالثا ان الفراش كلما منع عن ان يلقى نفسه في النار
فانه يعود فكذلك هؤلاء الكفار كانوا يمتنعون عن نار جهنم
وهم كانوا يلقون انفسهم فيها الصفة الثانية من صفات
ذلك اليوم قوله ويكون الجبال كالعهن المنفوش والعهن
الصوف ذوات الالوان والنفس هو جعل الصوف بحيث
ينفش بعضه عن بعض واعلم انه تعالى اخبرنا الجبال مخلقة
الالوان كما قال ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف الوانها
وعرايب سود فانه سبحانه يفرق اجزائها ويرزق التاليف

والتركيب عنها فيصير ذلك مشابها للصوف الملون بالالوان
المختلفة اذا جعل منفوشا وانما ضم تعالى بين حال الناس
وبين حال الجبال كانه قال ان تاثير تلك الفرعة في الجبال
هو انها يصير كما تعين المنفوش فكيف يكون حال الانسان عند
سماها بل قالوا ثم البول لابن آدم ان لم يندركه رحمة من ربه
ويحتمل ان يكون المراد ان الجبال النار تصير كالعهن لشد حرها
وانما لم يقل يوم يكون الناس كالفراش المبثوث والجبال كالعهن
المنفوش لان التكرير في مثل هذا المقام ابلغ في التحذير
واعلم ان حال هذا الحيوان عجيب فانه كما يقال انه يحب النور و
يفض الظلمة جدا فاذا احس بالسراج ظن انه منفذ الى عالم النور
فيلقي نفسه على السراج لطلب ان يخلص من عالم الظلمات الى عالم
النور ومنهم من قال انه يحب شكل النار وصورتها فلفظ
جبه النار جعل نفسه فداء للنار وعلى التقديرين فهو اما
ان يكون محبا للنور والنار وكيف ما كان فانه جعل نفسه
فداء المحبوب واذا كان الامر كذلك فالانسان ولي بان
يجعل نفسه فداء لنور محبة الله ولنار محبة فان اهل الهند
يحرقون انفسهم على ما رآه الله فالمؤمن ولي ان يحرق قلبه في حب
الله فان قيل قال تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا
يجتوئهم كبت الله والذين آمنوا شد جنا الله فاذ ان الهند
يحرقون انفسهم والمؤمن لا يفعل والجواب من وجه الاول
ان معبود الكافر لا رحمة له عليه ومعبود المؤمن رحيم وكذلك

معبود الكافر لا علم له بشئ ومعبود المؤمن عليم فعا بدا الصنم
 اذا احرق نفسه لاجله فالصنم ما علمه ولا رحمه واما الحق
 تعالى فانه عليم باحوال عبيد رحيم بهم فلهذا منعهم
 عن ذلك العمل والثاني ان الكافر يحرق نفسه وهو يرى
 معبوده بعينه والمؤمن يعرض نفسه للقتل ولا يرى معبوده
 فكان هذا اعظم الثالث ان قبل الحقيقة خير من كثير المجاز
 وفضل المؤمن حقيقته وفضل الكافر مجاز والرابع قال الجنيد
 اهل الهند يحرقون انفسهم لاجل الصنم فاذا كان القيامة
 حشرهم مع اصنامهم الى باب جهنم فيقال لهم ادخلوا النار
 مع اصنامكم كما دخلتم النار في الدنيا فيا بون فيقول
 الله للمؤمنين ادخلوا النار فيقولون سمعنا واطعنا ويتسارعون
 الى النار فكذلك هو قوله تعالى والذين آمنوا استجبنا الله
الفصل السادس في حيوانات الماء قال الله تعالى والله
 خلق كل دابة من ماء الاية ذكرها في الربع المعمور اربعة عشر
 بحرا كبارا منها بحر الروم وبحر القلزم وبحر فارس وبحر الهند
 وبحر الصين وبحر باجوج وما جوج وبحر الحبشة وبحر الاخضر
 وبحر الشرق وبحر المغرب وبحر الشمال وبحر الجنوب وبحر طبرستان
 وثمانية انها بطول مثل جيحون وسيحون ودجلة والفرات
 ونيل مصر والرس وهير مند طول واحد من مائة فرسخ
 الى الف فرسخ وقريبا من خمسمائة انها صفار واما الاجام
 والعددان والالوان والصفار فلا تعد ولا تحصى فهذا مجموع

ما في الربع المعمور واما الارباع الثلاثة من الارض فانها معمورة
 في البحر واذا عرفت هذا فاما مثل في الحيوانات الموجودة في بحار
 الربع المسكون واوديتها وارجامها فاما مثل فيما حصل في
 البحر المحيط حتى تعلم ان حيوانات البحر لا نسبة لها في الكثرة
 وعجائب الخلق والصفه الى حيوانات البر ثم انه سبحانه
 يحفظها ويرعاها ولا يخفى عليه خافية من اسورها ويعلم
 مستقرها ومستودعها **كل** في كتاب مبين ذكرها
 ان ملك حيوانات البحر هو النقيان وجنوده التماسيح والكرايج
 والسرطانات واصناف من الحيوانات البحرية لا تحصى عددها
 وانواعها الا الله قالوا وهذا الحيوان هائل المنظر مهيب المخبر
 مخاف كل حيوانات البحر لشدة وقوته وعظم صوته واذا
 تحركت تخرج البحر من شدة ساعته براق العين واسع الجوف
 والضم كبير الاسنان يتلع في كل يوم من حيوانات البحر
 عددا لا يحصى فاذا امتلأ جوفه نفوس والتوى واعتد على راسه
 وذنبه فيرفع وسطه خارجا من الماء مرتفعا في الهواء مثل
 قوس قزح ومقصوده ان يثر فيه حر الشمس فيستمرى ما في
 جوفه وربما عرض له في تلك الحالة مثل الغش والسكر والقيء
 كذلك اياما ثم ينقصد السحاب من تحته ثم يرفعه الرياح
 الشديقة وترمي به الى البر فيموت وماكل من جيفته السباع
 من مدبذ ويرمى الى باجوج وما جوج ما وراء السد فيصير
 غذا لها ثم ان هذا الحيوان على غصته لا ينادى من تحت الارض

من حيوان صغير في البحر يسعه وهو لا يقدر عليه فنضدت ستمه
في جسم هذا الحيوان فيموت ويصير غداء للحيوانات وهكذا حكم
كل الحيوانات وذلك لاني اجد النمل والذباب والبق وما
شاكلها غداء للعصافير والقنابر والخطاطيف ثم هذا العصافير
والقنابر والخطاطيف غداء للبواشيق والشواهين ثم هذه
الحيوانات اغذية للشعور والعقبان ثم انما اذا ماتت كلتها
الحيوانات الصغيرة من النمل والذباب والدود وهكذا حال بين
ادم فانهم ياكلون الطيور ثم ان الطيور ياكل الذباب والبق
ثم اذا مات ابن ادم اكلته في بقورهم لديدان والحشرات
فتارة ياكل صغار الحيوانات كبارها وتارة ياكل صغارها
كبارها ليحصل العدل فان بالعدل قامت السموات والارضون
ومن عجائب البحر صدق الدرر ويقال ان لها وقتا معينة في
السنة تصعد من قعر البحر الى ظاهر سطح الماء في يوم المطير
فيفتح اذن من لها شبه السفطين فيقطر فيها من ماء المطر
حيات فاذا احدثت بذلك ظمت السفطين ظمما شديدا حتى
لا يقع فيه شئ من الماء المالح الذي في البحر ثم ينزل برفق الى قعر
البحر وتمتكت هنالك منضمة على الصدفين الى ان ينقصد الدرر
في الصدف **الفصل السابع** في احوال الانعام اعلم ان سبحان
استدل على وجود الصانع وقدرته وحكمته باحوال البهائم
وذكر ذلك في آيات كثيرة واجمعها ما جمعها في سورة النمل
فقال والانعام خلقها لكم فيها دف ومنافع ومنها تاكلون

واعلم ان هذه الحيوانات مخلوقة لمصلحة المكلفين فكل حيوان
كان انتفاع المكلفين اكثر كان اشرف ومعلوم ان انتفاع
المكلفين بالانعام اكثر من انتفاعهم بغيرها وذلك
لان الانعام منفع بهائى الاكل وذلك ياكل لحومها وفي الشرب
وذلك يشرب لبنها وفي اللبس وذلك بانخاد الملبس
من اصوافها وابوابها وبالركوب وذلك بركوبها وبالحمل وذلك
بان يحمل متعتهم في الاسفار وفي كثرة المال وذلك بسبب
درها ونسائها وفي التحمل بها وذلك لانها من الاموال الظاهرة
فيحصل التحمل بها ولما كان انتفاع الناس بالانعام اكثر من انتفاعهم
بساير الحيوانات لاجرم كانت الانعام اشرف انواع الحيوانات
فلهذا السبب قدمها الله تعالى في الذكر على ساير الحيوانات فقال
والانعام خلقها لكم فيها دف ثم انه تعالى فصل القول في
بيان منفعتها فالمنفعة الاولى قوله لكم فيها دف والمراد من
الدف هو اللباس وذلك لان اللباس سبب الدف فيسمى اللباس
باسم الدف وتحقيق الكلام ان روح الانسان اشرف الارواح
السفلية والسبب في هذا الشرف العظيم كونها مشرفة بتشريف
الاضافة المذكورة في قوله ونفخت فيه من روحي ولما كانت
الروح الانسانية اشرف الارواح السفلية وجب ان يكون
البدن الانساني اشرف الابدان السفلية واشدها اعتدالا
وابعدها عن الكفاة والصلابة ولما كان بدنه في غاية
الاعتدال لاجرم لم تنبت على جلدة الشعور الكثيرة فلا جرم

بقي عارياً عن الوطاء والدثار الذي هو حاصل لسائر الحيوانات
واذا كان كذلك فلطافه من اجه يحوجه الى القصور عن الحر
والبرد وكيفيات لاهوية ورطوبات لا مطار وكذلك
عراة جلدة عن الشعر يحوجه ايضا الى ذلك فلا جرم احتاج الانسان
الى الملبوس المنفعة الثانية قوله في هذه الآية ومنافع واعلم
ان ما قبل هذه الكلمة ذكر الدف ولفظة المنافع مبهمة محتملة
فلما قدم ذكر الدف يحتمل ان يكون المراد من هذه المنافع
هو المسكن ولما ذكر بعد هذه الكلمة الاكل يحتمل ان يكون المراد
من هذه المنافع الشرب اما الاحتمال الاول فيقول الانسان
كما هو محتاج الى الملبس فكذلك هو محتاج الى المسكن وسبب
الاحتياج من وجوه الاول ان كل احد من الناس قد يقدم
على ما لا يستحق طارح الغير عليه فلا جرم محتاج الى المسكن
المفرد والثاني ان الانسان لا يمكنه الجلوس في الحر الشديد
من الشمس وفي الهواء البارد جدا ولا يمكنه ان يجلس في الرياح
الشديد والامطار القوية فلا جرم محتاج الى المسكن و
الثالث ان الانسان يحتاج الى ادخار الاموال والمطعمات
والملبوسات ولا يمكن حفظها الا بالدار والرابع ان الانسان
يحتاج الى ان يحتز من ضرر اعداء السباع وذلك لا يمكن
الا بالدار فلا جل هذه الوجوه يحتاج الانسان الى التفرّد
بالمسكن واعلم ان المسكن يجري مجرى الثوب في كونه ساترا للبدن
ومانعا من فضول المؤذيات من الحر والبرد والرياح اليه ولما ذكر

الله الملبوس قال بعد ومنافع اي منافع من جنس منفعة الملبوس
وهي منفعة المسكن واعلم انه تعالى شرح امر هذه السورة في آية
اخرى فقال والله جعل لكم من بيوتكم سكناً اي تسكنون
فيه هو اما اتخذ من الحجر والمدرك كل ذلك مخلوق لله تعالى ولكنه
ذكر بحسب تمكن المقيمين اتخاذ الابنية منها ثم قال وجعل
لكم من جلود الانعام بيوتا تستخفونها يوم طعنكم ويوم قامكم
يعني الخيام والقباب والفساطيط المتخذة من النطاع والجلود
للتستر والحضرة قال ومن اصوافها وادبارها واشعارها
اثاثا ومتاعا الى حين فالاثاث ما يحتاج اليه في البيت
والمتاع ما يتنعم به ثم قال الى حين اي الى الموت والمعنى
ان الانتفاع بالذات يكون الى مدة ولا يدوم فينبغي للعاقل
ان يختار الاخرة واما الاحتمال الثاني وهو ان يحمل المنافع
المذكورة في هذه الآية على المشروب واعلم انه تعالى جعل
البابها مشروباً لطيفاً طاهراً وذكر هذه النعمة في آيات
احدها قال تعالى في النحل وان لكم في الانعام لغيره نسفكم
ثماني بطونه الآية والثاني قال في سورة قدا فلع وان لكم
في الانعام لغيره الآية المنفعة الثالثة من المنافع المطلوبة
من الانعام ومنها تاكلون واعلم انه تعالى ذكر منفعة الاكل
في المرتبة الثالثة وههنا اباحت البحث الاول في سبب
احتياج الناس الى اكل اللحم واعلم ان السبب فيه ان الانسان
مركب من العظم واللحم ومن شأن الغذاء ان يكون شبيهاً

بالمفتدى فلهذا السبب كان كمال الاغذية للانسان
 هو اللحم البحث الثاني ان قوله ومنها تاكلون يفيد الحصر
 والمعنى منها تاكلون لا من غيرها وظاهر هذه الآية يقتضى
 حرمة اكل غيرها الا ما خصه الدليل فلما قال بعد
 والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ذكر هذه الحيوانات
 وخصها بانها مخلوقة للركوب مع ان الآية المتقدمة دالة
 على حصر منفعة الاكل في جنس الانعام كان مجموعها دالا
 على حرمة اكل لحم الخيل كما بقوله ابو حنيفة رضى الله عنه
 المنفعة الرابعة قوله تعالى ولكم فيها جمال حين تريحون وحين
 تسرحون الراحة رد المشية بالنعش من مراعيها الى مباركها
 وسرح الماشية اطلاقها وانما قدم في الذكر مع انها متأخرة
 في الوجود لان وقت الراحة يكون وقت شبع وامتلاء ابدانها
 من اللبن بخلاف وقت السرح ولا شك ان التحمل في ذلك الوقت
 اكمل المنفعة الخامسة قوله تعالى وتحمل انا لكم الى بلد
 لم تكونوا بالفيه لا يشق الانفس والشق المشقة والتحقيق
 ان الشق نصف الشئ والمعنى لم تكونوا بالفيه الا بذهاب بعض
 قواكم واعلم انه تعالى ذكر هذه المنفعة في آيات كثيرة منها
 قوله ومن الانعام حمولة وفرشا ومنها قوله في يس اولم يروا
 انا خلقناهم مما عملت ايدينا انعاما فهم لها مالكون لايات
 وقال في المؤمنين الله الذي جعل لكم الانعام لتركبوها منها
 ومنها تاكلون ومنها قوله في الزخرف وجعل لكم من الفلك

والانعام ما يركبون ليستنوا على ظهوره الآية والنكتة
 فيه ان الابل قوى من سائقه وكذلك الخيل والفيصل فذلك
 الانقياد لا يتيسر الا بتسخير الله تعالى كما قال سبحانه
 سبحانه الذي سخّر لنا هذا وما كآله مقربين وما الغرض منه
 الا التنبيه كما تدعى الى يقول ما الذي جعلت القوى
 منقاد للضعيف فاعلم انى قادر عليك ومستولى عليك
 فينبغى ان تكون خائفا منى منتهى الحكيم
 والا كسرت رقتك في محل القهر

ثم هذا الكتاب بعون الملك الوهاب على يدى الضيف العباد
 الراجى الى رحمة ربه يوم المعاد بخط العبد الضيف المحتاج
 الى رحمة ربه الكريم ابراهيم بن صالح بن حسن احسن الله وجههم
 في يوم الحشر والفرار في نصف ليلة الجمعة في يوم سابع الفري

من شهر رجب المرجب المبارك من شهر رسنه
 ثلث وثمانين والف بعد الهجرة النبوية
 حامدا لله تعا ومصليا على رسوله محمد وآله
 اجمعين غفر الله له ولوالديه
 ولجميع المسلمين والمسلمات
 والمؤمنين والمؤمنات
 الاحياء منهم والاموات
 رحمتك يا ارحم
 الراحمين

